

મુદ્રક અને પ્રકાશક
શ્રીચમ્પૌ કાશ્યાપાચારી રેસાચી
નવચીત્રન મુદ્રણાલય અમદાવાદ-૧૪

સર્વાધિકાર નવચીત્રન ટ્રસ્ટકે અર્પીત

પ્રથમ આવૃત્તિ ૧

છન્ ૧૯૫૭

દિનમ્બર, ૧૯૫૭

गांधी-शलीको हिन्दी

(१)

भूतर भारतकी सर्व-सामान्य भाषा हिन्दीको राष्ट्रभाषाकी भूमिका पक्की दिशानेकी महारमा गांधीकी जुलट कोष्ठस सब जानते ही हैं। राजकमके बुरे दिनोंमें गांधीजीकी जिस सेवाका स्मरण विशेष रूपसे हो रहा है जब कि हिन्दी भाषाके नाम अभिमानी खोन भारतीय परिवारकी सब भाषाओंको संतुष्ट करके मुक्त सहयोग प्राप्त करनेकी आवश्यकताको भूलकर, हिन्दीका कमजोर कर रहे हैं वहीं वही हिन्दीके प्रति अक्षि भी पैदा कर रहे हैं और जिस गृह-कलहसे बच पाकर विदेशी भाषा स्वतंत्र भारतमें अपनी जगह मजबूत कर रही है।

गांधीजीके विचार मुद्रपटीमें और अंग्रेजीमें ही प्रकट होते देखकर स्वयंस्व भी जनताकातजी बजावने मुद्रपटी नवजीवन की हिन्दी भाषा निवासनेकी सहाइ गांधीजीको ही और हिन्दी-नवजीवन के द्वारा गांधीजीके मुद्रपटी और अंग्रेजी लेखोंका अनुवाद प्रकट होने लगा।

श्री हरिभाबू अपाध्याय श्री कालीनाथ त्रिवेदी और श्री रंजनाथ महोदय आदि हिन्दोभक्तोंने अनुवादका यह काम बड़ी धडासे और लगनसे किया और हिन्दी-जगतको गांधीजीके विचारोंका सीधा परिचय होने लगा।

श्री काम हिन्दी-नवजीवन ने किया बड़ी कामे जाकर हरिजन-सेवक द्वारा बाहिर तक होता रहा। गांधीजीके बाबूके कारण मुझे जिस लेखोंका प्रकाशन मुर्द लिपिमें भी होने लगा। जिस मुर्द भाषाका प्रचलन कम होते हुये भी गांधीजीने अत्यंत प्रकाशन बाहिर तक जारी रखा।

गांधी-न हिन्दु आस्था पागवाने लोगोंको सामाजिक विच्छा हुआ कि गांधीजीकी कलमने निकली रही मुक्त मित्री हिन्दीका भी आस्था लोगोंको मिले। जाने विचार देखवागियोंको समझानेकी

हिन्दीभाषी सज्जनसे दुस्त करवाते थे। जिसलिये वहाँ पर जो कुछ भी संघर्ष हिन्दी-जगतके सामने रहा था रहा है उसके बारेमें हम यह नहीं कह सकते कि जिसमें हरजंक सम्बन्ध और वाक्य-रचना याभीजीकी ही है। औरोंका जिसमें कुछ भी नहीं है। तो भी याभीजीके साथ साथ सम्बन्ध और जुनकी सांख्यिक सम्भावकी और वाक्य-रचना भी जिस संघर्षमें पायी जाती है। कुछ सन्दर्भों की सीसीका कथ्यापन बीच पड़ता है वह जैसे वाक्य स्वाभाविक रूपमें कम हुआ है। जिसके दो कारण हो सकते हैं। या तो याभीजीकी हिन्दी सीसी सुमर पड़ी अवस्था प्रकाशनके पहले जुनके लेखोंमें सुधार करनेका काम हिन्दी सांख्यिके व्याख्या सुधारकासे किया। दोनों बातें सही हैं। और आज जिसकी पूरी भाव हो भी नहीं सकती। लेखोंकी तारीख देखकर जुसी समयके याभीजीके बात-पत्रोंकी भाषाके साथ मुकाबला करने कीही-बहुत बाध हो सकती है। लेकिन जुसीकी जुतगी बकरत नहीं है। याभीजीके लेखोंमें औरोंके सुधार वास्तव होनेके बावजूद जुनकी सीसी और बन्धोंकी पसन्दगी भी जिस संघर्षमें प्रकट होती ही है।

मुझे डर है कि वहाँ तक हो सका भी पन्नाकासकी ओरसे और लक्ष्यजीवन प्रकाशन मंदिरकी ओरसे पूरी पूरी कोसिध होने पर भी बिचर-बुचर बेकाब या अधिक अनुरित केवल जिस संघर्षमें जा गये होंगे। जिस लेखोंके नीचे स्पष्ट लिखा नहीं है कि यह अनुरित है अवस्था जिस हिन्दी लेखोंके प्रकाशनके पहले वही बीच पुनर्यत्तीय या अंग्रेजीमें जुसी रूपमें नहीं जाती है वे सब भीषिक माने जायें— यही बहक हम लोगोंने मान्य किया है। जिसके सिवा और कोसी चारा नहीं था। मैं मानता हूँ कि यह कमीटी काफ़ी कड़ी होने पर भी पूर्व रूपसे निर्बाध तो नहीं है। पाठकोंको बिलगता संतोष बकर रहेगा कि अनुवाद करनेवाले कोसीको याभीजीकी पुनर्यत्ती और अंग्रेजी सीसीका अच्छा परिचय था जिसलिये अनुवादोंमें भी याभीजीकी सीसीका कुछ न कुछ असर होगा ही।

अपर जो बहक हमने लगाया था कमीटी बलाभी यह भी हमें बहकती नहीं बल पायी। जिसका मुझे डर है। नहीं तो मैं

अधिक विस्वाससे कह सकता कि यहाँ विषे हुये गांधीजीके लेख करीब सबके सब झुठ्ठीकी कसमके हैं।

मात्र जब जिस संग्रहकी ओर हम देखते हैं तब आश्चर्य होता है कि जिसने कार्यव्यस्त जीवनमें भी गांधीजी गुजरती और अंग्रेजीके अलावा हिन्दीमें भी कितना कितना लिखा सके।

(२)

गांधीजीकी सैसीसे बारेमें जो विचार यहाँ पैदा करना जरूरी है जो गांधीजीके जीवन-कार्यमें प्रकट करनेकी धामद हमें खुदसे बिजायत नहीं मिलती।

मुनिदा जानती है कि संस्कृत भाषा पाणिनिके व्याकरणसे बंधी हुयी है। हमारे पुरखोंका भाषागुड़िका बाग्रह कितना कुछ था कि तनिक भी व्याकरण-बोप से बरबाद नहीं कर सकते थे। लेकिन पाणिनिके पूर्वकालीन संस्कृत-स्वामियोंको भाषा पर पाणिनिके अधिकार कैसे चल सकता? वे तो स्वतंत्र रूपसे लिख गये थे। पाणिनिके समयकीन और उनके परवर्ती लेखकोंमें भी जैसे सुमर्ष समाज-मायक धर्मकार और साहित्यकार हो गये जिनकी भाषा पर पाणिनिकी मात्रा नहीं चल सकी। झुठ्ठाने जो भिन्ना वह पाणिनिके व्याकरणके अनुसार हो या न हो खुदें अघुष्ट कहनका किसीको भी अधिकार नहीं है। जैसे पाणिनि-आह्व प्रयोगोंको संस्कृतके अमिमानी और संस्कृतके सेवक आर्य प्रयोग कह कर उनके सामने खिर झुकाते आये हैं। महामुनि व्यासके महाभारतमें जैसे आर्य प्रयोग भूरि भूरि पाये जाते हैं। जिसलिसे जो व्यासमकने जो रसोक्त बनाकर अपना अमिप्राय और अपनी मणि विरचासके साथ व्यक्त की है

यानि ब्रुजहार माहेपात् व्यासो व्याकरणार्थवान् ।

तानि हि पदरत्नानि भाषि पाणिनि-नाम्नरे ॥

महामुनिने भी लिखा है

लौकिकानां हि साधुनां बर्षे वाकं अनुवर्तते ।

धृषीषा पुनराद्यातां वाचं बर्षेऽनुवाचति ॥

आतुरताके कारण गांधीजीने गुजराती और अंग्रेजी भाषाओं पर अच्छा प्रभुत्व पत्था था। हिन्दी भाषाके बारेमें बैसा बे ग कर सके। लेकिन देशप्रेम और हिन्दीके आग्रहके कारण उन्होंने वहाँ तक हो सका हिन्दीमें बोलनेका और सठ-पठ सिखानेका नियम चलाया।

शुरू शुरूमें सत्याग्रह आश्रममें हुए सब लोग आश्रमका व्यवहार गुजरातीमें ही चलाते थे। आश्रम गुजरातकी प्रजाभागी महामन्त्रियोंके निकट होनेसे और अधिकतर आश्रमवासी भी गुजराती होनेसे इस व्यवसायी संस्थाके आश्रमका कामकाज प्राचीन-अवधान तक गुजरातीमें चलाना ही पसंद किया। यही स्वाभाविक और योग्य था।

लेकिन जब सारा भारत सत्याग्रह आश्रमसे प्रेरणा पाने लगा और सब प्रांतोंके लोग आश्रममें आकर रहने लगे तब कमलाबाईजीने फिरसे हिन्दीकी ताबीद शुरू की। जिसका स्वीकार करके गांधीजी आश्रमके व्यवहारमें और प्राचीनमें भी हिन्दीमें बोलने लगे। हिन्दीभाषी लोगोंसे बोलते उनके पत्र पढ़ते और उनके आपस सुनते-सुनते गांधीजीका हिन्दीका मुहावरों बढ़ा। हिन्दीका ज्ञान कच्चा होते हुए भी गांधीजीकी अपनी ब्रेक मौलिक, सीधी और असरकारक शैली बन गयी। जब कोची सेकल ब्रेक मापामें अपने विचार अच्छी तरह प्रकट करनेका सामर्थ्य प्राप्त करता है तब दूसरी मापका ज्ञान कच्चा होना पर भी नयी मापके भाषण-लेखनमें सीसीकी सस्फूर्तिता रचना-साधुर्न और विचार प्रकट करनेका जोरम् का ही जाता है। यही कारण है कि गांधीजीकी हिन्दीकी मौलिक शैलीमें उनके विचार पड़नेके बिन्ने लोच लातामिश्र रहते थे।

गांधीजी स्वयं जानते थे कि अपने विचार हिन्दी-अंगरेजके सामने किसीने अनुवाद कच्चाकर प्रकट करना काफी नहीं है। उन्हें स्वयं कुछ न कुछ हिन्दीमें लिखना ही चाहिये। जिसबिन्ने पाठकोंके और साक्षियोंके आग्रहका अभिनंदन करके वे समय-समय पर कुछ लिखने लगे।

उनके जैसे मौलिक लेखोंका नमूना करके स्वतंत्र रूपसे उनको प्रकाशित करना बहुत ही जरूरी था। जैसे प्रकाशनकी व्यवस्था करके

बुझे कार्यान्वित करनेका साधन मेव विन्दौरक भी पन्नालासजीनेका ही है। सन् १९२९ से बुन्हीने गांधीजीके मौखिक हिन्दी लेखोंका संग्रह करना शुरू किया और बुन्ही प्रकाशित करनेकी कोशिश भी की। सन् १९३१ में जब सरकारने गांधीजीको जेलमें भेजा तब बुन्हीके लेखोंका विच्छिन्न टूट गया। जिसी जबसरको स्वाभाविक समझकर भी पन्नालासजीने सन् १९३३ तकके संग्रहको प्रकाशित करनेके लिये मरवा जेलमें छूट लिखकर गांधीजीकी अनुमति मायी।

गांधीजीकी जीर्णसे महादेवभाजीने जैसी जिज्ञासुता भेजकर सूचना दी कि भी हरिभाबू बुपाध्यायकी सलाहसे आप संग्रह प्रकाशित कर सकते हैं।

जैसा संग्रह प्रकाशित करनेके पहले यह बुझना जरूरी था कि गांधीजीके जीवनसे केवल मौखिक ही और जीवन अनुवित है। जिस बारेमें भी पन्नालासजी काफी सतर्क थे ही। तो भी बुन्हीने भी काशीनाथ त्रिवेदीको साध संग्रह लिखाकर अपने संग्रहके बारेमें प्रमाणपत्र हासिल किया।

जितनी मेहनत करने पर भी भी पन्नालासजीका किया हुआ संग्रह देशकी राजनीतिक अस्वस्थताके कारण प्रकाशित न हो सका।

जब मैं सन् १९४९ में राजूके सर्वोच्च सम्मेलनमें गया तब भी पन्नालासजीने अपना संग्रह मुझे दिखाया और बुन्हीके प्रकाशनके लिये कोशिश करनेका भार मुझ पर डाला। मैंने वह साध संग्रह देखकर नवजीवनको सौंप दिया। पन्नालासजी समय समय पर प्रकाशनका तकामा करने छपे और मैं बुन्ही नवजीवन तक पहुँचाया रहा।

जिस तरह काफी समय व्यतीत होनके बाद गांधीजीके मौखिक हिन्दी लेखोंका यह संग्रह प्रकाशित हो रहा है। हिन्दी पाठक तो जिसे पाकर प्रसन्न होंगे ही। लेकिन सभी अधिक प्रसन्नता होयी भी पन्नालासजी की। जिसलिये मैं बुन्हीका यहाँ अभिनन्दन करता हूँ।

ये बात यहाँ पर स्पष्ट करनी चाहिये। अपने बलवारके लिये गांधीजी जी कुछ भी लिखते थे बुन्ही भाषा किसी न किसी

हिन्दीभाषी सम्प्रदायसे दुस्स्त करवाते थे। जिसलिङ्गे यहाँ पर जो कुछ भी संघर्ष हिन्दी-अक्षरके सामने रहा था रहा है अक्षरों के बारेमें हम यह नहीं कह सकते कि "जिसमें हरजेक सम्प्रदाय और वाक्य-रचना पाषाणिकी ही है। औरोंका जिसमें कुछ भी नहीं है। तो भी पाषाणिकी के साथ साथ सम्प्रदाय और अनुकी सांस्कृतिक सम्प्रदायकी और वाक्य-रचना भी जिस संघर्षमें पायी जाती है। एक सुस्मने जो धीमीका कल्याणन बीच पड़ता है वह बाये बाकर स्वाभाविक रूपमें कम हुआ है। जिसके दो कारण हो सकते हैं। या तो पाषाणिकी हिन्दी सभी सुपर यही अक्षर प्रकाशनके पहले अनुकी सेखोंमें सुधार करनेका काम हिन्दी साक्षरोंने किया। अथवा सुधारका काम। दोनों बातें सही हैं। और आज जिसकी पूरी बात हो भी नहीं सकती। सेखोंकी तारीफ़ देकर असी समयके पाषाणिकी के अक्षरोंकी भाषाके साथ मुकाबला करके बोझ-बहुत बात हो सकती है। लेकिन अनुकी अनुकी बहरत नहीं है। पाषाणिकी सेखोंमें औरोंके सुधार बाकिस् होनेके बावजूद अनुकी धीमी और सम्प्रदायकी पक्षधर भी जिस संघर्षमें प्रकट होती ही है।

मुझे डर है कि वहाँ तक हो सका भी पलायनकी ओरसे और नवजीवन प्रकाशन मंदिरकी ओरसे पूरी पूरी कोशिश होने पर भी बिचर-बुचर अक्षर या अधिक अनुचित अक्षर जिस संघर्षमें आ गये होंगे। किन्तु सेखोंके नीचे स्पष्ट किया नहीं है कि यह अनुचित है अथवा कि हिन्दी सेखोंके प्रकाशनके पहले वही चीज गुजरतीमें या अक्षरोंमें असी रूपमें नहीं जाती है वे सब मौलिक माने जायें— वही बहक हन लोगोंने मान्य किया है। जिसके सिवा और कोसी चारा नहीं था। मैं मानता हूँ कि यह कभीभी काफ़ी कड़ी होने पर भी पूर्ण रूपसे निर्वीर्य तो नहीं है। पाठकोको जितना संतोष देकर रहेगा कि अनुवाद करनेवाले अक्षरोंकी पाषाणिकी गुणवत्ता और अक्षरोंकी धीमीका अक्षर परिचय या जिसलिङ्गे अनुवादोंमें भी पाषाणिकी धीमीका कुछ न कुछ अक्षर होगा ही।

ऊपर जो सब हमने बताया या कही है वह भी हमें अक्षरोंकी नहीं बल पायी। जिसका मुझे डर है। नहीं तो मैं

अधिक विश्वाससे कह सकता कि यहाँ दिये हुये गांधीजीके लेख करीब सबके सब झुंहीकी कसमके हैं।

आज जब जिस संपादकी और हम देखते हैं तब आश्चर्य होता है कि जिसने कार्यव्यस्त जीवनमें भी गांधीजी गुजराती और बंगालीके अलावा हिन्दीमें भी किताबें लिखना शुरू सके।

(२)

गांधीजीकी शर्तोंके बारेमें जेक विचार बड़ा पछ करना जरूरी है जो गांधीजीके जीवन-कालमें प्रकट करनकी शायद हमें कबसे भिन्नान्त नहीं मिलती।

दुनिया जानती है कि संस्कृत भाषा पाणिनिके व्याकरणसे बंदी हुई है। हमारे पुरखोंका भाषाशुद्धिका आग्रह जितना कुछ था कि उनिक भी व्याकरण-बोप से बरदाश्त नहीं कर सकते थे। लेकिन पाणिनिक पूर्वकालीन संस्कृत-स्वामियाकी भाषा पर पाणिनिक अधिकार कैसे चल सकता? वे तो स्वतंत्र रूपसे लिख सके थे। पाणिनिके समकालीन और कुछ परवर्ती लेखकोंमें जो जैसा समर्थ समाज-नायक वर्गकार और साहित्यकार हो गये जिनकी भाषा पर पाणिनिकी मात्रा नहीं चल सकी। उन्होंने जो भिन्ना वह पाणिनिके व्याकरणके अनुसार हो या न हो, कुछे अधुन कहुनेका किसीको भी अधिकार नहीं है। जैसा पाणिनि-बाह्य प्रयोगोंको संस्कृतक अस्मिताकी और संस्कृतक मूलक कार्य प्रयोग वह कर उनके सामान निर शुकाले आये हैं। महामुनि व्यासके महाभारतमें जैसा कार्य प्रयोग मूरि मूरि पाये जाते हैं। भिन्नभिन्न जेक व्यासमर्यादने जेक श्लोक बनाकर अपना अभिप्राय और अपनी भक्ति विरवासके साथ व्यक्त की है

यानि कुत्रह्यार माह्वेयन् ध्यामा व्याकरणार्णवान् ।

तामि कि पद्यस्तानि मान्ति पाणिनिभाण्डरे ॥

भवभूतिन भी लिखा है

कीर्तिना हि माधुना जय वाक अनुवर्तते ।

भूपीया पुनराद्याता वाच जयतेनुवाचति ॥

राजा-संयम और विचार-संयमके ब्रह्मचर्यका पालन जिन्होंने किया है और अष्टाष्ट सेवाके द्वारा जिनकी बाणीमें ठेज आया है और जिनकी बाणी आत्मशक्तिकी ऐजस्वी बाहक बनी है, जिनकी सेसन-सीसी जूनके बनाये हुये मुहावरों और कहानियों समाजमें सर्व-धामाय्य होते हैं और टकसाकी बन जाते हैं।

बांधीजीने जो राष्ट्रसेवा की है, राष्ट्रभाषाको जो प्रतिष्ठित प्रदान की है और जो सत्य-आहिंसा-मूलक मानव-हितका चिंतन किया है, जूनके कारण बांधीजीकी भाषामें और शैलीमें आर्प ठेज आ गया है। जूनकी शैलीका अनुकरण और जूनके मुहावरोंका स्वीकार हिन्दी-जगत बीरे बीरे किन्तु अवश्य करेगा प्राप्त करके जूनके नेत्रोंमें एतद्वय जो सीधापन है, जूनका अनुकरण तो गया जमाया अवश्य ही करेगा। बांधीजीके वाक्य गया है वाक्यमकी फेंक ही है।

जिम्मेदारे राजाने बाबिवलका अनुवाद मूल हिंदू और ग्रीक भाषासे नवी विज्ञान वर्माचार्यके द्वारा अंग्रेजीमें करवाया। जिम्मेदारे वर्मने जूनसे बाबिवलका केवल अनुवाद न मानकर जून अनुवादको ही अपना प्रमाण-संग मान लिया। वर्मकी दृष्टिसे अंतिम आचार हिंदू और ग्रीक बाबिवलको नहीं किन्तु अंग्रेजीमें आसी यही संक्षिप्ताको ही प्रमाण मान लिया और प्रोपित किया कि अनुवादक वर्माचार्य जब अनुवाद करते थे तब औरवरसे प्रेरित थे। विगीतिज जूनका अनुवाद स्वयं रूपसे प्रमाण-संग है।

जितना हुये पर ब्रिटिश राजाने बाबिवलका अनुवाद अज्ञानशक्तिसे पढ़ना मुक किया। जितना ही नहीं जून अंग्रेजी मान्य अनुवादकी सज्जावली और टीली अंग्रेजी भाषाके लिये सुन्दरतम और आदर्श मान ली गयी।

हमारे बड़ा अज्ञान भारतीय राजाने तुलसी रामायणको वास्वीकि रामायणसे भी अधिक धार्य और आदरणीय माना। और तुलसीदासकी भाषाशैलीने हिन्दी भाषा पर अपना प्रभुत्व जमाया।

जब गांधीजीके विचारोंमें और विचार-शक्तिमें सत्यकी सराजवाही है मुद्रावृष्टिको साफ करनेकी क्षमता है और मानव-कल्याणकी माधुर्यता है तो जनकी उद्घाटकी भुक्तकी वाच्य-रचना और भुक्तके बनाने हमें मुहावरे परिचित होने पर किसीको बेझंके नहीं लगेंगे बल्कि अनुकरणीय और आदरणीय लगेंगे। भाषा जैसे ही बनती है। समर्थ समाज-सेवक तेजस्वी खोजनेवाले और जनता-प्रिय साहित्य-स्वामी जो भाषा लिखते हैं वही प्रचलन पाती है और सर्वमान्य होती है।

गांधीजीके विचारोंने भुक्तके पीछे-पीछे भाषा पर प्रभाव डाला ही। भुक्तके बाद भुक्तके विचारोंसे मिल विचारभाषा में भी भाषा में स्नान करके देखा। लेकिन अनुभव यह हो रहा है कि गांधीजीके विचार अस्पर्शक नहीं हैं। वे मानवी युग-संस्कृतिके सिद्ध पोषक हैं। भुक्तकी जीवन-दृष्टि बीरे बीरे बहुजन-शास्त्र होगी और भुक्तके साहित्यका प्रत्यक्ष या परोक्ष अध्ययन अवश्य होगा।

तब सोच भुक्तकी विचार-मंडलि और लेखन-शैलीका अध्ययन करनेके सिद्ध जो लेख बापूकी कलमसे भुक्तके भुक्तका प्रेमसे आदर करेंगे और तब भाषा-शैलीका हिन्दी पर कुछ न कुछ बसर अवश्य होगा।

जब दक्षिण अफ्रीका में और जब भारत में गांधीजी बड़ी ही साधन-धानतासे लिखते थे। बहुतसी बातें भुक्तोंने गुजरती अंग्रेजी हिन्दी दोनों भाषाओं में लेखी लिखी हैं। लेकिन समाज-मुखावटी बड़ी बातें भुक्तोंने अंग्रेजी में न लिखकर गुजरती में या हिन्दी में ही लिखी हैं। जिस समाजकी सेवा करनी है भुक्तकी भाषा में लिखनेसे प्रभाव तो अच्छा पड़ता ही है और अगर आत्मीयतासे समाजको भुक्तकी भाषा में समीहित भी जाय तो जीर्णोद्धार नामने बाप प्रकट करनेके दोषसे हम मुक्त रहते हैं।

यह गांधीजीके दक्षिण अफ्रीकाके जीवनका एक किस्ता याद आता है।

गांधीजी और जनरल स्मट्सके बीच कुछ बातें किसी समय हुई।
 दुमका माराध गांधीजीने अपने विडियन बोपीनियम में प्रकाशित
 किया। जिस पर जनरल स्मट्स बिगड़े। कहने लग कि हमारे बीच जो
 जानगी बातें हुईं वुझे सारी बुनियाके सामने प्रकट करनेमें आपने
 औचित्यका भंग किया। गांधीजीने कहा मुझसे औचित्य-भंग होता
 तो मैं जरूर आपसे माफी मांग केता। आप जानते हैं कि मेरे विडियन
 बोपीनियम के दो हिस्से हैं। नंबर केस अंग्रेजीमें प्रकट होते हैं और
 नंबर भारतीय भाषाओंमें। अंग्रेजी केस दक्षिण अफ्रीकामें भारतीयोंके
 अलावा अंग्रेज और पड़े-लिखे नीचों भी पढ़ सकते हैं यह ध्यानकर अति
 प्रकाशन (Over publication) को टाकनेके हेतुसे मैंने आपकी और
 भरी जो बुलतगु हुई वुसका सार तो दूर रहा बिक एक अंग्रेजी
 विभागमें नहीं जाने दिया।

मैं आपसे मिला था तो भारतीयोंका प्रतिनिधि बनकर मिला
 था। बकीलका और प्रतिनिधिका धर्म है कि वह सरकारके साथ क्रिये
 हुये मसबिरेका सार अपने असीकोंको दे। किसीकित्ते मैंने अपना
 कर्तव्य और धर्म समझकर हमारे नागरिकापका सार सिर्फ भारतीय
 भाषामें दिया।

गांधीजीका यह मूखम विवेक ध्यानमें आते ही जनरल स्मट्स घात
 हो गये और वुन्होंने अपनी सिकायत वापस ली।

भारतके जमह जगहके लोक-सेवक और समाज-सुधारक गांधीजीका
 सत सिद्धकर समाजकी बड़ी कुंजबाओकी खर्चा करते थे और गांधीजीम
 बिधा-वर्धनकी अपेक्षा रम्य थे। जैसी बातोंकी खर्चा गांधीजीने अंग्रेजीमें
 कम की है नजरतीमें और हिन्दीमें अधिक की है। गांधीजीका यह
 मूखम विवेक समझमें आमक है। गांधी-विचारको समझनेकी तीव्र जिच्छा
 रमनेवालासे मैं कहना आया हूं कि गांधीजीके विचार और केस केवल
 अंग्रेजीमें पढ़नेसे आपको गांधीजीका संपूर्ण वर्णन नहीं हो सकेगा।
 जैसी कमी बाते हैं किहू वुन्होंने नजरतीमें और हिन्दीमें ही लिखना
 पसन्द किया था। भारतीय जीवन-वर्धनमें गांधीजीकी दैतको पूर्वतया

समझना हा तो कुनक हिन्दी और गुजराती नभ पड बिना चारा
गही । कबी लागि मरी बिम मूचगावा महएव समझकर गुजराती
और हिन्दी भीनगा मुक भया है ।

बिम इष्टिम भी बिम पुस्तकका महएव जभाधार्य है । मेरा
तो बिस्वास है कि यायीत्रीके मौलिक हिन्दी लेखोंका बहुविध महएव
पहचानकर भागुकी अन्याय्य मरुतारे बिम प्रयकी गिजानुकूल कबी
आकृतिवा रीसार करवायेंगी और कुमम नाम कुनक समय मेरे
साम ब भी भी पन्नाछात्र रीनको और नबबीचन प्रकाशन मंदिरको
पन्नाचार हेंगी ।

काका कावेत्तकर

अनुक्रमणिका

गांधी-चौलीकी हिन्दी	१	२	पूजावृत्तिका संदेश	२६
१ हिन्दी नवजीवन	३	२१	असहयोगीका कर्तव्य	२७
२ मारवाड़ी भाषियों और बहुनेके प्रति	४	२२	सरकारी अराजकताकी बया	२८
३ बिहार-निवासियोंके प्रति	५	२३	२५ नहीं	३
४ महात्मा गांधीका आखिरी संदेश	१०	२४	कोष्टकी बाण	३१
५ हिन्दी नवजीवन के पाठकपत्र !	७	२५	संका-निवारण	३२
६ प्रिय पाठकपत्र !	९	२६	अखिल भारत देसबंधु स्मारक	३४
७ अरियामें बचन भंग	९	२७	श्री प्रश्न	३६
८ मिस्रकी पुनियाँ	१	२८	नकली कापी	३७
९ चरलेके प्रति गुवासीमता	११	२९	केनियाके हिन्दुस्तानी	३८
१ काबकी युक्तुकर्म	१३	३	बाणकनूचको	३९
११ क्या सिक्ख हिन्दू हैं ?	१४	३१	प्रतिज्ञाका रहस्य	४
१२ परिपक्वोंके निर्माजकोंको विचार	१६	३२	नवजीवन-प्रेमियोंको	४२
१३ तीन प्रश्न	१७	३३	अल्पबोका गुवाधिकार	४२
१४ क्या तू भी ?	१८	३४	कमन क्या न करेवी ?	४३
१५ पाठक-गृहस्थकोकी अधी २		३५	नामपुरका सत्याग्रह	४६
१६ हिन्दू-मस्लिम बैधता	२२	३६	असंत असंतोषजनक	४८
१७ दानियासे प्रार्थना	२४	३७	अनुकरणीय	५
१८ जमा-प्रार्थना	२४	३८	पाय और भेंस	५१
१९ गांधीजीके सिद्धे या बैद्यके सिद्धे ?	२५	३	हमारी सम्पत्ता	५६
		४	कीसिद्ध-प्रवेश	५८
		४१	समा-प्रार्थना	५९
		४२	गुनाही बनाम कटाही	५९

४३	पुनाजीकी लगन	६२	७	समुक्तप्रांतका धर्म	१२३
४४	यन्मार्ग सिनामी	६४	७१	तुलसीदासजी	१२४
४५	विवाह और धर्म	६५	७२	स्वयंसेवकका वर्तमान	१२७
४६	कुछ प्रश्न	६६	७३	स्वयंसेवक या मरदार?	१२९
४७	मुक्त राज	६९	७४	बुद्ध-जीवन	१३१
४८	अप्राकृतिक व्यवहार	७	७५	राष्ट्रभाषा	१३३
४९	आराममुद्रिकी		७६	आदर्श भागपथ	१३६
	आवरणकला	७३	७७	कुछ प्रश्न	१३८
५	परदेकी बुद्धि	७५	७८	दिली राज्य	१४३
५१	शेक अभावितनी पुषी	७७	७९	हमारा भ्रम	१४४
५२	विदेशी छाह और कादी	८१	८	धर्मधर्मों के धर्म	१४६
५३	वाणीकी पंडित-सभा	८४	८१	कादम किमकी ?	१५१
५४	विषय और विधुर	८७	८२	राष्ट्रभाषा	१५३
५५	बूढ़-बास-विवाह	८९	८३	महामात्रों हिन्दी	१५५
५६	मेरी कल्पना	९२	८४	अवाहुरालोक नेहम	१५७
५७	स्वातन्त्र्य	९४	८५	प्रस्तुत प्रश्न	१५९
५८	सहमतिविकी कथा	९५	८६	क्या कहिमा छोड़ दी ?	१६३
५९	पतिधर्म	८	८७	राजनी विवाह	१६४
६	सनातन धर्मके नाम पर		८८	वर्षधर्म और धर्मधर्म	१६६
	धर्म	१ १	८९	गंगा नाहिल	१७३
६१	कुछ धार्मिक प्रश्न	१ २		बंगाल-मामाममें हिंदी	१७५
६२	बुद्ध-गुप्त	१ ४	१	स्वराज्य और रामराज्य	१७
६३	बुद्धप्रश्न कहानी	१ ६			
६४	मूर्ति-गुप्त	१ ८	१०	तत्त्वधारका व्याप	१८
६५	भारतकी लक्ष्यता	१११	११	महाराज-नियम	१८४
६६	परमार्थ बनाम स्वार्थ	११४	४	कुछ धर्म	१८६
६७	मुक्तप्रांतकी बुद्धिधर्म	११६	५	विश्वनाम्निकी धीर	
६८	बुद्धि बनाम धर्म	११९		अगनी व्याप	१८८
६९	दो प्रश्न	१२१	१२	राष्ट्रवादि जैन-बहुधर्म	१८

१०	उत्तम व्यवसायें ?	१९	१२४	मोसेनामों बाबाओं	२४
१८	बहिष्कारी विजय	१९१	१२५	ब्रह्मचर्य पर	
१९	मुद्राविरोधी बङ्क	१९३		नया प्रकाश	२४१
१	मृतक विराहरी भोज	१९६	१२६	धर्म-संघट	२४३
१ १	हरिजनसेवक के		१२७	विवाहकी मर्यादा	२४५
	प्राङ्गणोंसे	१९७	१२८	मेरी मूल	२५
१ २	मेरा हाथ नहीं है	१९८	१२९	क्या किया काम ?	२५१
१ ३	मे जिसे करे	१ ९	१३	तिरंगा राष्ट्रीय झंडा	२५५
१ ४	अतिशयोक्तिसे बचो	२ १	१३१	धिमकामों हरिजन- सेवा	२५७
१ ५	अनुकरणीय	२ २	१३२	शेक सुन्दर हरिजन- सेवकका बेहान्त	२५८
१ ६	घांठिसे कुपवास करने हैं	२ २	१३३	'मिस्टर' और 'मेस्सा- यर' बनाम श्री मोसमी मोलाना बनाम बाबि	२५९
१ ७	कुछ कूट प्रश्न	२ ३	१३४	जबपुरकी स्थिति	२६१
१ ८	मोरा ब्रह्मण	२ ८	१३५	जीविका प्राप्त-विधान	२६२
१ ९	प्रतिज्ञापनका तात्पर्य	२१	१३६	बालकी जबह काम	२६४
११	हरिजनोक्ति किसे कुओं	२११	१३७	सनातनी कौन है ?	२६५
१११	सर्वस्व-दान	२१२	१३८	डाकका पैसा	२६७
११२	झूठे विज्ञापन	२१२	१३९	प्रश्न-पिटारी	२७३
११३	आमार	२१४	१४	प्रश्न-पिटारी	२७४
११४	दो प्रश्न	२१५	१४१	प्रश्न-पिटारी	२७५
११५	नया-वज्र	२१६	१४२	प्रश्न-पिटारी	२७८
११६	हिन्दू आचार	२१	१४३	हिन्दी-पाठकोश	२८१
११७	तीन प्रश्न	२२५	१४४	प्रश्न-पिटारी	२८२
११८	हरिजनसेवकका धर्म	२२७	१४५	पाठकोश	२८५
११९	हरिजन व विताजन	२२	१४६	प्रश्न-पिटारी	२८७
१२	दुस्य तथा अदुस्य दोष	२३	१४७	प्रश्न-पिटारी	२८९
१२१	ब्रह्मचर्य	२४२			
१२२	मक भ्रम	२४४			
१२३	जिमके जानी क्या ?	२४८			

१४८ पाठकोमि	२	१७२ मबाल-जबाब	३३५
१४९ सत्याग्रहमें अपवाधका		१७३ कुदरती जियाज	३३७
रवान	२ ३	१७४ सवाल-जबाब	३३८
१५ पाठकोमि	२९६	१७५ नामके मुमाब	३३८
१५१ आधमकी प्राचना	२९	१७६ हिन्दू और मुसलमान	
१५२ अर्पाकिर या		चाप बाग	३३९
गामुहायिक ?	३ २	१७७ कुदरती जियाजमें	
१५३ अर्पाको आग	३ ५	क्यों लंका ?	३४
१५४ कडी परीक्षा	३ ६	१७८ पुत्रीनि और इटनाम	३४१
१५५ प्रान-पिटारी	३ ७	१७९ भगी-बर्मीमें क्या ?	३४३
१५६ लानी-बिछापी	३१	१८ नवाबी जिया है ?	३४५
१५७ नृत्त-यम	३११	१८१ हिन्दुस्तानी	३४६
१५८ बनु-ननुआ	३१३	१८२ मबाल-जबाब	३४७
१५९ प्रान-पिटारी	३१४	१८३ मबाल-जबाब	३४८
१६ हिन्दुस्तानी-द्वार-नमा		१८४ क्यों नहीं ?	३४९
	३१५	१८५ बानमें शेरारम	
१६१ लानी व कामोदाय	३१७	क्यों ?	३५१
१६२ मून-आका रहस्य	३१	१८६ दरगही अकाल	३५२
१६३ बनिनाम नबम काटनको		१८७ मकसोदो दर	
मर्गादा क्या है ?	३२१	आरोर	३५३
१६४ मर्गद	३२४	१८८ पविर्कोवा दाम	३५५
१६५ अर बेनाबनी	३२५	१८ सिद्दाके सम्बन्धि	३ ६
१६६ लानी नंदा बग	३२६	१ मबाल-जबाब	३५६
१६७ बरगा मनी	३२७	१ १ जिना क्या गते ?	३५७
१६८ मर्गद आका-मर	३२८	१ २ अरबी धाराका प्रभाव	३५९
१६ उदरती कनी है ?	३	१ ३ आमीषाबनदे	
१७ हिन्दुस्तानी बनाव		कुदरती अरवार	३६२
बंदी	३३१	१६४ लीउके जिन्न	
१७१ बाल-जबाब	३३३	कुदरती जिन्न	३६४
		१ ५ नामनामका अरार	३६६

१९९	सबाळ-बबाळ	३९७	२१७	बसरक-मोहन राम	४ १
१९७	मुरखीकाचण	३९८	२१८	काप्रेसी मंत्री साहब	
१९८	जादीके बारेमें सबाळ	३९९		छोम नही	४ २
१९९	बुर्खु बोर्गोकी भाषा ?	४०१	२१९	बो बोर्गोकी सवारी	४ ३
२	बुर्खु हरिजन का मबाळ	४०३	२२	ग्राम-विद्यापीठ	४ ४
२ १	आबादीके विवाहकी भाषा	४०४	२२१	डोला-धाभकी	४ ५
२ २	सही है, केकिन मवा नही	४०६	२२२	बनस्पति का बतर	४ ६
२ ३	दिक्की बाठका विद्यावा क्यों ?	४०७	२२३	सबाळ-बबाळ	४ ७
२ ४	बसि	४०८	२२४	माल्जीवजी महाराज	४ ९
२ ५	बामबाह क्यों मारे ?	४०९	२२५	सबाळ-बबाळ	४११
२ ६	हिन्दी और बुर्खुका बतर	४८	२२६	किन्हा बफनामा ?	४१४
२ ७	कस्तूरबा-स्मारक-मिथि	४८२	२२७	तिरंगा जडा	४१५
२ ८	अतिकारी बरला	४८५	२२८	हिन्दुस्तानी	४१६
२ ९	पहले सुव कुशो	४८६	२२९	बकर्ममें बर्म	४१८
२१	नैसर्गिक बुपचारका बर्म	४८८	२३	प्रीति-पिछनका नमूना	४१९
२११	नयी लालीममें डोल्गरीकी नमूना	४ १	२३१	बोर्गो कीपिया क्यों ?	४२१
२१२	काप्रेसी मंत्री और बहिषा	४९३	२३२	भाषाभार विभाग	४२७
२१३	सहर	४९६	२३३	पहरी बर्हें	४२९
२१४	गरीब गाव	४९७	२३४	प्रीतीव गमनर	
२१५	हरिजन और कुर्मे	४९८		कौन हो ?	४३
२१६	हिन्दुस्तानीके बारेमें	४९९	२३५	मुळ सबाळ	४३२
			२३६	जादीके मारफुल	४३५
			२३७	प्रभावित बप्रभावितका फर्म	४३६
			२३८	छोम नही मोह नही	४३८
			२३९	कस्तूरबा-पक्ष	४४३
				परिधिष्ट विवाह-मिथि	४४५
				सूची	४४८

घापूकी कलमसे

हिन्दी नवजीवन

यद्यपि मुझे मासूम है कि नवजीवन को हिन्दीमें प्रकाशित करना कठिन काम है तथापि भिन्नोक्ति आग्रहवश होकर और साधियोंके मुत्ताहसे नवजीवन का हिन्दी अनुवाद निकालनेकी कृष्टता में कष्टा हूँ। मेरे विचारों पर मेरा प्रेम है। मेरा विश्वास है कि युनके अनुकरणसे जनताको लाभ है। जिससिद्धे युनको हिन्दीमें प्रकट करनेकी विच्छा मुझे बहुत समयसे थी। परंतु आज तक परमात्माने मुझे सफल नहीं किया था। हिन्दुस्तानीको भारतवर्षकी राष्ट्रीय भाषा बनानेका प्रयत्न मैं हमेशासे करता आया हूँ। हिन्दुस्तानीके सिवा दूसरी भाषा राष्ट्रभाषा नहीं हो सकती जिसमें कुछ भी शक नहीं। जिस भाषाको करोड़ों हिन्दु-मुसलमान बोझ सकते हैं वही अखिल भारत वर्षकी सामान्य भाषा हो सकती है, और जिसमें अब तक नवजीवन न निकाला गया अब तक मुझे कुछ था।

हिन्दुस्तानी-भाषानुरागी हिन्दी-नवजीवन में अत्यंत प्रकारकी हिन्दीकी भाषा न रखें। नवजीवन और ईश्वर विदिया का अनुवाद ही जिसमें देना संभवनीय है। मुझे न तो भित्तिना समय है कि हमेशा हिन्दुस्तानीमें केवल भाषा किन्तु कर दे सकू और न बहुत हिन्दुस्तानी किन्तुनेकी सक्ति ही मुझमें है।

हिन्दुस्तानी भाषाका प्रचार जिस साहसका मुख्य हेतु नहीं है। शांतिमय असहयोगका प्रचार ही जिसका अहंश्य समझना चाहिये। हिन्दुस्तानी मात्रा बालनेवाके अब तक असहयोग और शांतिके सिद्धान्त मनीमाति न समझें उंगे अब तक शांतिमय असहयोगकी सफलता असंभव-ही है। जिससिद्धे हिन्दी-नवजीवन की आवश्यकता थी। परमात्मासे प्रार्थना है कि जो लोग केवल हिन्दुस्तानी ही समझते हैं, उन्हें हिन्दी-नवजीवन गहरापर हो।

हिन्दी-नवजीवन १९-८-२१

मारवाड़ी भावियों और बहनोंके प्रति

प्रिय माजी-बहनों

आपके प्रेमबल होकर मैंने हिन्दी-नवजीवन विकासनेका साहस किया है। जबसे मैं भारतवर्षमें आया हूँ तबसे मेरा संबंध आपसे निकट होता जा रहा है। आपने मेरी प्रवृत्तिका प्रेमभावसे देखा है और मुझे सहायता दी है। आपने हिन्दी-प्रचारमें बूझ मगझ की है। आपकी ही सहायतासे आज प्राणिक प्राणोंमें हिन्दीका प्रचार अच्छी तरह हो रहा है। आप माजी और बहनें असहयोगी हैं। आप राष्ट्रीय जीवनमें रस लेते हैं। आपने देखा किया है कि कनी पुस्तक और स्त्रियां राष्ट्रीय जीवनमें बहिर्मुख नहीं रह सकती।

आप धर्मप्रेमी हैं। धर्मके किये आप कानों स्पष्ट देते हैं। आपमें साहस भी है। श्रमोपार्जनमें आपका प्रधान स्थान है। जनिक धर्मके अन्तर्गत रहते हुये जिस धर्म युद्धमें जो आज भारतवर्षमें छिड़ रहा है, सफलता मिलना मुझे बहुत ही कठिन दिखानी देता है।

अखिल भारतीय राष्ट्रीय समितिने स्वराज्य प्राप्तिके किये अब जो कदम बुझया है उसमें आप लोगोंकी ओरसे सहायता मिलने पर ही संपूर्ण सफलता मिल सकती है। मुक्त समितिने निश्चय कर लिया है कि अगामी ३ सितम्बर तक परदेसी कपड़ोंका पूरा बहिष्कार कर दिया जाय। मैंने आप ही के निश्वास पर सितम्बर मासकी अवधि रखनेकी सलाह दी। अतएव जिस स्वदेशी आन्दोलनको प्रवर्धन करनेके समयमें हिन्दी-नवजीवन का प्रकाशित होना अनिष्ट ही है।

राष्ट्रीय जीवनमें आवश्यक तो व्यापार-वृत्ति और शिल्प-वृत्ति देखी जाती है। ज्ञान और धैर्यका अभाव मान्य होता है। अब हमारे व्यापारी-समाज तथा शिल्पियोंकी ज्ञान और धैर्य प्राप्त करनेकी आवश्यकता है। हमें जिस बातका ज्ञान होना चाहिये कि विदेशी

कपड़ेके व्यापारके हमारा बेम मटिबाभट हो गया है। और खुस व्यापारका त्याग करनेका धीर्म भी हमें होना चाहिये। यदि हममें जितना भी बलिदान करनेका धीर्म नहीं है जितना कि बिदेसी कपड़ेके व्यापारके त्यागके लिये आवश्यक है तो हम अपने धर्मका पालन नहीं कर सकते अपने ही घासी-बहनोंको मुकसान पहुंचाकर हमने करोड़ों रुपये खिन्ना किये और खुसमें से लाखोंका हान किया तो यह पुण्य नहीं है। जिसलिये आप घासी और बहनोंसे मेरी प्रार्थना है कि आप परदेसी कपड़ेका बहिष्कार करनेमें और बाहर (बाड़ा) ठेगार करनेमें पूरा साहस दिखाकर अपनी पिछली बेस-ठीकाकी वृद्धि करें।

हिन्दी-नवजीवन १९-८-२१

आपका

मोहनदास करमचंद गांधी

३

बिहार निवासियोंके प्रति

बिहारकी सदा और भक्ति अर्चनीय है। मो-माताके प्रति आपके प्रेमकी मे अच्छी तरह जानता हूँ। आप भक्तधरोमणि मुक्तसीदासके पुत्रापी हैं। आप दयाधर्मके पालक हैं। मो-माताको बचानेका सुवर्ण-मार्ग एक ही है। आप मुसलमान भाषियोंकी शिक्षाधन-स्वी मायफो बचानेमें सहायता करें। मुसलमान-गांधी प्रेमके बम होकर गांधीको बचा सकते हैं। हमारी धर्म नहीं लिखाता है कि हम एक प्राणीको बचानेके लिये मनुष्यका भी नें। जिसकी हम बचाना चाहते हैं मुझके लिये हम अपना ही प्राण दें। जिसको हमारा धर्म तप-चर्चा कहना है। तप-चर्चा ही हम धर्मका पालन कर सकते हैं। तप-चर्चा दयागुरु है और दयामें ही धर्म है।

कब तक हम पाप-रहित नहीं बने हैं तब तक हम कैसे दूसरोंको खुस भी बन सकते हैं? हमारे ही हाथोंभ क्या मो-हत्या नहीं होती है? हम मो-माताके बचाने प्रति क्या बरताव करते हैं? बेनी बर

हम कितना बोझ ढाकते हैं? बीसोंको तो ठीक पर बापको भी हम पूरा खाना देते हैं? बापके बल्लेके छिमे कितना डूब रहते हैं? बापको कौन बेचते हैं? बोड़े पैसेके छिमे जो हिनू बापको बेचते हैं उनको हम क्या कहते हैं? क्या करते हैं? /

अंग्रेज सिपाहियोंके छिमे हमेखा मायें कागी जाती हैं। जिसके छिमे हमने क्या किया है? बिन सब बाजोंको समझते हुये हम क्यों अपने मुसलमान भाबियों पर, जो अपना धर्म समझकर गो-भुखी करते हैं कोष करें? कमसे कम हमारे हाजोंका मूल तो हमें अवश्य निकालना ही चाहिये।

जीस्वरका बड़ा अनुग्रह है कि हमारे मुसलमान भाबियोंने बकर जीरके बिन बड़ी कामोशी रखी हमारी मुरज्जत की और जहां तक हो सका जुहने गो-भुखी न की। जिसछिमे हम उनके बेहसानमंद हुये हैं।

लेकिन मविष्यमें भी ऐसा ही हो जिसका खयाल रखना आवश्यक है। जिसछिमे हम बकरे बिर्यादिके मांसका त्याग करें। अंसा करनेसे बिन बीजोंका दाम कम होवा और गायका दाम बढ़ेवा। बाबका सीधा ही हमें असंयम कर देना चाहिये। यह सब कार्य हमसे हमी हो सकेमा जब हम अपने प्रत्येक कार्यमें विवेक दवा बुद्धि और त्यागका प्रयोग करेंगे।

मापमें धर्म पर बड़ी मझा है। जिस देशमें जनक बुद्ध और महावीरने जन्म किया है अंसे पवित्र स्थानमें रहकर बाप बीरज और धर्मको साध रखते हुये बड़ा कार्य कर सकते हैं और गो-माठाकी रक्षा करनेका धर्म-मार्ग सारे भारतवर्षको बता सकते हैं।

ठेबपुर, कासाम माहपद कुण्ड ४

हिन्दी-नवजीवन २-९-२१

महात्मा गांधीका आखिरी संदेश

अदालतसे बिदा होते समय महात्माजीने कहा

“मुझे अब संदेश देनेकी आवश्यकता नहीं। मेरा संदेश तो लोग जानते ही हैं। लोगोंसे कहिये कि हरजोह हिन्दुस्तानी छाँति रखें। हर प्रयत्नसे छाँतिकी रक्षा करे। केवल जादी पहने और खरजा कस्ते। लोग यदि मुझे छुड़ाना चाहते हों तो छाँतिके ही हाथ छुड़ावें। यदि लोग छाँति छोड़ देंगे तो पाद रक्षिये मैं बेजर्मन ही रहना पसन्द करूँगा।

हिन्दी-नवजीवन १९-३-२२

५

‘हिन्दी नवजीवन’ के पाठकगण !

मुझे हमेशा जिस बातका दुःख रहा है कि मैं हिन्दी नवजीवन का संपादक रहते हुबे भी मुझमें कुछ लिखता नहीं हूँ। जिसी कारण मैं अपनेको मुझका संपादक होनेके लायक भी नहीं मानता हूँ।

मैंने संपादकता पर केवल श्री जमनालालजी बजाजके प्रेमके बल होकर ही ग्रहण किया है। जबतक मुझमें केवल गुजरती और अंग्रेजीका अनुबाध ही जाता है मुझे संतोष नहीं हो सकता। समय मिलने पर अब हिन्दी नवजीवन में भी कुछ न कुछ लिखनेकी कोशिश करूँगा।

पर जिस सैपके लिखनेका कारण बूझा है। मैं देखता हूँ कि हिन्दी नवजीवन में मुद्रणान्तर रहा है। अब समय मुझे साहूक कोठी १२ से आय १.४ है। हिन्दी नवजीवन के स्वागत लंबी होनेके लिये ४ साहसिकी आवश्यकता है। यदि मिलने

साहस बोझे समयमें न होंगे तो मेरा विराधा है कि हिन्दी नवजीवन बंद कर दिया जाय। मेरा हमेशा यह विचार रहा है और बेहमें यह अधिक बूढ़ हो गया है कि जो अन्धकार स्वायत्तकी नहीं है और जिसको विस्तारहारोंका सहारा लेना पड़ता है उसको बंद कर देना चाहिये। किसी नियमके मुताबिक यदि हिन्दी नवजीवन स्वायत्तकी न हो सके तो मैं उसे बंद कर देना मुमासिब समझता हूँ। यदि आप जिसकी आवश्यकता समझते हैं तो साहस-संस्था बढ़ानेका बड़े अच्छा सुपाय यह है कि आप अपने मित्रोंको जिसके साहस बनानेकी कोशिश करें। आपको यह जानना मुचित है कि मैंने यंग इंडिया के डिबे भी ऐसा ही विराधा बाहिर किया है। मेरे विश्व निश्चयका सबब आप केवल नैतिक या आध्यात्मिक समर्थ हैं।

गुजराती नवजीवन में हिन्दी नवजीवन और यंग इंडिया के मुकद्दामका बीज बुठाने पर भी फायदा रहा है। पाँच सालकी जुममें ५ बचे हैं। वे सार्वजनिक कामोंमें लुत्तवक — चरखा और छापी-प्रचारमें कार्य किये जायेंगे। जिसका धीरा आपको गुजरातीके अनुवादमें मिलेगा। यदि हिन्दी नवजीवन में काम होगा तो वह बखिब प्रान्तोंमें हिन्दी-भाषाका प्रचार करनेमें व्यय किया जायगा। मेरा विश्वास है कि बीसी छापी हिन्दीका प्रचार, जिसे हिन्दू व मुसलमान भाभी-बहन समझ सकें, बखिबमें होनेकी बड़ी आवश्यकता है। आप यदि जिस जमातको पसंद करें तो हिन्दी नवजीवन का प्रचार करनेमें बचावकित परिश्रम करें।

फाल्गुन कृष्ण १४ बृहस्पतिवार

हिन्दी-नवजीवन ६-४-२४

प्रिय पाठकगण !

आजकल मुत्तर-हिन्दुस्तानके कच्ची बज्जबारोंमें हिन्दू-मुसलमानोंके बिल बिपाड़नेकी कोशिश हो रही है। उन बज्जबारोंमें वेप अत्युक्ति बिरयादि झूठके ज्वालन बिस्ताबी बैठे हैं। जिससिन्धे सेसे मौके पर आपका और मेरा कर्तव्य है कि हम जिस बड़ती हुमी ज्वालाको बुझानेकी पूरी पूरी कोशिश करें। मेरा बड़ा विश्वास है कि हमारे बीचमें अंतराय — टफरका — पड़नेका कोई कारण नहीं है। हम सब अपने अपने धर्म-कर्म पर कायम रहते हुये जेक-दूसरेके साथ भागीके मुमाफिक बरताव कर सकते हैं। किसी तरह रहना हमारा धर्म है। जिससिन्धे से ज़ुम्मीब रक्ता हूँ कि आप सब कोय दोनों कौमोंमें भागी पाय बझानेकी निरंतर कोशिश करेंगे। हिन्दू या मुसलमानोंके सिखाफ जो कुछ कहा या सिखा जाय मुसे आप बरबर जाये और जान-बीन किसे हरगिज न मानें।

बहुत बँत शुक्र ९

हिन्दी-नवजीवन १३-४-२४

सरियामें लखन-भंग

मीलाना महम्मदजलीके साथ जब मैं छरिया गया था तब वहाँके लोगोंने बहुतोरी रकम सिलक-स्वराज्य-कोषमें दी थी। यह देखकर कि बिहारमें रहनेवाले मारवाड़ी और पुनपती भाबियोंने बिहारकी तरफसे जेक बड़ी रकम भी हमें बड़ी लुप्पी हुमी थी। जूनका बाबा यह था कि रकम गुरत अबा कर देंगे। जिस बाबेको आज तीन साक हो गये। अब सरियासे जैसा पत्र आया है कि कितने ही कच्ची भाबियोंने भी रकम कुछ सिखायी थी वह बरा नहीं की। जिसे सुनकर हर रास्यको दुःख हुये बिना न छोड़ा। किसे हुये

वचनका पासन करनेकी महिमा बाल्य प्रसिद्ध है। वहाँ लगातार वचन-मर्म होते रहते हों वहाँ प्रगति कैसे हो सकती है? वचन-मर्मसे कुटुंबका और राष्ट्रका भी नाश हुआ है। नीतिशास्त्रके अनुसार बेकतरफा वचनकी कीमत दो-तरफा वचनसे अधिक है और वचनकी कीमत केबलसे अधिक है। जिन मामिलोंका वचन बेकतरफा या और जुनके पासनका कारण केवल जुनकी सत्यनिष्ठा है। ये जुनसे निवृत्तन करता हूँ कि वे अपने वचनका पासन करें। यदि वे वचनका महत्त्व समझते हों तो शायदचित्तके तीर पर मुसका कुनुना ब्याज भी दें।

हिन्दी-नवजीवन २७-४-२४

८

मिसकी पुनियाँ

कितनी ही जगह जमी मिसकी पुनियाँ काममें लायी जाती हैं। चरखेकी बुरातके बमानेमें लोग यह नहीं जानते वे कि पुनियाँ किछ छद्म बनानी चाहिये। कुछ समय मिसकी पुनियोंका मिस्तेमाल मजबूरन करना पड़ता था। पर आज तो मिसकी पुनियोंका उपयोग बसह्रा कमजोरी चाहिये। जो चरखेका रहस्य न समझता ही नहीं मिसकी पुनी मिस्तेमाल करेगा। हम चाहते हैं कि हिन्दुस्तानके गांव पांव और दर दरमें चरखा पहुँच जाय। हिन्दुस्तानमें छत छाज जाय है। कितने ही तो रेलवे बहुत ही दूर हैं। वहाँ मिसकी पुनियाँ पहुँचाना अर्धबल है। फिर जिस जगहमें कपास पैदा होती है वहाँसे वह दूसरी जगह जाकर लुके फिर मिसमें जाय वहाँ जुनकी जाय और वहाँसे फिर पुनीके रूपमें जुसी पांवको पहुँचे और वहाँ धूत करता जाय—यह तो जैसा ही हुआ कि बंबलीमें जाटा घाना जाय और कितनी दूर देहातमें मुसकी रोटियाँ पकायी जाय। कभी नहीं जुनकी जाय जहाँ वह काटी जाय और जहाँ जुने नहीं कोटी जाय। वर्तमान अस्वाभाविक पद्धतिका समूह नाश होना ही चाहिये। चरखा-प्रचारके मूलमें ही मुसके पड़नेकी समाय क्रियामें समायी हुनी है।

हिन्दी-नवजीवन २७-४-२४

बरखेके प्रति अबासीनता

जेक सखन काशीबीसे भिखते हें कि बोर्ड ब्रित्पारिमें हमारे लोपोति जानेसे कुछ लाभ नहीं हुआ बल्कि रचनात्मक काम बम गया है। वे यह भी भिखते हें कि बिन लोपोकी बरखेके प्रति अबासीनता है। बहुतेरे लोपोका विश्वास भी बरखेमें नहीं है। जब बिन सखनोंसे कुछ कहा जाता है तो वे मुत्तर देते हैं—हम पाशीबीके कहने पर बोर्डमें गये हें।

प्रथम बात तो यह है कि मैं नहीं चाहता कि कोबी सख्त मेरे कहनेसे कुछ भी करे। वो कुछ करे अपनी ही रायके मुताबिक करे। हम स्वतंत्र बनना चाहते हैं। किसी व्यक्तिके—फिर वह कैसा ही प्रभावशाली हो—मुलायम बनना नहीं चाहते। मेरी राय तो ऐसी है कि लोफक बोर्ड ब्रित्पारिमें जानेकी जाय आवश्यकता नहीं है। यदि हम जायें तो सिर्फ रचनात्मक काम करनेके बिनासे। बिनाकिसी बरि यह काम मकी-भाति न हो सके तो हमें ऐसी सत्ताका त्याग करना चाहिये।

मैं जानता हूँ कि बरखेकी रायमें बहुतेरे बसहबोमियोंका अविरास है। मुनको विश्वास दिलानेका जेक ही भुपाय है कि बिनको विश्वास है वे अधिक मुत्साहसे लुच बरखा बजारें और बूखोंको प्रोत्साहित करें। मेरा तो कुछ विश्वास है कि बरखेके बिना स्वराज्य भिखना और कायम रखना असंभव है। हाँ जेक बात है। संभव है कि स्वराज्यके माली हम सबके दिक्में जेक न हों। मैं जेक ही जर्न करता हूँ—हिन्दुस्तानकी कपाळीका भिरना और प्रत्येक स्त्री-पुरुषका जाबाब होना। पूछो हिन्दुस्तानके भूखसे पीड़ित भाबी-बहनोति। वे कहते हैं कि हमारा स्वराज्य हमारी रोटी है। सिर्फ कास्तकारीसे हिन्दुस्तानके करोड़ों किसान अपना पेट नहीं भर सकते। मुझे किसी

न किसी दूसरे बुधमकी सहायता आवश्यक है। असा सार्वजनिक बुधम जरूरके ही द्वारा मिल सकता है। भूले भगति न होनि पोताता ।

दूसरे सज्जन मित्रते हैं कि जिन्होंने अनहयोग-आंदोलनके कारण अपना बंधा छोड़ दिया है, उनको निर्वाहका कुछ न कुछ प्रबंध होना चाहिये। जिस प्रणाली जल्दीसे हल होना मुश्किल है और न भी है। यदि सब लोग रचनात्मक-कार्यका बर्तन समझ लें तो भूखका प्रश्न जुठ ही नहीं सकता। यदि रचनात्मक-कार्यमें मद्धा न हो तो भूखका प्रश्न सवाके किन्ने यह पायया। मेरा बड़ा मन्तव्य है कि जिसको चरखे और करपेमें विश्वास है, उसे आजीविका मिल सकती है। देशमें मध्यम वर्गकी जो कठिनावियां हैं, उनका बिलान बुधमसे ही हो सकता है। हमारे अंदर कितने ही बुरे रिवाज हैं। उन्हें हमको छोड़ना होना। एक आदमी यदि मजदूरी करे और दूसरे दस कुछ न करें तो बुनावीके द्वारा हमें आजीविका नहीं मिल सकती। और बीछा भी न होना चाहिये कि सब लोग महासमाका ही मुंह देखते रहें। स्वराज्यमें यह भी तो होना चाहिये कि हम सब स्वयं खेती करें। भूरीका नाम आत्मनिष्ठा है। भक्तवत्सल गोपालने अपनी पीठमें प्रत्येक मनुष्यके किन्ने आजीविकाकी एक रात रखी है। जो भूख निद्राना चाहता है, उसे यही करना चाहिये। यज्ञके कबी बर्त है। एक आवश्यक बर्त मजदूरी है। जो मनुष्य मजदूरी नहीं करता है और आता है, उनको अपनाभूने और कहा है।

हिन्दी-मजदूरान ४-५-२४

कांगड़ी गुलकुलमें

जिस गुलकुलके बिद्यापियोंको भेने जुगके जुलसके समय भेक
लत भेबा बा। जुसके जुसरमें अक लत कभी दिन हुमे मिछा है।
गुलकुलके बालकोंका प्रेम बरजे पर कैसा है यह बाहिर करनेके
छिजे में लतका बीड़ा हिस्सा पाठकोंके सामने पैरा करता हूं

यद्यपि आपके संदेशके लिखे यह जुतर बहुत ही अपूर्व
है यह हम अच्छी तरह समझते हैं फिर भी हम अपने काते हुबे
जिस बोझसे गुलकी अज्ञापूर्व भेंट आपके पुग्ग बरधोंमें रखना
पाहते हैं। यह गुल बिनी राष्ट्रीय सप्ताहमें (७ अप्रैल १३
अप्रैल तक) सात दिन तक बीबीस बें अक्षय्य सूतचक्र बलाकर
हमने किसी प्रयोजनके लिखे कतकर लैपार किया है कि हमारी
सुच्छ भेंट स्वीकार हो। जिसमें (बगुर्ब खेजीके) हममें से
छोटे बालकोंका काता हुआ भी कुछ गुल जलन रखा है।
यद्यपि यह अलंक बरला बलाकर नहीं जाता बसा है तथापि
हम समझते हैं कि आपस प्रेम रखनेवाले ये छोटे बालक
अबश्य ही आपके प्रेमपाश हैं। अतः बिनका प्रेमपूर्वक काता
हुवा यह राष्ट्रीय सप्ताहका गुल भी आपके बरबापित होनेके
योग्य ही है।

हिन्दी-मन्त्री-मन्त्री १-१-२४

क्या सिक्ख हिन्दू हैं ?

पंजाबसे बोक मिश लिखते हैं

“बापकोमबाली टिप्पणीमें आपने सिक्खोंको भी मुसलमानों और बीसाबियोंके साथ अहिन्दुओंमें मिला है। जिस बात पर अकाली कोप बोड़े बहुत दिक्के हैं। बहुतसे कोमोंको मैंने यह पिकामत करते सुना है कि सिक्खोंने बाबाआता अपनेको हिन्दू धर्मसे कभी अछड़ा नहीं किया है। हां कुछ अपनेको हिन्दू नहीं कहते हैं। तो जिस पर मैं कहते हैं कि यों तो स्वामी अज्ञानत्व भी कुछ समय पहले अपनेको हिन्दू कहकराने पर बड़ी आपत्ति किया करते थे। कि गु प्र कनेटीके कितने ही सदस्य हिन्दू समाके सदस्य हैं और वरपि कुछ अकालिमेंके विषयमें यह मान है कि हिन्दू-धर्मसे अपना ठाकुक तोड़ देना बेहतर है तो भी बोक बड़ी अमात बेसी भी है जो बीसा नहीं चाहती। हां अपने मंदिरोंको वे आम हिन्दू मंदिरोंसे अछड़ा और अपने कच्चेमें रखना बकर चाहते हैं। पर हिन्दुओंके प्रत्येक सम्मेलनका यही हाल है। जहां तक मुझे पता है जैन लोगोंको बीसा एक हासिल है और मुझे बताया गया है कि आर्यसमाजी ब्रह्मसमाजी तथा दूसरे लोग जो कट्टर या सनातनी हिन्दू नहीं हैं जो धावा करते हैं असे अधिक धावा सिक्ख लोग नहीं कर रहे हैं। यहकि सिक्ख नेताओंसे अनिच्छ परिचय होने और सिक्ख-आम्होन्नतके कुछ अध्ययन-मननके बाव में कुछ भी यह यहसूस करता है कि अकालियोंको अहिन्दू कहना उनके साथ पूरा पूरा म्यान नहीं करना है।

मुझे यह जानकर बहुत दुःखी होती है कि सिक्ख मित्रोंको मुझे अहिन्दू मानने पर बुरा मानूम हुआ है। मैं अन्तु बकीन दिखता

हूँ कि मेरा बिगड़ा मुतसक़ वैसा नहीं है। जब मैं पंजाब यात्रा कर रहा था सिक्खोंके बारेमें ब्रेक बगहू मैंने कहा था कि मैं सिक्खोंको हिन्दू जातिका ब्रेक बंग मानता हूँ। मेरे जैसा कहनेका कारण यह था कि छाबों हिन्दू गुप्त मानकको मानते हैं और बंग साहूबमें हिन्दू नाम और हिन्दू कर्मायें मरी पड़ी हैं। लेकिन कुछ समामें ब्रेक सिक्ख भिन्न थे। मुझे अकहवा के जाकर जुन्हीने बड़ी संवीरनीके साथ कहा कि आपके सिक्खोंको हिन्दू जातिमें शामिल करनेके लोकोकी बुरा मानूम हुआ है। और जुन्हीने सलाह दी कि जागे हिन्दुजोंके साथ साथ सिक्खोंका नाम हरिगब न लेना। पंजाबके बीरेमें मैंने देखा कि मेरे भिन्नने जो चेतावनी दी थी वह ठीक थी। क्योंकि मैंने देखा कि बहुतेरे सिक्ख अपने धर्मको हिन्दू धर्मसे पूरक मानते थे। मैंने भुन भिन्नसे कहा कि जब मैं कभी सिक्खोंको हिन्दू न कहूँगा। जैसी हाउसमें मुझे जिस बातसे बहकर खुशी नहीं हो सकती कि सिक्ख नाम ठीर पर अपनेको हिन्दू मानते हैं और अकहवा माननेवाके सोच बहुत ही बौद्ध हैं। आर्यसमाजियोंके यहां भी मुझे जैसा ही अनुभव हुआ। वे भी मेरे सहज भावसे हिन्दू कहने पर विगड़ भूते थे। ब्रेक संजयनको मैंने हिन्दू कहा। मेरा बिगड़ा भुनका रिक्त हुत्तानेका न था। पर जुन्हीने जिस बातमें अपना अपमान समझा था। मैंने भुमी बम माफी मांग ली तब जुन्हीं ठसखी हुत्री। कुछ बंग लोकोका भी अनुभव मुझे जिससे अच्छा नहीं हुआ। मेरे महाराजके बीरे मैं कुछ चीनोंने मुझसे कहा था कि हुसारी जाति हिन्दुजोंसे जुदी है। चीनीका यह मत मेरी समझमें आज तक नहीं आया। क्योंकि चीनधर्म बौद्धधर्म और हिन्दू धर्ममें बहुतसी बातें सर्व-सामान्य हैं। हाँ आर्यसमाजियोंका भेतरज कुछ समझमें आ सकता है। क्योंकि वे दोनों और भूपनियदीकी छोड़कर किसीकी बातको नहीं मानत — वे मूर्ति-पूजा और पुण्यवर्क बुरी ठहरे बिबाध है। लेकिन चीनधर्म और बौद्ध धर्मका जैसा कोभी लगाड़ा जाही तक मैं जानता हूँ हिन्दू धर्मके साथ नहीं है। हाँ चीनधर्म और बौद्धधर्मने हिन्दूधर्ममें अजरबस्त गुहार करना आहा है। बौद्धधर्मने आर्यंतर शुद्धता पर प्यारा और दिया है और यह भुचित भी है।

वह सीधे हृदयको आपत करता है। उसने बुद्धता और येष्ठताकी बहुत मायनाको छिद्य मिस कर डाला। जीवनमें तर्कशक्ति चरम सीमा तक पहुँच गयी है। उसने किसी बातको गूँथित करके विचार नहीं किया है। और बुद्धिबलके द्वारा व्यापारिक उद्योगोंका निर्बन्ध किया है। मेरी रायमें भिन बो सुधारक जर्मोंने जो साहित्य श्रुतपत्र कर रखा है, उसका बहुत बड़ा ज्ञान हमें है।

मेरे विचार मिस किसके हैं। जिसकिसे मैं आशा करता हूँ कि मेरे सिक्क मिस जिस बातको मानेंगे कि मैंने अगुहँ जो महिन्द्रु सिखा है, वह केवल अगुके मार्गोंका खराब करके और अपनी निष्ठाके सिखाए सिखा है।

हिन्दी-नवजीवन ८-१-२४

१२

परिवर्तोंके नियोजकोंको भिक्षारा

लोप करते हैं बड़ी बड़ी समारोहों बरसों और व्याख्यानेंके दिन चले गये। अब मूह बर करके काम करनेके दिन आ गये हैं। लेकिन परिवर्तों भवना बरसोंके संवात्मक हमेशा चाहते हैं कि बुर बुरबुर हो। जिस मीतुमें वे कभी बार सत्यको नूल जाते हैं और भोजी-बाजी जनताको भोसा देकर परिवर्तोंकी ठेकाई करते हैं। वेक परिवर्तोंकी विलपितमें लिखा है

बहुत दुर्लभकी बात है कि जिनसेसन बहुत बड़ी बुरबुरमेंसे हीना निश्चित हुआ है। महारमा गांधी अजी-अंजु, पंडित बवाहर लाल मेहरू डॉक्टर किशोरू मीलाना अजुब ककाम आचार देवदास गांधी डॉक्टरकाक मेकर, रामगोपालाचारी सेठ बमनालाल बजाज मीलाना व अचारका गांधी बीमती गांधी बीमम्मा साहिवा तपस्वी सुम्बरलाल माखनलाल जगुर्बेदी बीमती सुम्बरलाल माहि आदि प्रमुख नेताओंके पचारनेकी संभावना है।

संभव है कि स्वागत-कारिणी समाने जैसे नेताओंको निर्ममण पत्र भेजा हो, लेकिन जब तक कमसे कम बुनकी तरफसे जिस आशयका प्रभाव न मिले कि जानेकी कोसिदा कक्षा तबतक बीसा छिन्नता कि बुनके पधारनेकी संभावना है अवधार्य है। लोगोंके मनमें भ्रम पैदा करनेकी भिन्नता फिदनी ही बन्धी हो तो भी यह कार्य अनुचित ही है। लोग अक-बो दफे बोलेमें जा जा सकते हैं, लेकिन बोड़े ही समयमें कार्यकर्तावश अपनी प्रतिष्ठा और लोगोंका विश्वास को बैठते हैं। अज्ञान किन्नने ठीक हो कहा है हम बोड़े लोगोंको हमेशा बोसा दे सकते हैं और सब लोगोंको कुछ समय बोसा दे सकते हैं, लेकिन सब लोगोंको हमेशा बोसा देना अवश्य है।”

हिन्दी-नवजीवन १-६-२४

१३

तीन प्रश्न

शेक सख्तन लिखते हैं

(१) क्या कतामी-बुनामी करनसे मनुष्य धूर नहीं बनता है?

(२) क्या जो मनुष्य अपनी बुद्धिके बलसे ज्यादा कमाती करता है उसका भी कतामी-बुनामी करके आजीविका पैदा करना अवर्णास्वके प्रतिकूल नहीं है?

(३) क्या सबका कतामी-बुनामी करना धन-विमानके सिद्धांतको भट्ट नहीं करना है?

मेरे ज्ञानसे धूर यह है जो नीकरी या दूसरोंकी मजदूरी करके आजीविका प्राप्त करता है। जिस हितायन जितने आपसी नीकरी करते हैं सब धूर होने हैं। जो मनुष्य स्वयंभू बना करता है उसको धूर कैसे माना जाय? जिसमें मैं वर्णाश्रमकी कुछ भी हानि नहीं देखता हूँ।

अब दूसरा प्रश्न। मेरी मति मुझे यह बताती है कि औरवरने हर्ष बुद्धि आत्म-वर्धनके किन्ने ही है। आजीविका तो कृपि भित्पासिते प्राप्त

महं सीधे हृदयको बाधित करता है। मुझने भुज्जता और सेप्टाकी भुज्जत भावनाको क्षिप्त मिश्र कर डाला। जीवनमें तर्कसक्ति चरम सीमा तक पहुंच गयी है। मुझने किसी बातको गूहीत करके विचार नहीं किया है। और बुद्धिबलके द्वारा आध्यात्मिक तथ्योंका निर्णय किया है। मेरी रायमें भिम जो सुचारक बर्तने जो साहिरय मूल्य कर रहा है मुझका बहुत बड़ा काम है।

मेरे विचार भिन्न किस्मके हैं। जिसलिये मैं आया करता हूँ कि मेरे सिक्का भिन्न भिन्न बातको मानेंगे कि मैंने मुझे जो बहिनू सिखा है वह केवल मुझके भावोंका ब्यास करके और अपनी भिन्नताके सिद्धांत सिखा है।

हिन्दी-जबजीबन ८-१-२४

१२

परिपक्वोंके नियोजकोंको मिशारा

कोम कहते हैं बड़ी बड़ी संघाओं पक्षों और व्यापारोंके दिन चले गये। अब मुझ बड़ करके काम करनेके दिन आ गये हैं। लेकिन परिपक्वों केवला पक्षोंके संभावक होनेका चाहते हैं कि लूब घुनचाम हो। जिस मोहमें मैं कभी बार सत्यको भूल जाते हैं और मोची वाली जनताको धोखा देकर परिपक्वों केवारी करते हैं। मेरे परिपक्वोंके विज्ञापितमें लिखा है

बहुत हर्षकी बात है कि अधिवेशन बहुत बड़ी घुनचामसे हीना निरिचत हुआ है। महाराजा गांधी असी-अंजु, पीठित पचाहर नाम लेहम डॉक्टर किपलू जीलागा अबुल कलाय आजाद देवदास गांधी, डॉक्टरलाय मैकर, राजमोपाताचारी छेड अमनामान बजाज भीलागा अ पचारणा भीमनी गांधी बीजग्मा पाहिया ताम्बी मुन्धरलाय मासनलाय अगुर्वेरी भीमटी मुधरागुमारी आदि आदि प्रमुख नेताओंके पचारनेकी संभावना है।

संभव है कि स्वागत-कारिणी समाने जैसे नेताओंको निर्ममण पत्र भेजा हो लेकिन जब तक कमसे कम जुनकी तरफसे जिस माध्यमका प्रचार न मिले कि मानेकी कोशिस करूंगा तबतक बीसा लिखना कि जुनके पधारनेकी संभावना है, अवधार्य है। लोगोंके मनमें भ्रम पैदा करनेकी शिष्टा किन्तनी ही बख्ती हो तो भी यह कार्य अनुचित ही है। छोटा झेद-हो बड़े बोझमें जा बा सकते हैं लेकिन बोझे ही समयमें कार्यकर्तागण अपनी प्रतिष्ठा और लोभोका निश्वास छो बैठते हैं। महात्मा लिखनेने ठीक ही कहा है हम बोझे लोगोंको हमेसा बोझा दे सकते हैं और सब लोगोंको कुछ समय बोझा दे सकते हैं लेकिन सब लोगोंको हमेसा बोझा देना अवश्य है।”

हिन्दी-नवजीवन १-१-२४

१३

तीन प्रश्न

बेक सज्जन लिखते हैं

(१) क्या कठामी-बुनामी करनेसे मनुष्य सूर नहीं बनता है?

(२) क्या जो मनुष्य अपनी बुद्धिके बलसे ज्यादा कमायी करता है उसका भी कठामी-बुनामी करके बाजीबिका पैदा करना बर्बसात्वके प्रतिफल नहीं है?

(३) क्या सबका कठामी-बुनामी करना अम-विभागके सिद्धांतको गल्ट नहीं करता है?

मेरे सामाज्ये सूर बह है जो नीकरी या दूसरोंकी मजदूरी करके बाजीबिका प्राप्त करता है। जिस हिंसात्मक जितने बाधनी नीकरी करते हैं सब सूर होते हैं। जो मनुष्य स्वयम् बचा करता है उसको सूर कैसे माना जाय? जिसमें में बर्बादियमकी कुछ भी हानि नहीं देखा है। अब दूसरा प्रश्न। मेरी मति मुझे यह बताती है कि औपचार्ये हर्न बहि अरम-बर्धनके जिम्मे भी है। बाजीबिका तो कृपि बिर्यादसे प्राप्त

करनी चाहिये। जगत्में जो अनीति होती है, मुसका बड़ा सबब बुद्धि का कुपयोग है। बुद्धिके ही कुपयोगसे जगत्में बड़ी असमानता फैल गयी है। करोड़ों मीस माँसते हैं और सी बो सी करोड़पति बनते हैं। सच्चा सर्वसाध्य यह है जिससे प्रत्येक स्त्री-पुरुषको सार्वत्रिक मुक्तममे आजीविका मिले। प्राचीन काळमें हमारे ऋषि लोग कृषि करते थे पोशाक रखते थे विद्यार्थी जंगलोंमें जाकर लकड़ियाँ छाते थे बिरियादि।

अब रखा ठीकरा प्रसन्न। अन्न-विभागकी कुछ भी हानि नहीं होती है। क्योंकि बकसी सुनार बिरियादिको बुनायी करनेकी सलाह नहीं दी जाती है। जो लौकरी करते हैं बकासत करते हैं जिनके कुछ भी बचा नहीं है, अन्नको बुनायीसे आजीविका पैदा करनेकी सलाह दी जाती है। कटावलीको ठो में आधुनिक काळमें और जिस देशमें यज्ञ समझता हूँ। बच्चे बूढ़े स्त्री पुरुष धर्मिक वर्ण सबके किन्ने कटावली आवश्यक मन्त्र है। मजे जो छोय भूखों मरते हैं वे कटावली करके पैठ करें। परंतु दूसरे सब अन्नके निमित्त प्रतिदिन जीस्वरके नामका स्मरण करते हुये काटें।

हिन्दी-नवजीवन २२-९-२४

१४

क्या तु भी ?

मेक प्रतिष्ठित मित्र लिखते हैं

यदि हम अवसर रखते बारम्बार प्रयत्न न करेंगे तो आज जो कुछ पञ्जाब पर नुबूर रही है कल वही संयुक्त प्रांत पर भी नुबूरेपी। अजबमें हिन्दू-मुसलमानोंका तनाव बढ़ रहा है। नमूनेके तौर पर मैं बारम्बारकीके संवत्तमें नीचे कुछ सच्ची बातें लिखता हूँ। मुसलमानोंके म्युनिसिपल बोर्ड पर बहरे बिरियान क्याये गये हैं। मुसलमानोंके सवस्य जो कि पहले पक्के असह्यपीपी थे और अब भी हैं बिस्तीका से चुड़े हैं। बिस्तीने म्युनिसिपल बोर्डमें अब हिन्दू सवस्य ही रह गये हैं। अन्न बिल-

जामोंके बारेमें विस्तारपूर्वक बात करनेका समय मुझे नहीं मिला किन्तु मेक बात बहुत कुछ साबित है और जिससे मुसलमानोंके विरुद्ध कटुता पैदा हो रही है। जिन हिन्दू सज्जनोंने कानून बना दिया है कि बोर्डको जितनी दरखास्तें भी पाम वे सब हिन्दी लिपिमें होनी चाहिये। किसी जग्य लिपिमें किसी दरखास्तें न भी पावेयी।

यह समाचार पाकर मुझे आश्चर्य और दुःख हुआ। क्योंकि ब्राह्मणकी यदि मुझे ठीक याद है तो मीलना धीकतबकीके पत्रकी वस्तु थी। वे ब्राह्मणकीके हिन्दू और मुसलमान दोनोंकी बड़ी ठाटीफ किया करते थे। मैं जब भी झुम्मीद करता हूँ कि मेरे संवाददाताको बहुत खबर लगी होगी। मैं विश्वास नहीं करता कि पैसा जुनके बारेमें कहा जाता है उन्होंने बेसी कोसी बिचारहीन कार्यवाही की होगी। हिन्दी-लिपिमें मुसलमानोंसे स्वीकार करानेके लिये बबरबस्ती करके वे हिन्दीको हानि ही पहुंचावेंगे। हिन्दुस्तानमें जाहा कही भी हिन्दुस्तानी प्राचीन भाषा है बहा लोगोंको जिस बातकी स्वतंत्रता होनी चाहिये कि वे अपनी दरखास्तें बेबनावरीमें लिखें या मुर्दूमें। बाकिरमें कौनसी लिपि मंजूर होयी यह तो दोनों लिपिबोंके आन्तरिक मुर्कों पर ही अवलंबित है।

यह जानना भी कठिन है कि मुसलमानोंने जिसीधर क्यों दिया। मैं जाया करता हूँ कि ब्राह्मणकीसे कोसी सज्जन पूरी बातें लिख भेजेंगे।

हिन्दी-जबजीवन २९-६-२४

पाठ्य-पुस्तकोंकी खप्ती

गत १५ बुद्धाजीकी संयुक्त प्रान्तकी सरकारने नीचे लिखा सूचनापत्र जारी किया है

दफा ९९ ब (१८९८ के पांचवें)में दिये अधिकारोंके अनुसार, अपनी समाके सहित सादसाहब यह बाहिर करते हैं कि पंडित रामदास गौड़ लिखित और बेचनाब केईया हिन्दी पुस्तक बेचेंसी १२६ हरिजन रोड कलकत्ताके द्वारा प्रकाशित और बलिक प्रेस कलकत्तामें मुद्रित हिन्दी टीकर नं १ ४ ५ ६ की समाम कापियां सरकारने जप्त कर ली हैं। जिसके सिवाम जिन टीकरोंकी दूसरी समाम प्रतियां या बुनके अंश भी छिड मे कही थी छपे हों जस्त समसे जार्ने क्योंकि टीकरोंमें स्वात्मिक सरकारकी सममें उच्चोद्देशत्मक पाठ हैं जिनका कि प्रकाशित करना दफा १२४ ब शाखीपठ हिन्दके अनुसार दण्डनीय है।

कोजी तीन साजसे ये टीकरें हिन्दी संसारके सामने हैं। राष्ट्रीय पाठशालाओंमें जिनका बहुत प्रचार है। म्युनिसिपल पाठशालाओंमें भी वे बकरी हैं। जिसलिजे संयुक्त प्रान्तकी महासमा समितिने ठीक किया था जम्मापक रामदास मीककी जिस पर बधाजी थी है जुन्हीं निबोप बताया है और जिस सरकारी हुनमके होते हुमे भी बुनको जारी रखनेकी ठिक्कारित की है। जिनर कुछ लोग धायब समझने लये हों कि जब सरकारने असहयोगियोंके लिखाक मनमानी कार्रबाजियां करनेकी नीतिको छोड़ दिया है। सरकारका कबल है कि जिन पुस्तकोंमें जैसे पाठ हैं जो शाखीपठ हिन्दकी १२४ ब बायके अनुसार काबिल सजा हैं। जैसे अवस्थामें यह सैलक पर मुकदमा बकाकर जुम्हे सजा दिया मज्नी थी। उनी जुसका यह पुस्तकें जप्त करना म्याबोधित हो सक्ता

पा। बिन रीडरोंकी समाम बिम्बोंकी पाठ-सूची में पड़ गया हूँ मुझे तो वे सरकारकी दृष्टिसे बिल्कुल हानिकारक नहीं मानूँ होतीं। सोचेंकि प्रति सरकारका कमसे कम बितना कर्तव्य अवश्य था कि वह यह बताती कि बिन पुस्तकोंका कौन कौनसा बंध आपत्ति-योग्य है, जिससे कि जोव यह मान लेने पर भी कि बीसे भीके पर सरकारको मनचाहा करनेका बलितयार है, जिस बात पर विचार कर सकें कि सरकारका यह हुक्म था है या बेबा। पर मौजूदा हालातमें तो जिस नवीने पर पहुँचे बिना नहीं रहा था सकता कि सरकार बिन रीडरोंकी बढ़ती हुयी लोकप्रियताको पसंद नहीं करती और अपने अनु प्रतिपाक्षित लोगोंको धायवा पहुँचाना चाहती है, सो भी बीसे बेबा तरीकेसे बिनकी पाठप-पुस्तकोंका प्रचार बम्पायक पीढ़की रीडरोंके बबोक्त कम हो गया है। यदि पुस्तकें सचमुच राजश्रीही पाठोंसे मुक्त होतीं तो कुछ मैहनती बुफिया बिभापकी ओरसे यह बात जरूर पेघ की पजी होवी। और जिसने बिनकि बाव पुस्तकोंका बन्ध होना मेरे जिस अनुमानको पुष्ट करछा है। मैं संयुक्त प्रान्तकी सरकारको शायद बेता हूँ कि वह अपने जिस फैसलेके समाम कारण सर्वसाधारणके सामने पेघ करे। मुझे वह जानकर बड़ी खुशी होवी कि मेरा अनुमान ठीक नहीं है। मैं प्रान्तीय समितिके समापतिको सलाह बेता हूँ कि वे सरकारसे जिसका कारण पूछें और यदि समितिको सरकारका फैसला ठीक दिखानी बे तो वह बम्पायक रामबाण पीढ़को सलाह है कि वे अनु पुस्तकोंमें आवश्यक संशोधन कर दें या अनुका प्रचार रोक दें।

हिन्दू-मुस्लिम अकेलापन

देहलीके हालाके फसावों पर प्रकाशित हकीम अजमलखान साहबका वक्तव्य जिस किस्तीने पढ़ा होगा वह खुसमें छिपे गहरे संतापको महसूस किये बिना न रहा होगा। कमसे कम खुसका अकेला अंधा यहाँ दिये बिना में नहीं रह सकता।

देहलीके फसावोंके वक्त का कुछ वाक्यांश हुमे खुसमें सबसे ज्यादा समझाऊ और जिस बहसनेवाले वाक्यांश है औरतों पर दुष्टतापूर्ण और नामर्दाना हमले होना। जहाँ तक मुझे मालूम हुआ है अकेला ही मुसलमान महिलाके साथ हिन्दुओंने दुर्व्यवहार किया परन्तु जिससे ज्यादा बुरी बात वो यह है कि १५ तारीखके फसावके वक्त कुछ ऐसे लोग जो बीने-बिस्मामके पुजारी होनेका दावा रखते हैं सिर्फ हिन्दू मंदिर पर हमला करके और मूर्तियोंको तोड़-फोड़ कर ही संतुष्ट नहीं हुमे बल्कि औरतों और बच्चों पर भी नामर्दाना हमले करनेमें न संकुचामे। स्त्री-जातिकी पवित्रता और विजय तथा हुर्मतके प्रति अपने हम-बीन लोगोंके जिस दुष्ट भावके जमान-मानसे मुझे और मनस्ताप होता है और मेरी यह कांप भुंकी है। जैसे गुनहगारोंकी जितनी ही निन्दा की जाय वोही है और मैं समझ समझे मुसलमानोंसे जपीक करता हूँ कि वे मुक्तकण्ठसे बिना जाय-पीडा सोचे जिस नीयताकी निन्दा करें। मैं जमैयत-मुल्-मुकेमा और खिलाफत-कमेटियोंको बाधत देता हूँ कि वे बहुत बड़ी हों और बिस्मामकी सारी अकेलापनकी बीड़ी बंधकी निरं कुपताकी निन्दा करने और जायदा बीसा न होने देनेमें जगारें। समझे मुसलमानकी हैसियतसे बीड़ी कपूतोंको बिककुत्र नामुमकिन कर देना हमारा नीतिक फर्ज है और अगर हम जिसमें कामयाब

म हों तो हम जिस कीमी आज्ञा की और स्वराज्य की कोशिशों में हारे ही हुये हैं।

अब सज्जन मुझे बुझाना बोलते हैं कि हुकीमजीने जिन हमलों का जिक्र किया है, उन पर आपने अपना जलजल में कुछ नहीं कहा। फसाद की जिसकुछ पहली खबरों के आधार पर मैंने अपनी टिप्पणी लिखी थी। उनमें जिन हमलों का कोई जिक्र न था। उसके बाद हाकटने बुरा रंग पड़ता। यह खबर मिलनी संभार की कि महज डरावने तारों के आधार पर सर्व-साधारण के सामने टीका-टिप्पणी नहीं की जा सकती थी। जिसकिसे मैंने देखी के मित्रों चिट्ठी-पत्री शुरू की पर अब तक मैं किसी काबिल टीका-टिप्पणी करने की हाकट में नहीं पहुँचा हूँ। जिसकिस्मतीसे मौलाना महम्मदजी अब देखी पहुँच गये हैं। वे तहकीकात कर रहे हैं और मुझे मैंने सुझावा है कि यदि किसी तरह मुमकिन हो तो वे महासभा के समापति के नाते अपनी आर्थिक तहकीकात की रिपोर्ट प्रकाशित करें। जिस मामले में मुझे अपने कर्तव्य का पूरा जवाब है। जिसहाल मेरा स्थान वहीं मौलाना साहब के साथ है। लेकिन वास्तविकी सच्चाई के कारण अभी रुक रहा हूँ। अब तक जो कुछ पत्र-परिचय करना पड़ता है, वह सब जल्द करती न हो क्योंकि यद्यपि मैं बाहर बाता-बाता नहीं हूँ तो भी काम बहुत कुछ कर सकता हूँ। लेकिन जहाँ तक मुमकिन हो मैं जल्द की बचाना चाहता हूँ। जो जिन मुझे जिस बखतर पर मेरे कर्तव्य की याद दिलाते हैं मुझे मैं बकीन बिलाता हूँ कि मैंने बिलासत अपने को मौलाना महम्मदजी के बिचार पर छोड़ दिया है और मैंने उनसे यह कह दिया है कि मेरी जल्द आपकी देखी में सुरत मासूम हो तो मेरी जल्दस्ती का जवाब न करना। और यों भी हर हाकट में मैं देखी जल्दी ही जाने की तैयारी कर रहा हूँ। पर अगर मौलाना महम्मदजी मेरा जहाँ जल्द जाना करती न समझते हों, तो मैं जल्द के जल्द-तक रुक कर नहीं चाहता। जल्द बाबा में मेरी जल्दस्ती कुछ बिगड़ नहीं है और जिसकिसे भी बिट्टकमाजी पटेन्ट अनुरोध किया गया है कि आप जल्द

कारपोरेसनकी ओरसे मुझे दिया जानेवाला अभिर्भवन-पत्र अपस्तक के अंतमें देनेकी तयारी करे। परन्तु यदि बेहती जानेकी जरूरत होगी तो मैं बम्बयी बागेके पहुँच वहाँ जानेमें आगा-पीछा न करूँगा।

हिन्दी-नवजीवन ३-८-२४

१७

शान्तियेसि प्रार्थना

पुनराती नवजीवन में मेने अकाबारके प्रत्येक विषयमें लिखा है। वह तो सब पाठक पढ़ेंगे ही। परन्तु मैं जानता हूँ कि हिन्दी नवजीवन के पढ़नेवालोंमें कमी शानवीर भी है। अतः मेरी प्रार्थना है कि जितना बन वे वे सके अतना मेज दें।

हिन्दी-नवजीवन १०-८-२४

२८

क्षमा प्रार्थना

हिन्दी-नवजीवन का तीसरा वर्ष आब पूरा होता है। मुझे कहते हुये रँच होता है कि मैं हिन्दी नवजीवन के लिये स्वतंत्र कैल बहुत न किया सका। पाठक जिस बातको मारें कि जिसका कारण अनिच्छा नहीं बल्कि समयका अभाव है। और जिसके लिये मुझे क्षमा करे।

हिन्दी-नवजीवन अब तक स्वावलम्बी नहीं हुआ है। मैंने जोर समय बाहिर किया है कि किसी अकाबारको गुरुतान जुठाकर चलाना प्रजाकी दृष्टिसे अच्छा नहीं है। हिन्दी-नवजीवन केवल सेवा-साधने ही निकलता है। किसीको प्रत्येक पाठक अथ पर अपनी आक्रिकी समझ और उसे स्वावलम्बी बनानेकी कोशिश करे। अब २७ प्रतिपाद लिखती है। स्वावलम्बी बननेके लिये कमसे कम

१. प्रतिपाद बिड़नी चाहिये। मैं जाया करता हूँ कि पाठकगण कोसिध करके बिस बटीको दूर करेंगे।

हिन्दी-मन्त्रीधन १७-८-२४

१९

गांधीजीके लिखे या देशके लिखे ?

बेक बिस बहूटे हैं कि आजकल गांधीजीके नामसे बिद्याबियोंको कातनेके लिखे और दकर कहनेका बेक रिवाज-सा पड़ गया है। मैं पुछत हूँ कि क्या यह ठीक है ?

बबठक मैं बेचके लिखे और बेच ही के लिखे कार्य करता हूँ, तब तक बिस प्रचारकी अपील खास परिस्थितिमें और कुछ हद तक अनुचित नहीं है। मेरे लिखे कातनेकी अपील बेचके लिखे कातनेकी अपीलसे अधिक सीधी जसर पहुँचा सगती है। फिर भी बिसमें कोभी एक नहीं कि एकका बेचके लिखे कातना ही अनुचित है। अपने लिखे बुरक बादल बर्बमें कातना और भी बगुना है। क्योकि हरबेक बार्बवर्ता को देशक लिखे कार्य करता है, वह जाने लिख भी कार्य करता है। जो सिर्फं अपने लिखे नाम करता है वह अपना ही मुफ्तान करना है। हमारा नाम देशके माधके अनुकूल होना चाहिये। वह बुरमे बुरा न हो जाना चाहिये। मैं लोग या बबल बिद्यानके लिख कभी कभी जानत हूँ और फिर बगद कर बसे हैं, जायामें धूस मौननेता ही प्रयत्न करत हैं।

हिन्दी-मन्त्रीधन १७-८-२४

असहयोगीका कर्तव्य

जायामी महासभामें सायब असहयोगी मुस्तबी हो जाय। पर भितसे यह न समझना चाहिये कि असहयोगी मुस्तबी हो गया। सब पूछा जाय तो मुस्तबी हुआ है असहयोगीका आभास-भाव। जहाँ प्रेम है वहाँ सहयोग और असहयोग दोनों वस्तुतः एक हैं। बेटा बापके साथ अमका बाप बेटेके साथ चाहे असहयोग करे चाहे सहयोग करे, दोनों प्रेमके फल होने चाहिये। स्वार्थके बधीमूठ हीकर किया सहयोग सहयोग नहीं घुस है। द्वेष-भावसे किया असहयोग महापाप है। ये दोनों त्याग्य हैं।

जो असहयोग १९२ में शुरू किया गया उसके मूलमें प्रेम बाव बा—मैं ही लोग उसे न जानते हों बल्कि ही लोग द्वेषसे प्रेरित होकर उसमें घटीक हुये हों। फिर भी समझ नेता यदि उसके मूल स्वरूपको समझे होते और उसके अनुसार चले होते तो जो कट्टर परिणाम निकले हैं वे न निकलते।

हम चाँह असहयोगीका रहस्य समझे नहीं। भित्रीसे बैर-भाव बढ़ा और अब करनीका काम भोग रहे हैं। जिस बैर-भावसे हमने अनेकके साथ असहयोगी अनीकार किया वही अब हमारे आपनमें फैल गया है।

यह बैर-भाव अकेले हिन्दू-मुसलमानोंमें नहीं बल्कि सहयोगियों और असहयोगियोंमें भी व्याप्त हो गया है।

जिस कारण असहयोगीके जिस कुत्सको रीतनके सिद्ध हों असहयोगी मुस्तबी रखना पड़ता है। असहयोगी मुस्तबी रखनेका अर्थ यह नहीं है कि बकील यदि फिरसे बवालत करना चाहें और बिचारी सरकारी महरमोंमें जाना चाहें तो बिना धर्मके बकील बवालत कर सकें और बिचारी सरकारी महरमोंमें जा सकें। सब पूछिय तो जो बकील और बिचारी असहयोगीके सिद्धान्तको समझ लये होंगे वे न तो फिरसे बवालत करना चाहेंगे और न फिर सरकारी महरमोंमें भरती होवे। बल्कि असहयोगीके मुस्तबी करनेका फल ता यह रिवाजी

बेना चाहिये कि हमें परचाताप हो असह्योगी सहयोगीके बड़े भिन्न भुम्हें प्रेमसे भीतें अनुका देव न करें। वे लुधियै सरकारकी सहायता भिन्न रहें। मदाकर्मोंमें नफाकट करते रहें सरकारकी भीकर हों या बापसमामें पाते हों। नून सबके साथ असह्योगी भिन्न-भुम्हें। नून सबकी मदद हिन्दू-मुसलमन आगड़े निपटानेमें असह्योगी दूर करनेमें बिदेसी कपड़ेका बहिष्कार करनेमें सहायकोरी मिटानेमें बफीमका दुर्धमन दूर करनेमें तथा जैसे अनेक कामोंमें हैं और हैं।

जैसे कामोंमें असह्योगीको पहुँचे कदम बढ़ाना होगा। भुम्हें असह्योगीकी कला बिदेक सौजन्य शांति और नफाकाकी परीक्षा होनेवाली है। सहयोगीको प्रेमसे भीतनेमें असह्योगीकी योग्यताकी कसीटी है। जेक तरहसे झूठी लुधियैसे बर्षें और दूसरी तरहसे बहासतसे बर्षें। बिग बीनो बस्तोको सावनेके सिन्ने पहुँचा पाठ है हम सबका जेक होना। जीस्वर हमारी सहायता करे।

कार्तिक ४ ३ बुधवार

हिन्दी-नवजीवन १९१०-२४

२२

सरकारी अराजकताकी बया

[निम्न लिखित उद्दिष्ट बापूजीने मुक्तप्रान्तीय राजनीतिक परिषद्, मोरखपुरके सिन्ने बोला था।—सं]

बयाजमें सरकारने जो राजनीति अब ग्रहण की है सुनासे सबको पुष्ट हो रहा है। होना ही चाहिये। परन्तु यह पुष्ट राजनीतिकी अराजकताके कारण नहीं है बल्कि भुम्हका भुम्हतर धीमन बेगैकी हमारी अराजकता किन्तु है। मुझे आशा है और मैं चाहता हूँ कि हम जिस सकटके समय बीर्यता त्याग न करें। कोब और अर्धविके बग होकर हम सबके भुम्हपाकी कोब न कर सकेंगे जैसा मेरा बूढ़ संतप्य है। बमली कार्यका भुम्हतर बमली कार्य ही हो सकता है। हम चाहा करते

है कि सरकारकी असांत नीतिका अन्तर हम शांत नीतिसे ही ले सकते हैं। असांत कार्यका अन्तर शांत कार्यसे ही ले सकते हैं। यदि यह बात सत्य है तो हमें सोचना चाहिये कि हम किस तरह शांत कार्यको कर सकते हैं। थोड़ा ही अपात करनेसे हम देख सकते हैं कि हमारे अमली कार्यमें बाधा डालनेवाली सबसे बड़ी वस्तु है हिन्दू मुसलमानके बीच अंतर पड़ जाना। सर्वसाधारणको अलग करनेमें बाधा डालनेवाली वस्तु चरखा और खहरके प्रति हमारी अवादीनता है और हिन्दू जातिको मर्द करनेवाली वस्तु अस्पृश्यता है। जिस विरोधको जबतक हमने नहीं मिलाया है तब तक येही अल्पमति मुझको यह कहती है कि हमारे आध्यमें सरकारी अराजकता, हमारी परतर्कता और हमारी कंसाही बड़ी ही बुरी है। जिसलिये मैं बूझती कोन्ही सलाह कोमनी नहीं ले सकता। अगर हम बिना तीन कार्यों सफलता प्राप्त करे, तो जो शक्ति हमने सन् १९०-११ में बटाही की अन्तसे भी प्रचण्ड शक्ति आज बना सकते हैं। और बंवाल ही की क्या सारे भारतवर्षकी आपत्तिको हम दूर कर सकते हैं।

दिल्ली ३०-१ २४

हिन्दी-नवजीवन ०११ २४

मीलाना जफरखली खाने नीचे सिखा तार मुझे भेजा है।

मेरे छाहौर पहुँचने पर मैंने यह कि अखबारों में बंद ब्रिटिशों के आचार पर यह खबर पढ़ी कि मैंने आपसे जिस धानके भीतर २५ मुसलमान सूत कातनेवाले कार्यकर्ता होनेका दावा किया है। तो मुझे खबर है कि जिसमें कोजी मन्तफ़हमी हुजी है। शायद मेरी बात ठीक-ठीक न समझी गयी हो। मैंने तो सिर्फ़ जिसका ही दावा किया था कि मैं ?

मुस्लिम स्वयंसेवक आपकी बिस्मयमें पैदा करनेके लिये हर तरहसे कोशिश करना और मैं जिस बाड़ेपर काम हूँ।

जिस तारको मैं बड़ी लुझीके साथ आपता हूँ। वहाँ तक मुझे वास्तुक है किसी किस्मकी मन्तफ़हमी न हुजी थी। मीलाना साहबकी प्रतिज्ञा पर मुझे जिसका ताज्जुब हुआ था कि मैंने मीलाना साहबको ब्रिटिश अन्तर्द्विष्ट न होनेके लिये भेठाया था। और यह अभिव्यक्ति था भी ब्रिडा कि जो सर्वसाधारणसे छिपा न रखा जा सकता था। यह दावा तो बेक ठीक़ था। और कोजी भी बुरन्देख जावमी बर्मकी भावके दाँत नहीं देखता। और अब ? स्वयंसेवक भी मन्तफ़ही और अन्तर्द्विष्ट दिलावेवाली ताबाह है। पर मैं मीलाना साहबको दाव दिलावे देता हूँ कि स्वयंसेवक वही हो सकता है जो सूत कातता हो। यह पुराना देहलीका प्रस्ताव है—जिसकी ताबीह १९९१ में अहमदाबादमें हो चुकी है। जिसलिये मैं ? मुसलमान स्वयंसेवक पर ही सब कर लूंगा जो कि बड़ीके काटेकी तरह नियमके साथ हर मास दो हजार बज मन्तफ़ा सूत कातते हों। अगर मीलाना साहब ? स्वयंसेवक भी जमा कर पावे तो मुझे कोजी खफ़ नहीं कि मुझे २५ मिलनेमें मैं कोजी दिक्कत न होगी। क्योंकि बेक बार वहाँ बरखोके आम्बोसुनका रंग जमा नहीं कि बर्फ़के डेनोकी तरह जुसका पीलाव हुआ नहीं।

कोहाटकी जांच

कोहाटकी दुर्घटनाके संबंधमें मैं अपना और मीलाना शोक-
जलीका वक्तव्य अब प्रकाशित कर सका हूँ। जिससे पहले मुझे
प्रकाशित करना संभव न था क्योंकि मैं और मीलाना दोनों तफ़्तीमें
रहते थे और हमेशा दोनों अकेले जगह नहीं ठहरते थे। मैं यह
निश्चित रूपसे नहीं कह सकता कि जिस अवसर पर जिन वक्तव्योंको
प्रकाशित करनेसे कोबी बड़ा काम होया सिवा जिसके कि जिससे
मेरा बाबा पूरा होया वो मुझे किसी न किसी तरह पूरा करना
चाहिये था। लेकिन जिसके प्रकाशित हो जानेसे प्रकाशतरसे अकेले
फायदा बहर होया। हम लीपोंने वही प्रमाणों परसे जो अनुमान
निकासे हैं उनमें बड़ा वास्तविक भेद है। बचावोंकी सवाही पर विश्वास
रखनेके हमारे परिमाणमें भी भेद है। अब हमने जिन मतभेदको
महतस्र किया तो हमें बड़ा कुछ हुआ और जिन मतभेदको जितना
भी हो सके दूर करनेकी कोशिश की। हमारे जिन मतभेदको हमने
हकीम साहब और डॉ. अंसारीके सामने पेश किया और उनसे मदद
माँगी। मद्भाग्यसे कुछ समय जब हम जिन पर विचार करते थे
पंडित मोतीलालजी भी वहाँ मौजूद थे। जिस वादविवादमें हमें कोबी
बात अंसी न मिली जो हमारी दृष्टिमें वास्तविक परिवर्तन कर दे।
यह बहुत वैज्ञानिकीं हुनी थी। हमने फिर यह निष्कर्ष किया कि कुछ
घंटे हम दोनों साथ साथ सफ़र करें और अपने हृदयकी जिन
दृष्टिमें परीक्षा करें कि हम अपने वक्तव्योंकी फिर बरत सकत हैं
या नहीं। कुछ बातोंको बदल देनेके सिवा हमारा मतभेद दूर नहीं हो
सका है। हम लीपोंने हकीम साहबकी जिस सूचना पर भी विचार
किया कि हमारा वक्तव्य प्रकाशित ही न किया जाय। कुछ अगल तक
पंडित मोतीलालजीने भी भिमबा नमर्पन किया था। लेकिन हम बचने
कम मैं तो भिम नर्पाये वर पहुँचा हूँ कि बचता वो मुझे और जनी
आश्रितोंको कुछ धार्मिक प्रार्थना पर हमेशा अकेले माननी थी, मुझे

हम भी जान लेना चाहिये कि कुछ प्रस्ताव गर हममें भी मजबूत हो सकता है। लेकिन हमें बेव-बुनरेक प्रति यह धारणा नहीं हो सकती कि हममें से कोई भी जानकर पत्रपाठ करना है या वस्तु प्रमाणीको छोड़-मरोड़कर मुनस बनना मतलब निराला लेना है। और हमारे परम्पराक प्रेममें भी कोई बाधा नहीं आ सकती है। हम यदि मुझे तीरक अपने मायबोझो स्वीकार कर लेंगे तो मुझसे बनताका आपसमें सहजगीक बननाका मतलब भी मिलेगा। जन-मयादने में यह बड़ देना चाहता है कि जिस मतलबको धूर करनेक प्रयासमें मैंने या मोनका माहबने कोई बात बुझ नहीं रखी है। लेकिन अपनी चमकी टालनेवा भी कोई प्रयास नहीं किया गया था। हमारे मतलब कसबमें हमने कुछ ख्यालक को है लेकिन बीसों से अलग भी किसी बातमें अपने निश्चित मनका त्याग नहीं किया है। हम बीसोंमें कुछ जगहोंमें किसीको कुछ न मानून हो निगमिने मायाको कुछ मुलायम बनाया है। लेकिन जिसके निवा मतलब कसबोंका कुछ भी वास्तविक अपांतर नहीं किया गया है।

हिन्दी-मदजीवन २६ ३-२५

२५

हंका-निवारण

आजकल मुझे बेसहान्-स्मारकके सिने द्रव्य-मिफ्टा करने कभी सम्भवोंके यहाँ जाना पड़ता है। जैसे बगिक यहाउयोंमें भी साबुलम गुलाबमजी हैं। मुझे मजासे बड़ा तो अच्छा मिला ही परन्तु यहाँ कुछ बर्दकी चर्चा भी हुआ। चर्चामें असुखमताका विषय भी था। किसी यहाउयने मुझसे कहा कि बहानाओंमें बीसी खबर छपी है कि ये कहा है कि जिसको हम असुखम मानते हैं, मुझसे रोटी-बेटी-कपनहार भी होना चाहिये। जिस धंकाका निवारण मुन भावियोंको, जिन्होंने प्रसन्न किया था आहर्षकमक प्रतीत हुआ। और मुझोंने मुझसे कहा कि जो बात आपने यहाँ कही है मुझका साधन आप

हिन्दी नवजीवनमें से बीजिये। मैंने मुनकी सजाहकी मान लिया।
मुसका सारांश में यहाँ देता हूँ।

प्रथम तो पतलाको मामूम होगा चाहिये कि मैं अलवार नहीं पड़ता
हूँ और यदि फड़ भी केता हूँ तो बितनी भी गलतियाँ मेरे नाम पर
कपती हैं सबको दुस्त करना मे अर्धभय समझता हूँ। जिसकिसे प्रत्येक
मनुष्य जिसको कुछ भी खंका हो मुझे पूछ ले कि मैंने क्या कहा था ?

जिधी अस्पृश्यताके विषयमें यदि किसीने ऐसा छाप दिया है कि मैं
अस्पृश्य भावियोंके साथ रोटी-बेटी-व्यवहार चाहता हूँ या मैं मुसको
मुसेबना देता हूँ तो वह मूक करता है। मैंने हजारों बार स्पष्टतया कह
दिया है कि अस्पृश्यता-मासका यह वर्ष कमी नहीं है कि रोटी-बेटी
व्यवहारकी मर्बाबा तोड़ दी जाय। रोटी-बेटी-व्यवहार किसके साथ
किया जाय और किसके साथ नहीं यह श्रेक अक्षय बात है। मुसका
निर्भय करनेकी कौमी आवश्यकता मुझे जिस समय प्रतीत नहीं होती। *

मेरा तो वह भी विस्वास है कि दोनों प्रस्नोंको साथ भिन्नानेसे
जिस सुधारको हम आवश्यक मानते हैं, वह भी एक जायगा।
अस्पृश्यताको दूर करना प्रत्येक हिन्दू-बर्मावर्षकी कर्तव्य है। जिसके
साथ किसी भी दूसरे विषयको भिन्नकर हम मुझे इतनी पहुंचावेंगे।

हां अक्ष-ग्रहण करनेके विषयमें मुझे कुछ कहना है। यदि हम
दूरके हावसे स्वच्छ जल ग्रहण करे और करते हैं और करना चाहिये
तो हम अस्पृश्यके हावमें भी स्वीकार करें। मेरे नवजीवन बार वर्ष
हैं। अस्पृश्य जैसा कौमी पाषाण वर्ष नहीं। जिसकिसे हम अस्पृश्यताको
मिटकर अस्पृश्य माने जानेवाले हिन्दुओंका दुःख दूर करें, हिन्दू-वर्षकी
गुंथि करें, और हम सुख करें। दूसरे पक्षमें किसी बातको कहूँ तो
किसी धर्ममें भिन्ना और गुणाके किसे स्वागत नहीं है। अस्पृश्यताके अन्दर
गुना-मात्र है। जिस गुना-मात्रको हम मिटा दें। हिन्दू-धर्म सेवा धर्म
है। अस्पृश्य कहे जानेवाले लोगोंको हम सेवासे क्यों वंचित रखें ?

हिन्दी-नवजीवन १९-७-२५

* रोटी-बेटी व्यवहारके बारेमें पाँचीमीके विचार जाने जाकर
धीरे धीरे जैसे स्पष्ट होते गये यह पारम्य जानने की है।

अखिल भारत देशबन्धु-स्मारक

मित्र स्मारककी बंदीकी अभीष्ट पर अभी दस्तगत आ ही रहे हैं। कबिबर रबीन्द्रनाथके दस्तगत मिलनेसे मुझे स्वभावतः मान्य हुआ है। पाठकोंको भी हागा। मैंने मुझे गान तीर पर कहकराया था कि अभीष्टमें निश्चित सर्वाधिक शब्दा यदि करने पर आपकी हो, तो ही दस्तगत कीजियेगा। अब मेरे मनमें यह बात स्पष्ट रूपसे आयी कि अखिल भारत स्मारक करना और छापी-संबंधी ही होना चाहिये तब यह विचार मेरे पहले-बहुत कबिबर पर ही प्रकट किया था। मित्र अभीष्टमें जो लोगोंकी सही मैनेका विचार किया ही नहीं गया है जिन्हें करना और छापी पर शब्दा न हो या जो स्मारकके संबंधमें कुछही दोषोंके कावच न हों। अभीष्ट पर केवल छापी और करना पर शब्दा रखनेवालोंकी सही मैनेका निश्चय किया गया था — केवल यही नहीं बल्कि यह भी निश्चय था कि यदि देशबन्धुके खास अनुयायी मित्र ठाण्डे स्मारकको भावसंग करें, तो मित्र स्मारकको करना-छापीका रूप न दिया जाय। जिन जिन लोगोंके मित्र अभीष्ट पर सही करनेकी संभावना थी वे यदि जिना संकोचके सही न करें, तो भी मित्र प्रकारका स्मारक बनानेका आग्रह न रखा गया था। मैं जानता हूँ कि करने और छापीकी सुयोग्यताके संबंधमें मतभेद है। और बहुतेरे लोग मित्र बातकी भी अनेकानेक स्वीकार न करेंगे कि देशबन्धु जैसे महान् नेताके स्मारकको ऐकान्तिक स्थान दिया जाय। परन्तु मुझे तो देशबन्धुके प्रति जूनके मित्र और छापीकी हृदयगतसे अपने धर्मका पालन करना था और यदि अखिल-भारत-स्मारकके संबंधमें मैं स्वतंत्र रूपसे विचार कर सकता होता तो मैं अवश्य अस्पतालको पसंद न करता। मैंने कभी बहुतेरे अस्पतालोंकी आवश्यकताकी स्वीकार नहीं किया है। पर मैंने मित्र बातका जपाल तक अपने विमापमें न जाने दिया कि मैं स्वतंत्र होऊँ तो क्या करूँ? देशबन्धुका बनाया ट्रस्ट मेरे सामने था। यह मेरे लिये सब ठाण्डे मार्गसंक ना और मुझे

यह अपना कर्म दिखायी दिया कि यदि मुझे अनुयायी पसंद करें, तो वही मुझे स्मारकका हेतु बनाया जाय और मुसीके छिमे इस साक्ष स्पष्ट बोलनेको जब मैं बंगालमें ठहरा हुआ हूँ। दृष्टि तो बोल साक्ष पहले ही गया था हालांकि मैं यह जानता हूँ कि मुझमें प्रबलित विचार ऐसबन्धुके भरण तक कायम थे। क्योंकि मकान पर जो कर्म था मुझे छिमे स्पष्टा बोलनेमें मुझमें भीरी सहायता चाही थी। चरखे और खादी-संबंधी मुझे अंतर्काके विचारोंको जितना मैं जानता हूँ उतना मुझकी धर्मपत्नीके सिवा सायब और कोमी न जानता होना यह कह सकते हैं। अतीत प्रकाशित करनेसे पहले मैंने श्रीमती बाबंती देवीके विचारोंको जान लिया था। मुसी प्रकार ऐसबन्धुके परम सखा और मुझे साथी पंडित मोतीलालजीके भी विचार मैंने जान लिये थे। और फिर ऐसबन्धुके बंगालके अनुयायियोंके विचार भी जान लिये थे। जितनेके विचार जान लियेके बाद ही अतीत संसार करनेका निश्चय किया। हाँ मैं यह जरूर कहूँ करता हूँ कि जिस स्मारकका कार्य मुझे बाध और पर अनुकूल है। परन्तु पाठक कष्टचित् मुस्किरते मानेंगे कि मद्यपि यह स्मारक-कार्य मुझे निरोपस्थसे अनुकूल है तथापि जिसकी सफलताके संबंधमें मैं तटस्थ हो रहा हूँ। हाँ अखिल-भारत-स्मारकके विषयमें यह नहीं कह सकते। मुझे सफल बनानेके छिमे मैं बचाव परिश्रम कर रहा हूँ। यह मेवभाव सम्भरण है। चरखेकी सक्तिके संबंधमें मतभेद हैं। पर मुझे प्रति भीरी भडा बनता है। बीता स्मारक लीबाठागीस नहीं हो सकता। यदि चरखेमें सक्ति हो और सधमुच चरखे पर भारतवर्षकी भडा हो, तभी मैं ऐसबन्धुके नाम पर बसम्प द्रव्यकी भिन्ना करता हूँ। जिस कारण जितना संतोष मुझे कदिवरकी सहीसे हुआ है उतना ही भारत-मुख्य पंडित माळनीपत्रीकी सहीसे हुआ है। मैंने भी जबाहरलाल नेहरूकी सूचित किया है कि मे और सहिमा संग्राम्ये।

जाता है कि हिन्दी-नवजीवन के पाठक और खादी-सेवी फिरीके बसू करनेकी राह देने बिना अपना हिस्सा भेज देंगे।

दो प्रश्न

अब रियासती पुष्ट है

“जिन राज्योंमें सफेद किरतीनुमा टोपी (यात्री कैप) समाना मगा है और वहूँके अनिवार्यरूप सफेद टोपी लगाने-वालोंको कुछ-न-कुछ बाध पर तय करना ही अपना बर्ग समझते हैं, उन राज्योंमें जैसे लोगोंको क्या रंगी हुजी पहननी पड़ेगी ?

मैं उन राज्योंका नाम जानना चाहता हूँ जहाँ सचमुच सफेद टोपी पहनना मगा हो। मैंने नजदीक अब बीस हीमा असंभव-सा है। परन्तु यदि जैसे राज्य हों तो वहाँ वीर पुरुष तो बेकाफी होते हुंसे भी सफेद टोपी बिनाबसे पहनकर जेल बसा जायगा। प्रह्लादने बीस ही किया था। परन्तु भित्ति साहस करनेकी शक्ति जिसमें न हो वह रंगीन टोपी पहनेगा। साक्षीका त्याग कभी न करेगा।

अब रियासती का वृक्ष प्रसन्न यह है

जिन लोगोंने हाथके कपड़े-बुने वस्त्रोंको बरान करनेकी प्रतिज्ञा के ली थी जुगुई जिस समय जैसे वस्त्र नहीं मिळते हैं। यदि मिळते हैं तो बेचनेवाले थूक सहार बताकर मिळके सूतका कपड़ा बे देते हैं। साब ही महंगा भी मिलता देते हैं कि बरीब मनुष्य जैसे खरीदनेमें बहरा जाता है। जिसने प्रतिज्ञा ली है, उसे स्वयं काटने-बुननेका अवकाश नहीं है। यदि हाथका कटा सूत तैयार कर दिया जावे तो बरखोंके सूतका कपड़ा जुकाई नहीं बनाते। बीसी आपत्तियोंके पड़ने पर क्या करना चाहिये ? क्या मिळके सूतका हाथसे बना कपड़ा पहननेकी आप आशा रहे ? कास करके बोटियोंके किन्ने बड़ी ही कठिनायियाँ पड़ती हैं। क्या नही टिकाऊ बारीक थूक बोटियाँ प्राप्त हो सकती हैं ? कृपा कर बीस जुतर प्रचार करनेका कष्ट कीजिये।

भारत-कालमें प्रत्येक सुधारकको आपत्तिमां सहन करनी पड़ती है। जैसा ही खादी-प्रेमियोंके सिद्धे समझना चाहिये। खादी पहननकी चेष्टामें साहस है कष्ट है ध्यय है संयत्न है, निवेक है प्रेमभाव है।

जिमीन्सजे तो येने कहा है कि अरबोंमें स्वराज्य है स्वधर्म है। बड़े कष्टको सहन करने पर मनुष्य आज खादी पैदा कर सकता है। बम्बयी जैसे राहमें तो पैसी चाहिये और जितनी चाहिये खादी मिल सकती है। महीम भी मिलती है। परन्तु अच्छा तो यही है कि खादी प्रेमी अपने ही देशमें पहुंच सकें तो कमसे कम अपने ही ग्राममें नयी खादी पैदा कर सकें। स्वयं अच्छा और पक्का सूत काटें दूमरोंमें बरतवायें। जुलाहा लोगोंको अच्छा हाथका सूत मिले तो वे बुनते हैं। बाजारकी खादी आज अवश्य महीनी है। गरीबोंके निम्ने दो किसान हैं—या तो स्वयं कानें या आवश्यक कपड़े पहनें और अनावश्यक कपड़ोंका त्याग करें। त्याग और अधिकारके सिद्धा अराम-शुद्धि होना कठिन बात है अल्प मनुष्य है।

हिन्दी-मकलीखान २७-८ २५

२८

मकली खादी

भेद महापद्म नामपुरमें जिमी कपड़ेके ठाके परम भेद तस्वीर निजाल्पर भेजने हैं और जिनमें हैं कि जोमे लीपोंको वह कपड़ा गुड खादीके नामसे दिया जाता है और लोग खुसे अच्छी खादी समझकर खरीद लेते हैं। और खुस वह भेरेमें जिमी-जुनगी भेद मोड़ी तस्वीर और खरनको देखकर खुनवा यह बिदवाय और भी बुझ हो जाता है। जिस प्रकारके खादीको न पच्छिम वह मकली है और न खदेसाजिनाम बुन। और जिसमें मिलोने निजाल् बुरे माव खुनप्र होन है। क्या जिस-माजिनोंका मंदन भेद क्योंकि मज्जायमें जिना कि मुने बार-बार जिफ करना कहा है जोमी जिम्नजान न बोधा?

हिन्दी-मकलीखान ३-१८-२

केनियाके हिन्दुस्तानी

मुस्तुल कायड़ीके आचार्य श्री रामदेव पूर्वीय अफीकामें कोजी छ' महीने रहे। वे वहां रहनेवासे हिन्दुस्तानियोंके भीषणता बड़ा दुःखमय भिन्न भीषते हैं। मुन्होंने मुससे कहा है कि बहुतसे हिन्दू-मुसलमानोंने घरघर पीना शुरू किया है और वे जून बहुतेरी विवेची भीर्कीय भिस्तेनात करते हैं, बिनाकि कि अुपयोग करना जूनके छिन्ने आबरबक नहीं है। स्वानिक कायेसकी आचिक स्थिति अच्छी नहीं है। और यह कहनेसे जूनका मतकब यह है कि नेतावच अपना काम अच्छी तरहसे नहीं कर रहे हैं। वे और भी दूसरे आयेप करते हैं और मुन्हें प्रकाशित करनेके छिन्ने मुसे अधिकार भी देते हैं। लेकिन अभी मैं मुन्हें प्रकाशित नहीं करता हूं। मैं चाहता हूं कि मैं जूनकी सूचनाके अनुसार किछीको पूर्वीय अफीकामें भेजकर जूनके आयेपके बारेमें जांच-पड़ताल कर छहूं। लेकिन मुसे अफसोस है कि कयसे कम अभी यह करना मेरे छिन्ने संभव नहीं है। लेकिन मैं केनियाके हिन्दुस्तानियोंसे यह प्रार्थना अवश्य कहना कि वे अपना मातरबीष करें। जो बातें भिन्न टिप्पणीमें नहीं छिन्नी अभी हैं, मुन्हें भी मातून कर छें और अपनेको व्यवस्थित करें। बिना सोचने घरघर पीना आरंभ किया हूं, मुन्हें भिन्न आदतकी छोड़ देना चाहिये और जो भिन्न आदतसे बचे छुने हैं मुन्हें अपने दूसरे वहां रहनेवासे आभियोंको भिन्न दुःखकी दूर करनेके छिन्ने मदद करनी चाहिये।

हिन्दी-नववीचन १७-१९ ९५

बाचकबुद्धकी

मुझे हमेशा कुछ रहा है कि मैं हिन्दी नवजीवन में कुछ नहीं मिल सकता हूँ न मुझे देख सकता हूँ। श्री हरिभाबू कुपाभ्यामके आधी कार्यमें निर्ममित होनेके परभाव हिन्दी नवजीवन की भाषाके बारेमें मेरे पास बहुत फरियारें आती हैं। कौमी कहता है कि भाषा विपद् बड़ी है व्याकरणबोध बहुतसे आने हैं और मुझमें परभाषाकी ध्वनि रहती है। कौमी कहते हैं कि अर्थका अर्थ भी होता है। वे सब बातें संबन्धित हैं। अनुबाध अपना कार्य बड़े प्रेमसे और मुझसे करते हैं तथापि मुझरही होनेके कारण मुझकी भाषामें भुटिया होनेका पूरा संभव है। मैं कौमी हिन्दी-मेरी सज्जनकी सोचमें रहता हूँ। जैसा सज्जन मिससे भुटिया दूर हीनकी आवाज रहता हूँ। परन्तु साथ साथ यह भी कहना अनुचित नहीं होना कि हिन्दी नवजीवन बाहिर अनुबाधके रूपमें ही प्रगट होता है। अर्थ-ज्ञान कहीं भी न होने पावे जैसी कोसिस में अवश्य कल्या। किन्तु सच तो यही है कि हिन्दीमें नवजीवन प्रगट करनेकी योग्यता में नहीं रहता हूँ न मुझे निरीक्षण करनेका समय है न मुझमें हिन्दीका आवश्यक ज्ञान है। केवल निश्चिन्त प्रेमके बस हीकर और मेरे विचारोंसे हिन्दी भाषा जाननेवाले भी अनजान न रहें जैने मोहके कारण मेने हिन्दी नवजीवन प्रगट करना स्वीकार किया है। बाचकबुद्धकी सहायतासे ही यह नाम बल सकता है। दो प्रकारकी मध्य वे वे सरते हैं। एक तो भुटियोंको बठाकर और दूसरी सब भुटियां अमल्य हो जायं तब नवजीवन केना बन्द करके। नवजीवन अर्थ-सागकी दृष्टिसे नहीं निकलता है। प्रगट करनेमें केवल पारमार्थिक दृष्टि ही सामने रखी गयी है। यदि भाषाके या किसी दोषके कारण नवजीवन में मेला न हो तब तब मुझको बन्द करना कर्तव्य हो जायगा।

मुचित भी है। यदि जैसा न हो तो सत्य और यमनियमादिकी जो महत्ता है वह धापी रहेगी। सामान्य ज्ञान प्राप्त करनेमें अबका काल इस मात्र रूपका अकथित करनेमें मनुष्य भारी प्रयत्न करता है। अतः प्रभु जैसी साधारण वस्तुका वर्णन करनेके लिये अनन्त मनुष्य अपनी ज्ञानमायिकी बौद्धिकमें डाँखनेमें मग्न नहीं जाने हैं, तो राम-श्रेष्ठ भित्तिपि कभी महाशक्तिकी पीतनेके लिये अप्रयत्न प्रयत्नोंकी अपेक्षा सहज गुना प्रयत्न करना पड़े। तो मुझमें आश्चर्य और आश्चर्य क्यों हो? जिस प्रकारकी अथर्व विजय प्राप्त करनेके प्रयत्नमें ही सफलता है। प्रयत्न ही विजय है। यदि अतः प्रयत्न वर्णन न हुआ तो सब प्रयत्न व्यर्थ ही माना जाना है। किन्तु जब तक शरीरमें प्राण रहे तो तक राम श्रेष्ठ भित्तिपि जीतनेमें विजय प्रयत्न किया जाय। अतः हमारी प्रवृत्ति ही प्रयत्न है। जैसी वस्तुके लिये स्वल्प प्रयत्न भी निष्फल नहीं होता है—जैसा अथर्वानुशासन वचन है।

अतिलिखे मे जिन विद्यार्थीको तो विजय ही आश्वासन है सफलता है कि अतः प्रयत्न करत हुये हरमित्र विजय न होना चाहिये। और न संवत्सको छोड़ना चाहिये—अतः अथर्व सत्यको अपने सत्य-कोमल पृथक् कर देना चाहिये। अथर्वका स्वरूप यदि भूल जाय तो प्रायश्चित्त करना चाहिये अथर्वका पुरुष ध्यान रखना चाहिये कि जहाँ भूल बहिस फिरे अथर्व या मनमें कुछ विश्वास रखे कि अतः जीत तो अभीकी होगी। मात्र तक जितनी भी जानीने जिन प्रकारका अनुभव नहीं बननाया है कि अथर्वकी कभी विजय नहीं है। वरन् सबने अथर्वना हुँकर अपना यह अनुभव पुरा पुराकर बननाया है कि अतः मायवी ही विजय होगी है। अतः अनुभवका स्मरण करत हुये तब प्रभु काय करने हुये अतः भी अथर्व न करना चाहिये। और प्रभु अथर्व करते हुये विजय करना भी न चाहिये। यदि रामश्रेष्ठ जीवकी अथर्व विजय निम्नकर छोड़ गये हैं। अतः अथर्व पर रह है।

“यदि नहीं जानता अथर्व नहीं जान जाये।”

मनजीवन-प्रेमियोंको

हिन्दी-मनजीवन बाब छठे वर्षमें प्रवेश करता है। मित्रोंके प्रेमके बंध होकर यह पत्र मुकामगत होते हुये भी निकल रहा है। मनमानाजीने वो कुछ किया है येने पढ़ लिया है। यदि हिन्दी-मनजीवन से किसीको सहायता मिलती है, तो मुझका प्रकट होता बाधस्थ है परन्तु जैसे ही मुझका स्वाभय्यी होता भी बाधस्थ है।

मनजीवन प्रेमी मित्रोंसे मेरी प्रार्थना है कि वे जैसी चेष्टा करें जिससे मनजीवन को मित्रोंकी सहायता पर निर्भर न रहना पड़े।

हिन्दी-मनजीवन में मापाकी बुटिया थीं। वह मन दूर हुयी समझता हूं। सुतर हिन्दीके वो हिन्दी-प्रेमी मनजीवन के किन्ने अनुवाद करते हैं। जिसकिन्ने अब मापा-बोवका भय कम हुआ है। बाकी रहा है मनजीवन प्रेमी मित्रोंका कर्तव्य। क्या जिस वर्षमें वे मुझका पावन करेंगे?

हिन्दी-मनजीवन १९-८-२६

३३

अभ्यर्थकोंका पूजाधिकार

नीमच छावनीसे लेक माजी प्रसन करते हैं

(१) बल्लून दिनको मुझ वर्ष के हिन्दू अतिमूढ़ भी कहते हैं विष्णु भगवानका मंदिर बनाने विष्णुकी मूर्तिकी पूजा करने और मूर्तिकी विमानमें बिठाकर घरे बाजार विवाहमेंके अधिकारी हैं या नहीं?

() क्या अतिमूढ़-मूर्ति विष्णुकी मूर्तिके वर्णन करनेमें वैष्णव नरनमामी होते हैं? "

जैसे प्रसन अब तक पूछन पड़ते हैं यही दुःखकी बात है। मेरा बुद्ध विराम है कि अन्त्यय धार्मिकोंको विष्णु भगवानकी मूर्ति

बाजारमें निहालनेका और बिमानमें बिठानेका पूरा अधिकार है जिसका अन्त्य जातिपोंको है। जिसी तरह जो वैष्णव अतिभूष-भूषित मूर्तिकी पूजा करता है या दर्शन करता है वह पाप नहीं परन्तु पुण्य करता है। जो वैष्णव जानबूझकर जैसी मूर्तिकी पूजासे डरेगा वह वैष्णव कर्मकी निरा करता है।

हिन्दी-नवजीवन ४ ११ २६

३४

कमल क्या न करेगी ?

पश्चिमी देशोंमें कभी बार कलब स्विपिंग अर्थात् मुद्गर खटानेका काम चौबीस चौबीस घंटे थके ॥ बाधनी करता है। वे समझ यह देखनेके लिये हीन है कि मनुष्यकी सहन-शक्ति किसे हरा सक जा सकती है ? जिस देशके लिये हमारे प्रेताक जाते हैं और रंगभूमियां भर जाती हैं। मुझे संदेह है कि श्रम थकाने जहां तक काम होता है।

परन्तु वाटकोंको याद होना कि कुछ कुछ जिनकी डंगवा प्रयोग किन्तु जिस हेतुसे अर्थात् आर्थिक हेतुसे सरायाप्रदायमें राष्ट्रीय उत्पादके समारोहके समय किया गया था। जमी मुचल्ले बकेले ही चौबीस घंटे तक आयरन करके आयातपूर्वक आगता बताया था। जूनमें से सबसे अधिक ठार काठनवाके मुचकका वन पड़ने योग्य है जिसलिये नीचे देना है।

“जिन बार चौबीस घंटे करना अनार्यक विचारको गो देने मुम्तवी ही कर दिया था। परन्तु आतिरी नि देने और दृष्टाशामने सीधा कि चौबीसों घंटे करना बताया ही चाहिये। करना शुरू करनेका समय आज वन समय तक ही जिस विचारके याद आते ही हाथ डीके बड़ जाने थे कि आज चौबीस

बंटे बरखा चलाना है। घामकी प्रार्थनाका बंटा बनते ही हमारे
 बरखे गूबने लग गये। पांच मिगट तक तो बुझी बिचारका
 बसर रहा। परन्तु बुझके बाद २४ बटेकी बात समाजसे बुतर
 गयी और यह बुन सचार हुयी कि जिस बंटेमें पूरे ५
 तार कर देना चाहिये। मुझे याद है कि जिस निषयके अनु
 सार पहले बंटेमें पूरे पांचसी तार हो भी गये थे। दूसरे बंटेमें
 ५१६ हुजे। यह कम १ तार तक काम चल रहा। फिर
 माक पुरानी होनके कारण टूट गयी और अधिक कठे हुजे
 तार भी बराबर हो गये। नीचे भी अपनी छवितर
 कोबिस कटती जा रही थी। सुबह ७ बजे बंटेके छिजे
 जुठे तक ६४४५ तार हुजे थे। आठ बजे फिर बैठ। बापनके
 बाद बकाबटका पूरा-पूरा बसर माकूम हो रहा था। ९ बजे
 तक ४६ तार हुजे। ४ तार पूरे करने रहे। दूसरे बंटेमें
 बस तार पूरे किये। तीसरे बंटेमें भी मिलने ही। चौथे बंटेमें
 मिमिन कूब सैज कर दिया और बुन बीसी तारोंको पूरा
 करके ५ तार ऊपर बढ़ा दिये। अर्थात् छी बंटे ५७ तार
 हुजे। मैंने सीधा अब किसी बेगको काम चलाना चाहिये और
 २६ बटेमें ११५ के बजते पूरे १२, कर देना चाहिये।
 पर ठीक किसी समय अच्छी पुनियां जतन हो गयीं। ८
 तक तो पहलेके जवाब तारोंको मिलाकर काम बचाया पर
 जिसके बाद और भी अराध पुनियां जाने लगी। बेग ४८ से
 भी कम हो गया। मुझे तो मही चिन्ता होने लग गयी कि
 ११ भी पूरे होये कि नहीं? २ बजे ७८८ तार हुजे
 थे। बार बजे तक भी १ ही जाना चाहिये थे परन्तु
 मे ६५५ को हुज थे। जिसने मैं कालि अच्छी पुनियां बनाकर
 न जामा। फिर बेग ५ से ऊपर बढ़ गया। कालिपी तीन
 घंटे तो तार पूरे होने कि नहीं जिस चिन्ता और बकाबटके
 कारण माना मैं स्वयं ही बरखा बसा रहा था। मानून
 होना था कि मे कमीसे बरखा छोड़ बरके जुठ गया था और

जमी फिर कात्नेके छिन्ने भाकर बैठ गया हू बिचील्ले बितने कम तार हुने हैं। २४ बंटे नैसे बीत गये सबर भी नहीं पड़ी। हां झुठले समय वह सब भाकूम हो गया। बचन बिस तच्छ बकड़ गया बा कि दो तीन बार झुठनेका प्रयत्न करने पर भी काचार हो फिर बैठ जाना पड़ा।”

विद्यार्थियोंकी पवित्र स्मृत्य सराहनावाली तथा चरखा-भङ्गमें अड्डा रखनेवाले पुरुषोंको यह पत्र पढ़कर बकर हर्ष होगा। जो विद्यार्थी बिस पक्षको पढ़ें वे बिससे बोध लें। खेद्यमें प्रेम होना अच्छी बात है। किन्तु वही प्रेम और स्मृत्य परंपरायी कार्यमें होना और भी अच्छा है। वे यह भी देखें कि जो अपने स्वास्थ्यकी रक्षा करते हैं और ब्रह्मचर्यका पालन करते हैं, उनको छिन्ने धूपर छिले अनुसार बीबीस बीबीस बंटे अधिव्याप्त परिश्रम भी साम्य है। बल कमालेके छिन्ने विद्याका उपयोग करना मुसके दुर्बलयोगक समान है। विद्या तो सभी सार्यक होती है, जब मुसका उपयोग सेवाके छिन्ने होता है। फिर विद्यार्थीके छिन्ने बडाही भी मापी बकरत है। यह समझ केनेके छिन्ने तो बकर कुछ बुद्धिकी आवश्यकता है कि माण्डका बाखिर्य चरखे बीसी बीजसे ही गप्ट हो सकता है। परन्तु मुस प्रेमको टिकाने रखना बाखिर बडाका ही काम है। मैं तो विद्यार्थीके विषयमें बिस बातको प्रत्यक्ष देख रहा हू कि अड्डाके बभावमें मुनकी विद्या निरबंक हो रही है।

हिन्दी-नवजीवन १२-५ २७

नागपुरका सत्याग्रह

अखबारोंमें मैं असोसियेटेड प्रेसके एक तारको देख रहा हूँ। वह खबर कहता है कि श्री मंचरखा बंबारीका कहना है कि बंगालके कैदियोंके छुटकारेके निम्ने राज्य-कानून और स्कोटक इन्फोर्मेन्स कानूनका सविनय-अंग करनकी जूनकी हलचलमें जूनके साथ मेरी पूर्ण सहानुभूति और आशा है। यदि मुझे ठीक स्मरण है तो या तो असोसियेटेड प्रेसके प्रतिनिधिने श्री बंबारीका मतस्वरूप समझनेमें सक्ती की है, या स्वयं श्री बंबारीने ही मुझे समझनेमें सूरु की है। मुझे तो याद नहीं होता कि मैंने श्री बंबारीका किसी भी बातको लेकर सविनय-अंग छेड़नेके पक्षमें पहुँचे ही थे अपनी संमति दे बी हो। सचमुच बिना तरह पहुँचे संमति दे देना मेरे स्वभावके विपरीत है। श्री बंबारीकी देखभाल और स्वार्थत्यागके निम्ने मेरे दिलमें बड़ा गुंथा स्थान है। और मैंने जूनके साथ सविनय-अंगके सिद्धांत पर चर्चा भी की थी। मैंने सविनय अंगकी गंभीर मर्यादाओंकी ओर जूनका ध्यान आकर्षित किया। जूनोंने श्री बंगालके कैदियोंके विषयमें बड़ा प्रेम और चिंताशीलता बाहिर की। और वह ठीक भी था। मुझे याद है कि मैंने जूनें यह कहा था कि सविनय अंग जैसे किसी आन्दोलन पर विचार करके मुझे छोड़ा जाय तो वह एक बारी बात होगी। अब भी मेरा यही मत है। क्योंकि ये मानता हूँ कि बंगालके देशभक्तोंको बिना किसी प्रकारकी भी जाय बर्बरक के अनिश्चित समय तक जेलोंमें बंद रखना एक बहुरा अभ्यास तो जरूर है। और यदि अभी तक मैं खुप रहा हूँ तो जूनका कारण यह नहीं है कि मेरे दिलमें जून देशभक्तोंके प्रति जूनके अनिष्ट मित्रोका-सा प्रेम नहीं है बल्कि किसीलिसे कि मैं अपनी नाबारीका निष्कल प्रदर्शन करना नहीं चाहता। एक तार्कनिक नायबनकी ओरजूनक वह भी सीसना पड़ता है कि वह क्या क्या नहीं कर सकता। और आज विप्लव पर रीढ़ होने होने भी यदि मैं बंद बंगाली देशभक्तोंको जून कैदन छुड़ानेके निगी व्यवहार्य और

क्षान्तिपुत्र विचारको जोख सकता तो मैं बिना किसी हिचकिचाहटके
जकर भुख पर जेकरम जमल करने लग जाता। पर मैं कबूल करता
हूँ कि मेरे सामने अभी बँसी कोभी याचना नहीं है। मेरा व्यक्तिगत
मत तो यही है कि अभी बेसमें सविनय-भगके अनुरोध वायुमंडल ही
नहीं है। बावजूब तो बड़े बुरे दिन हैं। बाव तो बाहिसात्मक सविनय
भगके दोष्य नहीं बल्कि बहुत भारी हिसात्मक और जारमधातक
कानूनबंदके अनुरोध वायुमंडल बेसमें फैला हुआ है।

मुझे बिल्कुल पता नहीं कि नागपुरमें क्या क्या हो रहा है। मैं
भी जबारीके आन्दोलन पर कोभी मत नहीं दे सकता और मैंने भुनक
बिना आन्दोलनको अपनी संमति नहीं दी है। मैं तो उसके विषयमें
जेक भी खबर कहना नहीं चाहता था। अच्छा होता यदि भी जबारी
मेरे नामको व्यर्थ ही बीचमें न बसीटने। यदि वे सोचते थे कि
भुनके आन्दोलनके सिद्धे मेरी संमति आवश्यक थी तो उन्हें चाहिये
था कि वे अपनी हलचलकी सारी योजना स्पष्ट रूपसे मेरे सामने रख
देते और मेरी लेखी संमति प्राप्त कर लेते। यदि मैं उसे पसंद करता
किन्तु स्वयं भाव न ले सकता तो कमसे कम बिना स्तंभोंमें मैं अपनी
पूरी क्षतिके साथ उसका समर्थन तो बकर करना। और, अब यदि
मेरी बिना अस्वीकृतिके प्रकाशनसे भुनकी हलचलको कोभी हानि पहुंचे
तो उसके सिद्धे वे अपने भाव ही को जम्बुवार हैं। अबसे मेरे नामका
उपयोग करनेकी बिच्छा रखनेवाले सभी कार्यकर्ताओंको जिससे मचीहुत
बुझनी चाहिये। बिना मेरी बिबिध संमति सिद्धे वे किसी आन्दोलनके
साथ मेरा नाम न लीजें। निम्नलिखित अब तो कार्यकर्ताओंको स्वावधानी
और साहसी हो जाना चाहिये। उन्हें अब बड़े और प्रभावशाली समसे
जानेवाले लोगोंके मुंहकी ओर बिना आघाते देखनेकी कोभी जरूरत
नहीं कि वे उन्हें अपने नामोंका उपयोग करनेकी बिजाग्रत हैं। बल्कि
यदि वे किसी बातको ठीक समझें तो उन्हें स्वयं ही निर्भयतापूर्वक
अपनी योजनाओं पर जमल करना शुरू कर देना चाहिये। उन्हें
अपने विरुद्धके बल और कार्य पर ही निर्भर रहना चाहिये। गतिविधा
तो होंगी। चपट भी होगा जैसा चपट भी टाका जा सकता है।

पण एण्ठ यों आसानीसे नहीं बन जाते। किसी बड़ी बातको हासिल करनेके पहले कठोर और कड़े अनुशासनकी जरूरत होती है। और यह अनुशासन निरे तर्क बलीकों और बातबिबादसे प्राप्त नहीं होता। अनुशासनका पाठ तो विपत्तिकी पाठशाळामें सीखा जाता है। और जब युवक बिना किसी हाकके काम करना सीखेंगे तो वे जिम्मेदारी और अनुशासनकी भी अच्छी तरह जानने लग जायेंगे। और जिस भुम्मीद्वारा नेताओंकी फौजमें से जोक जैसा सच्चा नेता पैदा होगा वैसे अनुशासन और आजादपारितोके लिये पुकार नहीं मचानी होगी बल्कि उसे वे अपने-आप स्वमायस प्राप्त होंगे। क्योंकि वह कभी बगहू रपड़ें खाए, कभी परीक्षाओंमें अतीर्थ होकर, निश्चित नेतृत्वके लिये अपना अधिकार सिद्ध कर देगा।

हिन्दी-नववीकम १९-५-२७

३६

अत्यंत असंतोषजनक

मैं चाहता हूँ कि मैं जीवुत सुभाषचंद्र बोसकी पिछाड़ी पर बंगालकी सरकारको बमबाद दे सकूँ। पर पिछाड़ीकी मंजूरी बिनाकैसे नहीं हो गयी कि लोकमतने मुसकी मांग की थी जिसलिये मैं नहीं कि कमलता कारपोरेशनके चीफ बोसकीसरको सरकारने निर्दोष समझ लिया और न जिसलिये भी कि सुभाष बाबू मुस बुमके लिये सरकारकी बिज्जानुसार बांधी गया भुमन चुके हैं जिसका व तो स्वयं सुभाषबाबूकी और न जनताकी जान है। बल्कि पिछाड़ीकी मंजूरी तो जिसलिये हो गयी कि स्वयं सरकारके मेडिकल बोसकीसरकी रायमें वह महान बीबी बहुत बीमार समझा गया — बिज्जाना बीमार कि भुमके जीवनक वित्तयमें मुझे धय होने लग गया। अगर सुभाषचंद्र बोस ममात्र भयवा किसी खान राकमकी जानके लिये जोक छठराक आरमी है और न अगर निरचयक दंड भी है जैसा कि लीगोडा जयान है और स्वयं सरकारका भी बिज्जान है तो वे जितने अधिक

बीमार होने पर आज भी किसी प्रकार कम खतरनाक नहीं है। मरे हैं ! फिर सरकार जूनको जलमें मरने देनेमें क्यों डर गयी ? मधुसूत की यह कोबी आघात का है नहीं जो यह हरजेक ज्यादा बीमार है। जानबाने कीरीको छोड़ देनी है। और अगर उन्हें जूनकी बीमारीके कारण ही छोड़ना ठीक समझा गया है तो मूढ़ जूनी समय क्यों नहीं छोड़ दिया गया जब जूनके धरीरमें पहले-पहल ही लमरोगके चिह्न दिखायी दिये थे ? अन्धकारोंमें जूनकी चिन्ताजनक बीमारीकी खबरें तो सभी दिनमें छानी जा रही हैं। स्वयं कीरीके आघातों ने भी सरकारको बार बार मुझ बाबूकी बीमारीके विषयमें जनाबनी की है।

मैं तो यह कहनेका साहज करता हूँ कि बिना तरह ब्रेक मरसोग्जुल आदमीको जूनके रिप्रेजेंटोंको किसी तरह सीठा देना और जूनकी मृत्युके अपराधके हाथ जोड़ना बुरा है। यह दिखायी हमें बसामके जून कीदियोंके प्रश्नको हल करनेमें जरा भी सहायता नहीं करनी जो बिना जांचके कीद कर लिये गये थे और जिन्हें मरवाले स्वाधमरहाह बिमलिते अनियमित समयके सिधे अन्धमें पटक रखा है कि वह जून पर लक्ष्य करना चाहती है। बसाम रैप्युसेशन भी अभी ज्यादा लो गुरसित है। अब जून कीदियोंकी भी जलमें मड़ने रहना पड़ेगा जिसकी लक्ष्यमें भी कम-ज्यादा बिगरी हुयी है। बल्कि अब तो वे जूनकी दिखायीके आम्हात्मकी लक्ष्यमें भी लक्षित हो गये जो काफी औरदार था। क्योंकि अब तक जूनके साथ ब्रेक लक्ष्यमाणी पुण्य था। मैं तो निश्चयपूर्वक किसी न किसी प्रकारका आम्हात्म जूनकी दिखायीके निम्ने अब भी होगा ही रहेगा। परन्तु मुझ दर है कि वह बाकी लक्ष्यमाणी न होगा। बात यह है कि मानवीय स्वभाव छोटीमें छोटी हयामे भी हुनर ही जाता है। वह लक्ष्य संपूर्ण हो जाता है। मुझ बाबूकी दिखायीमें प्रवृत्ति लक्ष्य था। पर लोग मधुसूत भिमके मानी यह गमन भेगे कि सरकार मूढ़ गयी और मुझ बाबूकी दिखायीका स्वागत करने लगे थे कि सरकारको हुनरे कीदियोंकी कीद करनेके आगच्छे निम्ने लया कर दय।

संभव है सोच जिसे निर्बलता कहें, परंतु मैं तो ऐसी रिहाजीके बलिस्वत यही क्याथा पसंद करूँगा कि रिहाजी न होना ही अच्छा है। जिससे तो समस्या और भी क्याथा मुझमें जाती है और तब मुझे मुक्तमाना बड़ा मुश्किल हो जाता है। क्योंकि जिस कैदियोंकी रिहाजीके प्रश्नकी वकूमें नागरिकोंकी स्वाधीनताके साथ साथ महज गैरविश्मेश्वर सरकारों द्वारा जनताके जीवन पर असामान्य अधिकार धारण कर लेनेका जटिल सवाल भी तो मिला हुआ है। जिस दुष्ट दुष्टजीमें भी अगर जनता कोभी भलाही हूँकना चाहे, तो मुझे बेक बन्धी बात बकर मिला जायगी। और वह यही कि मुनकी रिहाजीके लिये सरकार द्वारा बार बार जो अपमानकारी छुट्टें रखी यहाँ मुयाब बाबू आखिर एक मुन सबको माननेमें बराबर विनकार करते रहे। अब हमें जाका और प्रार्थना करनी चाहिये कि परमात्मा मुझे हीम ही गौरव करके फिर काळ तक अपने सेवाकी सेवा करनेका मौका दें।

हिन्दी-नवजीवन २६-५-२७

३७

अनुकरणीय

बाबरा राज्य रंजाजी और ज्वाजीके लिये भसहूर है। मुझे माखूम हुआ है कि बाबरके नवाब साहब ज्वाजीके आन्वोक्षणमें दिखवसी रखते हैं। और अब तो ज्वाजी रंजाजी द्वारा ज्वाजीको अधिक वाक्यक बनाकर ज्वाजी हस्तचक्रको मुत्ताहिल करनेकी परबसे मुन्हीने ज्वाजीको सब प्रकारके करोंसे मुक्त कर दिया है। जिस प्रबंधनीय कार्यके लिये मैं बाबरा राज्यको बम्बबाद देता हूँ और आशा करता हूँ कि अन्य राज्य भी जिस गहाम और विन-ब-विन बकनीबासे राष्ट्रीय मुक्तमके साथ प्रेममय व्यवहार करेंगे जो भारतके करोड़ों नूतो भरतीबाके नदीबोंके लिये अमीम फायदेमद हो सकता है।

हिन्दी-नवजीवन २६-५-२७

गाय और भैंस

येक अधिसाक गुपासक लिखते हैं

गाय बनाम भैंस बात केसमें आपने यह लिखा है —

मेरे लिखनेका अद्वैत भैंसको छोड़ देनेसे नहीं है। परन्तु यदि हम भैंसका बचाव करना चाहें तो भुसकी लक्ष्मीको नहीं बढ़ाने बल्कि उसे स्वराज्य दे देनेसे है। गायको हमने अपने गुपयोगके लिये बरबादियाँ बनाया है। और किसीको भुसका रक्षण करना हमारा धर्म हो जाता है।

दिलमें छोड़ देना और स्वराज्य देना जिन दो बातोंका अर्थ स्पष्ट रूपसे समझमें नहीं आया। स्वराज्य देनेके मानी क्या है? क्या उसे अंतर्धर्म छोड़ देनेसे है? अथवा भुसके पावनकी आज तक हमने जो त्रिमूर्तियों बाराह की है भुसका भिन्नकार करनेसे है?

यह सवाल बिल्कुल सही है कि गायका दूध भैंसके दूधकी अपेक्षा अधिक शक्तिशाली है या नहीं? जब तक हम भैंसके पाँड़के गुपयोग करनेकी कोशिश नहीं खोज लेते तब तक उसे बचाकर भैंसके दूधका गुपयोग करना सस्ता नहीं होता। पाँड़को मारकर अथवा उसे मरने देकर भैंसके दूधका गुपयोग करना बातकटा है। जिसलिये यह तो साफ है कि हमें भैंससे कोशिश देना नहीं लेनी चाहिये। और किसीको यह भी समझमें आ सकता है कि भुसकी लक्ष्मीको हमें नहीं बढ़ाना चाहिये।

परन्तु जहाँ पर गाय और भैंस दोनोंका निर्वाह और गुपयोग करना कठिन है, और साथ ही जहाँ पर भैंस और पाँड़ दोनों काम दे सकते हैं तब गायके पावनका आग्रह

संभव है, लोग जिसे निर्दयता कहे परंतु मैं तो बेसी रिहामीके बनिस्वत यही व्यापार पसंद करूंगा कि रिहाजी न होना ही अच्छा है। जिससे तो समस्या और भी व्यापार युक्त हो जाती है और तब मुझे कुछअना तड़ा मुस्किल हो जाता है। क्योंकि जिन कैदियोंकी रिहामीके प्रसक्तों जड़में नागरिकोंकी स्वाधीनताके साथ साथ महब पैरजिम्मेदार सरकारों द्वारा जनताके जीवन पर असाधारण अधिकार बारन कर देनेका बटिक सवाल भी तो मिला हुआ है। जिस दुष्टद युद्धमीमें भी अयर बनना कोभी सलाजी हुंकावा चाहे, तो मुझे बेक अच्छी बात बकर मिला जायगी। और वह यही कि मुनकी रिहामीके किसे सरकार द्वारा बार बार जो अपमानमयी चर्च रखी वहीं सुभाष बाबू बाजिर तक मुन सबको माननेसे बचकर बिनकार करते रहे। अब हम बाधा और प्रार्थना करनी चाहिये कि परमात्मा मुझे सीध ही गीरोन करके फिर काब तक अपने बेसकी सेवा करनेका मौका दें।

हिन्दी-जबजीवन २९-५-२७

३७

अनुकरणीय

बाबरा राज्य रंगाजी और छपाजीके किसे मध्यहूर है। मुझे मासूम हुआ है कि बाबराके गवाब साहब बाबीके आन्धोलनमें बिलचस्पी रखते हैं। और अब तो छपाजी रंगाजी द्वारा बाबीको अधिक आकर्षक बनाकर लारी हृदयलको मुत्ताहित करनेकी परचसे मुन्होंने बाबीको सब प्रकारके करोंसे मुक्त कर दिया है। जिस प्रबलनीय कार्यके किसे मैं बाबरा राज्यकी बन्धबाद बैठा हूँ और बाधा करता हूँ कि जन्म राज्य भी जिन गहान और दिन-ब-दिन बढ़नेवाले राष्ट्रीय युद्धमके साथ प्रेमनय व्यवहार करने जो भारतके करोड़ों मूर्खों मरनेवाले तरीकोंके किसे जमीन कामदेमद हो सकता है।

हिन्दी-जबजीवन २९-५-२७

कम कितने बढ़ होने चाहिये? नये डंपक जीबारोंका उपयोग करना चाहिये या नहीं? दुग्धाभ्य और चर्माभ्यमें यंत्रोंके लिये कोजी स्वाग है या नहीं? जिस तरहके अनेक प्रश्न हैं। जिनका जवाब यदि आप कर देंगे तो देशमें कार्य करनेवाले सेवकोंको ज़ुमसे बड़ा काम होगा।

पाय-भैस का लेख लिखते समय मैंने यह समझ कर लिखा था कि भैसके स्वच्छाभ्यकी बातमें विशेष स्पष्टीकरणकी कौड़ी आवश्यकता नहीं है। जिस जानवरको हम पाकते हैं उसकी स्वाधीनताको छीन केते हैं फिर हम उसका पासन चाहे कितने ही धूम हेतुपूर्वक करें। चैरकों अंग्रेज यह मानते हैं कि वे भारतका पासन धूम हेतुपूर्वक कर रहे हैं। हम जूने जिस श्रावको अस्वीकार करते हैं तो भी वे हमें बेबकफ समझकर अपने काल्पनिक धर्मको नहीं छोड़ते। परंतु यदि हम सोचेंकि बीच कोजी स्वाग करने बैठे तो हमारी तरफसे केवल जितने धर्म बाकी होंगे—“हमारे दुश्मनोंकी बात वे सुन क्या पावें जिन्होंने अपने-आपको जबरबस्ती हमारा पासन-कर्ता बना लिया है? यह तो बेज बिकानबर्नी परमात्मा ही जान सकता है या कुछ हम। और हम तो माफ़ साफ़ कह रहे हैं कि हमारा हित तो स्वाधीनतासे होगा। जिनकी प्रकार यदि भैसकी बांधी हो और जूनेके तथा हमारे बीच कोजी स्वाधाधीन निपुक्त किया जाय और भैस हमारे ही समान बलीस करके अपना पक्ष जूनेके सामने रखे—और मैं मानता हूँ कि वह जरूर रखेगी—तो स्वाध जूनेके परामें आयगा। जिनोभिजे मैंने कहा है कि भैसका पासन करनेके मोहको स्वाध कर हम यदि जूने छोड़ दें तो जूनेसे जूनेका अहित नहीं होगा बल्कि वह स्वाधीन हो जायगी। जिसमें अपने सिर करकी जिम्मेदारीकी टासनेकी बात नहीं है। जिस भैसकी हमने रखा है, जूनेके पासनकी जिम्मेदारी तो हमें अपने सिर पर चारन करनी ही होगी। चर्तु जिस प्रकार नायके बंशको बढ़ाने तथा जूने नुपारनेके लिये जूने जूनेको बचनवन करता हम अपना धर्म भगताते हैं, वैसे धर्म—यदि पैरा ग्यास ठीक ही हो—भैसके विषयमें हमारे लिये अनुग्रह नहीं होगा।

मही होना चाहिये और भैस-पाड़ेके पासमें आपत्ति भी नहीं की जानी चाहिये। आज जहाँ तहाँसे भैसको निकाल दें यह मही हो सकता। गोपासनमें बैलोंका उपयोग होनेके कारण गाय अहिंसाकी पोषक है। और भैसके पासनेसे पाड़ेकी हत्या होती है। जिसलिये वह अहिंसा धर्मको हानि पहुँचाती है। भारतवर्षमें ऐसे स्थान बहुतसे नहीं हैं जहाँ गोपासन तो कठिन हो और भैसका पासन क्षय और आसान हो। जिसलिये भैसको पासनेका सवाल राष्ट्रीय नहीं हो सकता यह भी स्पष्ट है। परंतु जहाँ भैस-पाड़े ही काम दे सकते हैं वहाँ यदि छारे दैखके भैस-पाड़े बेकब कर दिये जायें तो वह बिष्ट ही होता। जैसे स्थानोंकी निश्चित करके यदि वहाँ पर भैस और पाड़ोंको बेचनेकी सुविधा कर दी जाय तथा जैसा नियम कर दिया जाय कि कुछ टापूमें से भैस बाहर नहीं भेजी जा सके तो भैस और पाड़ोंको अपना स्वाभाविक स्थान मिल जाय। फिर, वहाँ पर जिसने जानवरोंकी जबरन हो बूटना ही बड़ा जिनका विस्तार बढ़ने दिया जाय जिससे अधिक नहीं।

यह सत्य है कि जब तक भारतकी जनता यह नहीं समझ लेती कि पशुधर्मिक प्रति हमारा क्या धर्म है तब तक यह होना मुश्किल है। परंतु यह तो स्पष्ट हो जाना जरूरी है कि पाय और भैसकी समस्या किस तरह हल हो सकती है।

जिसके साथ ही भेक और सवाल भी पूछ लें? आप वर्तमान परिचयी सम्मताको आसुरी मानते हैं। आप भारतके प्राणीय जीवनकी भी परख करते हैं। परंतु आज तो जिस प्राणीय जीवनमें भी जनेकों फेरफार करने होने को सामान्य जन-समाजकी परिचयी सम्मताके समान ही मान्य होने। जब आप आदर्श बुद्ध्युक्त और चर्मांतकी बात करते हैं तब वे बार्न लोगोंकी समझमें पस्ती नहीं जाती। जिसका कारण यह है कि अभी लोग आपके आदर्शकी कल्पनाकी जानन नहीं मने हैं। क्या आप जिनका बिज अंकित करने? सेव करते

फेरफारोंकी आवश्यकताको लोग महसूस भी करते थे। और हम कह सकते हैं कि हमारी सम्मति तभी तक जित्ना थी वही जब तक कि वह अपनी भुगतिकी जिन घटकोंकी स्वीकार करती थी। आज तो हमारी यह दशा हो गयी है कि सास्वके नाम पर जो कोयी भी किताने छापकर हमारे हाथोंमें दे दो जाती है। मुसीबो हम जितने सध्य समझ लेते हैं, और हमें यह निश्चय होता है कि जिसमें पट्टी-बड़ती कुछ ही ही नहीं सकती। हमें जिस ममानक मानसिक मृत्युसे बाहर निकलना चाहिये। यह तो इस बात भी अपनी नयी बाँधोंसे हो सकती है कि हर युगमें हमारे रज्ज-सहनमें फेरफार होते रहे हैं। जिस नियमको स्वीकार कर निस्वार्थी तथा संस्कारवान सेवकोंको आत्मश्रद्धापूर्वक देहातमें बने जाना चाहिये। सबको कुछ बात सिद्धांतोंको तो बकर ही स्वीकार करना होगा। इस जिन सिद्धांतोंके पावनमें अवश्य विविधता होगी। पर यह अनिवार्य और स्वागत करने योग्य भी है। जिस पद्धति द्वारा सिद्धांतों पर जमक करनेसे बढ़िबासे बढ़िया रास्ते हमें मिल जायेंगे। जिस विचारसरणीमें यह बात यौन रूप वारण कर लेती है कि हमें परिवर्तनके बर्तोंका उपयोग करना चाहिये या नहीं। और यदि किया जाय तो कहाँ तक? उद्योग सामान्य नियम तो यही होना चाहिये कि देहातमें हम जो कुछ बना सकें और पैसा कर सकें उसे वहीं बनाना और पैसा करना चाहिये। यदि हमारा काम अपने पाँचमें बने धुरेसे बस मकड़ा है तो हमें जर्मनीके अच्छे समझे जानेवाले काँच नामक धुरेको बारीकनेक मोहमें नहीं पड़ना चाहिये। पर यदि हम चीने-पिरोनेके किन्न अपने गाँवमें छत्ती मुझी नहीं बना सकते तो हमें जास्त्रियाली बनी छत्ती मुझीसे होय भी नहीं करना चाहिये। मनुष्य वह कि ये जैसी किसी वस्तुके ग्रहण करनेको योग्यस्थिति नहीं कहूँगा जो अच्छी और बुरीय हो तथा जिसे हम हजम कर सकें फिर वह कही भी बनी हो।

अर्थात् पोरलाके विशेष धर्ममें भेसको भी स्नान देनेकी आवश्यकता नहीं है। मैंने जो योजना सुचित की है उसको यदि सब स्वीकार करें तो उससे यह मतलब भी निकला जा सकता है कि जहाँ धर्म-बैरका निर्वाह नहीं हो सकता तथा जहाँ केवल भेस ही रह सकती है, वहाँ सभी भेसोंको अलग कर दिया जाय और मुझे पाई बाकिची संपूर्ण रखा की जाय।

मेरे कहनेका आशय यह तो नहीं था कि प्रत्येक गाँवमें पुनः पुनः कुशास्त्र और अमीत्य भी हों। परन्तु बापकी तो हमारी स्थिति जितनी बर्णनीय हो गयी है कि पहले शहरोंमें जिन बातोंके प्रयोग सफल करनेके बाद ही मुझे देहातमें ले जाना होना। जानवरोंका पालन ठीक ठीक तरह कैसे हो जायको बिना तकलीफ बिना मुझसे हल अधिकसे अधिक दूज किस तरह से तथा मुझे कमकोंको कैसे कमाया जाय बित्तादि समस्याएँ है जिनका प्रयोग हमें पहले करना होना। बाबू कह तो मोररोंका पता नहीं। सभी और बातें मंहें हैं। परन्तु फिर भी देहातके लोग किसी तरह अपने जानवरोंकी रक्षा कर हो रहे हैं। कमरोंकी तो यह बधा है कि जो-अपड़ मोची हमें जितना मुफ्तीय है उनके मुठीको लेकर हम संतुष्ट हो जाते हैं। हड़िया बुपा जाती है। मतलब यह कि जिस नीतिगत बनका नाश हो रहा है। अगर जानवर मरते नहीं हैं तो भूतप्राय तो बरकर हो जाते हैं। और अपने माछिकके लिये जो-उरखसे मारकर हो जाते हैं और अंदरमें बबनी बादि शहरोंके मूत्रकालाजीकी राह लेते हैं। मैं जानता हूँ कि जिस विषयमें महत्त्वपूर्ण केरफार करनेकी जरूरत है। परन्तु जिन केरफारोंको हमें किस तरह करना चाहिये यही प्रश्न है। जिस समय तो मैं यह कहनेमें असमर्थ हूँ कि पश्चिमसे हमें क्या केना चाहिये और क्या नहीं। यह सब जनी प्रयोगावस्थामें है। और अगर मैं यह समस्या बुका हूँ कि किस बातको कहाँ तक प्रवृत्त करना चाहिये तो अब प्रत्येक सेकक अपनी ही जिम्मेदारी पर जिन बातोंको दूढ़ के कि जो किन तरह कार्यमें परिचित करना चाहिये। जो-समय ऐसा था जब हमारी सम्मतामें सुचित केरफार हो सकते थे और जिन

भीष मायाक जालमें पड़ बीरय रहै हैं। जिससे हे महारमन् भीस्वर आपको दीर्घायु प्रदान करे, जिससे कमिन्दुयके पाप दूर हों।

(प्राणि-नम्र-विता-जगक)

(रामचंद्र)

— कितान अक्षय ४-११-२४

बड़ो दादाकी बखियाब

मिठी प्रकार बड़ोदादामें प्राप्त भेक अनूप्य वस्तु मेरे पाम हुमेधा रहती है। मुनके जीवनकालमें जब मैं गतिनिकेसनमें आखिरी बका गया बा, कुछ समय नीचे दिया हुआ वस्तु भुनहोंने मुझे अपने हाथसे छिन्नकर दिया था —

विपत् संपदिविवाभाति मृत्युश्चाप्यमुनायते ।

भूम्यमापूर्वतामेति जगद्व्यनसममात् ॥

जिसका अर्थ है

मगद्व्यनके सत्त्वंगसे कुछ मुक्तत्व होता है मृत्यु भी अनूप रूप बन जाता है और जब मनुष्य संपूर्ण ज्ञानी बन आवे हैं।

भेक जंगली पिया जानेवाला किसान भी समझ जाने पर तुलसीदासकी ज्ञान और भक्तिरत्न-पूर्य जीपाविया सिद्ध भकता है और ब्रह्म महाकवि अपनेको कुछ ज्ञान होने पर भी बड़ोदादको छोड़कर सत्त्वंगकी लोचने रहता है। उपरोक्त दोनों जनतरणों पर मुझे साव मेरा जी संभव है मुझे त्याग कर पाठक यदि तटस्थ दृष्टिसे विचार करेंगे तो मुझे माकूम होगा कि हमारी सम्पत्ता क्या है और मुझे कायक हम कैसे बन सकते हैं।

हिन्दी-जबजीवन ८-९-२७

हमारी सभ्यता

कितानकी बलिदान

संयुक्त प्रांतके एक गरीब किसानने मुझे मेरे प्रवासमें नीचेका मित्रकर दिया था। मुसकी तारीख है ४ ११ २४। सबसे बने मुझे अपने काजपथमें संग्रह कर रखा था। मुझे यह जैसा मिला है वैसा ही यहाँ दे रखा हूँ। नाम भी नहीं लिपाता क्योंकि जिसमें यह सब नहीं कि यह रामचंद्र फूला न समावया। वही अधिक समझ है कि यह कभी नबजीबन पड़ता ही न हो। और बरि पड़ता भी होना तो जिसने मुसकीबासकी ये सुन्दर जीपाबियां लिख मेरी है वह मे बाधा करता हूँ कि अभिमानसे न फूलेगा।

(संसारके पीयोंको सुख पहुँचानेवालोंकी)

(गीति)

जतनी जनक बहु, नृत बाध। तन मन बचन सुखपरिवारा ॥
सबकें ममता छानबोरी। मम पर मनहि बाधि बरबोरी ॥
समझौं बिच्छा कछु नाही। हूँ सोक मय नहि मन माही ॥
अस सज्जन मय अरु अस कैसे। लोमी हृदय बसत मन जैसे ॥
तुम सरीखे मन प्रिय मोरे। बरहुं बेह नहि जान निहोरे ॥

बोहा

समुज मुपासक परहित निरत गीति दुइनेम ।

ने सज्जन मोहि प्रानप्रिय जिनके द्विज पर-मेय ।

जब तक मम नेता जैसा न समझ में तब तक यह संसारके पापी जीव नर नहीं सकेने। क्या कहे जिस समय (ममत्व) के करने सबकी बलियों पर अपना बकाय काल नर अंजा नर दिया है।

जीव मायाके जालमें पड़ बीराय रहे हैं। जिससे हे महामन्त्र श्रीस्वर मापको शीर्षायु प्रदान कर, जिससे कलिमुक्तके पाप दूर हों।

(प्राचिन-नम्र-विता-व्यक्त)

(रामचन्द्र)

— किसान जबब ४-११-२४

बड़ो बाबाकी वक्तिवस

जिसी प्रकार बड़ोबाबासे प्राप्त लोक अमृत्यु वस्तु मेरे पास हमेशा रहती है। मुनके जीवनकालमें जब मैं छातिनिकेतनमें बाबिरी बका गया था उस समय नीचे दिया हुआ श्लोक मुन्हींने मुझे अपने हाथसे लिखकर दिया था —

विपत् संपत्तिवावाति मृत्युश्चाप्यनुतापते ।

भूम्यमापूर्यतामेति जगत्जनसंगमात् ॥

जिसका अर्थ है

मगधमन्त्रके सत्संगसे कुछ सुखकर्म होता है मृत्यु भी अमृत-रूप बन जाता है और जब मनुष्य संपूर्ण जानी बन जाते हैं।

जैक जंगली बिना जालवाला किसान भी समय आने पर तुलसीदासकी ज्ञान और मक्तिरस-मूर्ध जलपाविया लिख सकता है और दूसरा महाकवि अपनेको गुरु जान होने पर भी बड़ोबाबाको छोड़कर सत्संगकी ओरसे रहता है। उपरोक्त श्लोकों अवतरणों पर मुझे साध मेरा भी संबंध है मुझे त्याग कर पाठक बहि तटस्थ दृष्टिसे विचार करेंगे तो मुझे मालूम होगा कि हमारी सम्पत्ता क्या है और मुझे लायक हम कैसे बन सकते हैं।

हिन्दी-नववीकन ८-९-२७

कौंसिल-प्रवेश

कौंसिल-प्रवेशके बारेमें बड़े सज्जन भिन्नते हैं

जिस समय चारों तरफ आगामी कौंसिलके सिधे कार्य शुरू हुआ देखकर आपकी अनुमति जाननेकी यह भिन्ना प्रवृत्ति हो रही है कि जिस संबंधमें आपकी क्या राय रहेगी। यद्यपि कौंसिलों पर आपका विश्वास नहीं था किन्तु कलकत्ता कांग्रेसके समय सादी प्रचार पर आपका जो ग्रुपसेस हुआ था धामद खुसमें आपने कहा था कि जारी प्रचारके सिधे कौंसिलोंमें भी प्रस्ताव पास करना चाहिये। जिसका जुत्तासा बर्ब आपको कर देना चाहिये नहीं तो सोच जिससे कौंसिलों पर विश्वासका बर्ब लगायेंगे। बहुतसे लोग यह भी रहे हैं कि बबकी बार महारमावी भी कौंसिल-प्रवेशसे सहमत हैं और जिसकी नीति पर अनुका विश्वास भी है। जिस संबंधमें सोच यह दलील पेश करते हैं कि कौंसिलके गत अधिवेशनमें हमारे लोग कम संख्यामें पये थे अतः वीसी आधा की जाती थी वीसी काममावी हासिल न हो सकी। अबकी बार पूरी ताकत लगाकर हम अपना बहुमत करेंगे जिससे आगे चलकर कानून-जंगमें अधिक काम होगा।

जिस पर बावबिबाद न कर आपसे साबर यही अनुरोध है कि आप अपनी अनुमति जिस पत्रके समाधानके घान लवजीवन में प्रकाशित कर प्रस्तुत ग्रमको दूर करनेकी कृपा करें।

जो अभिप्राय मेरा सन् १९२०-२१ में जिस विषयमें था वही आज भी मौजूद है। मैं नहीं मानता कि कौंसिलोंमें जानेसे देशको लाभ हुआ है। परन्तु यदि कौंसिलमें जाना ही है तो वहां जाकर भी लोग बहर अतिथारिका रचनात्मक कार्य करनेकी चेष्टा करें तो अवश्य अच्छा है। कौंसिलमें न जाना बुद्धिमानीका प्रथम स्तरण है

जानेके बाद वही कार्य करना जो हम बाहर भी करना चाहते हैं दूसरी धैर्यकी बुद्धिमानी है।

पाठकोंको येरी सलाह यह है कि जिन्हें कौंसिलोंमें जानेका या किसीको भेजनेका मोह नहीं है वे मूलका माम तब मूल कार्य।

हिन्दी-नवजीवन १-६-२९

४१

समा-प्राथम्य

मुझे हमसा कुछ पता है कि हिन्दी नवजीवन का सम्पादक होते हुमे भी मैने जिसके जिसे कुछ लिखा ही नहीं है। लिखनेकी जिच्छा तो प्रबल रही है परन्तु जिसमे पहले मुसे सफल न कर सया। अबम विरासा है कि हर मप्ताह कुछ न कुछ लिखता रूंगा।

हिन्दी-नवजीवन १-६-२९

४२

बुनामी बनाम कस्तामी

साही-आपम पीयसम मूलचंदनी लिखत है

जिस केन्द्र द्वारा ७ माससे कृपकोर्मे पीयना सिजानेका काम हो रहा है। अब तक करीब ९ लोग पीयना सीख चुके हैं। ये वे लोग हैं जिनकी हमने पीयना सिखाया है और जिनके नाम हमारे पास लिखे हुमे हैं। जिनक सिखा भी बहुतछ लोग आपममें बेक-बूसरेकी सहायतामे पीयना सीख गये हैं। जिनमें ३ अब पापस ही कीजी पिजारेके पाम पीयनेकी रबी के पारो हूमे।

बरजा तो जिनके यहां पहुँचेसे मीमूर है और सिखा कामती भी है।

जायकल जब कि हम जिनको पीजना सिखा रहे हैं जिनमें से कुछ लोग यह भी कह रहे हैं कि बाप हमको बुजना भी क्यों नहीं सिखा देते ?

जब हम कुपकोंको बुजना सिखानेकी समस्या पर विचार करते हैं तो हमारे लक्ष्यमें कुछ बातें तो जिसके विषयमें और कुछ वक्तमें आती है। विषयकी बातें निम्न प्रकार हैं

१ बुजायी सहायक बंधा नहीं है।

२ राजपूठानेमें बुजायीका पेशा करनेवाले लोग बांधोंमें सब जागह हैं।

३ यह बहुत टेढ़ा काम है।

बुजायीके पक्षमें निम्नलिखित बातें हैं

१ कौमी-कौमी छपक बुजना सिखानेके जिम्मे कह रहे हैं।

२ पेशेवाले जकाहे बुजायी ज्यादा मायसे हैं बहुधा हात-कटे सुतमें मिछका सूत मिला देते हैं और कुपक जो सूत बुनको बुननेके जिम्मे देते हैं उसे बदल भी देते हैं।

३ छपकोंके पास फुरसतका समय काफी रहता है।

४ बिनाजिदामें सैकड़ों कुपकोंकी बुजना सील किया है।

मेरा अनुमान है कि जो छपक बुजना सीखना चाहते हैं बुनको बुजना सिखाना लाठी-सेवकका धर्म है। परन्तु जैसे बुजायीका प्रचार सफलतापूर्वक किया जाता है, और आवश्यक है वैसे बुजायीके बारेमें नहीं कहा जा सकता। बुजायी फटाभीका अविभाज्य अंग है जिसमें रोगी पकानेमें आयेका गूँसना। जो आटेको नूँस नहीं सकता परन्तु चुम्बेके पास बैठकर रोटी पका सकता है यह नहीं कहा जाता कि यह रोगी पकाना जानना है। जिसलिये बुजायीका प्रचार भुजना ही आवश्यक है जिसका नामाभीका।

बुजायी अलग किया है अलग पेशा है। जिसका नाम नहीं हुआ है। हिन्दुत्वनामक राष्ट्रियताके साथ बुजायीका संबंध नहीं है

कताबीके नाससे कृपकोंकी हाछत चितावनक और कंगाल हो गयी है। स्वावलंबन पद्धतिके प्रचारार्थ भी बुनाबीके प्रचारकी आवश्यकता नहीं है। स्वावलंबन पद्धतिका यह अर्थ हरिगत्र नहीं है कि प्रत्येक मनुष्य अपना सब काम खुद कर ले। ऐसा प्रयत्न करना भी व्यर्थ और हानिकर है। मनुष्य सामाजिक प्राणी है, समाज पर अवलंबित है। स्वावलंबन पद्धतिका यह अर्थ है कि प्रत्येक देहात्ममें राष्ट्रीय जोश अपना अनाज आप पैदा करें, अपने कपड़े आप बना लें। देहात्ममें सम-विभाग अवश्य होगा। केवल भूत काटना सबक सिख कर्तव्य होया। भूतशालमें अनाज का अनाज असा होना चाहिये मरिष्यमें अनाज रहना चाहिये। थोड़े ही विचारसे मनुष्य देख सकेया कि यदि कताबीकी क्रिया हाथोंमे की जाय—और करनी चाहिये—तो वह किसी तरह की जा सकती है।

हमारे दिममें यह लयाक भी नहीं आना चाहिये कि बुकि जुठाई सुचाबीस काम नहीं करते हैं किमलिसे कृपकोंको बुनाबीका काम सीख सेना चाहिये। हमारा काम जुनाहोंको अच्छे बनानेका है। वे ही प्रजाके अंग हैं। हां अंग काम हमें अवश्य करना चाहिये। बनी खारी-मेवकोंको बुनाबीका काम अच्छी तरह सीख सेना चाहिये ताकि भुन भाजियों पर हम अमर बाल भकें और भुन मोषोंको हमारे अजानसे होनेवाले अभ्यासमे भी बचा लें।

हिन्दी-अबजीवन ६-६-२९

धुमाखीकी लगन

श्री महावीरप्रसाद पौदार धुनकी (पीजन) की तारीफ नीचे लिखे शब्दोंमें करते हैं

आपको यह जानकर खुशी होगी कि मैंने यहां धुमाखीका हुनर सीख लिया है। हिन्दी-नवजीवन में धुमाखीके संबंधमें बक्सर जहाँ हुआ है पर जब मुझमें मुझे बैसा रस नहीं आता था। अब तो मुझ केबोको फिरसे पढ़नेकी जिज्ञासा हो रही है। मुझ तो जिस समय यह जान पड़ रहा है कि खारी महीरी और काफ़ी मजबूत न होनेकी सबसे बड़ी वजह है कातनेवाकेका धुमाखीकी कला न जानना। जब तक बीरबसे अच्छी तरह पहले कभी साफ न कर ली जाय और बाबकी अचित्त रूपमें धुन न की जाय तब तक धुमाखीका काम अच्छा होना संभव नहीं है। मेरी समझमें धुनिया मेरी शक्ति अनुकूल कभी धुन कर वे ही नहीं सकता। बाजारके गंदे धूब और बरंकी नालके दूधमें जो अंतर है वही अंतर जिसमें भी है। जिन्हें धुमाखीका कुछ भी खीन है उन्हें धुना तुरन्त सीख लेना चाहिये। जो लोग गाँवोंमें बरखेका प्रचार कर रहे हैं या करना चाहते हैं उन्हें पहले कलिनको हमसे धुना सिखाना चाहिये। ताक की हुनी कभीके अच्छी तरह धुन जाने पर धुमाखी सीख होती है सूतमें फुटकी नहीं पड़ती मूल मजबूत होगा है, तार कम टूटता है और कातनेमें मोम आती है। जैसे धुनकी अताखी अर्जमानने आधी तक हो सकती है और धुनकी लाठी आजसे दूबोड़ी मजबूत हो सकती है।

अगर प्रांत प्रांतमें कुछ जैसे स्कूल हों वहाँ यह हुनर सीखने वालीयोंमें लिखा कर लोगोंको गाँवोंमें सिखाने में

दिया जाय ता कितना अच्छा हो। यहाँ लाली प्रतिष्ठानवाले तो कुछ बिछी तरहका काम कर रहे हैं। बेहती किसानोंके कुछ लड़के आकर यह काम सीख गये हैं और अब अपने माँबों आकर प्रचार करेगा। प्रतिष्ठानवाले तो १५-२० दिनमें ही साधारण रूपसे बुना सिखा देन हैं। बिहार बिद्यापीठ काशी-विद्यापीठ और प्रग-महाविद्यालय सरीखी संस्थानों अछ-बेक योग्य अध्यापक रखकर अपने प्रान्तमें यह काम कर सकती हैं। झापुजी मैरा तो बुनामी सिखानेमें और बुननेमें बड़ा मन लगता है। जैसे जमीर लोग अपने कमरोंमें बागकी छात और हरिनके सीम तथा कुछ मस्क्रम-मस्क्रम सामान टांगे रहते हैं वैसे ही अगर हम अपने कमरोंमें प्रांत प्रांतके बुनने और कातनेके औजार सुंदरतासे सजायें तो क्या कमरेकी घोभा नहीं बढ़गी? मुझे बाँसकी मध्यम पीबन बुतनी ही प्यारी लगाने लगी है। बितनी किनी धिकारीको बुसकी बंदूक छनती होगी। क्यों नहीं आप यहाँ किसी दूसरे बावनीको दे देंते और मुझ बावोंमें बुना सिखानेको मेरा देत? बाब नहीं तो मझारक लाल भरके बाहेके बाब तो मुझे आपकी यही काम देना चाहिये।

जैसा भाजी महावीरप्रसाद लिखते हैं, बुनकी बुनी प्रघमाके योग्य है। जो कातनेकी कलाका पूरा वर्धन करना चाहें बुनके सिद्धे बुनकी मर्यादक है। वह सीखनेमें आसान है। बसाते समय बुसमें से बों धंगीन निकलता है वह बहुत श्रुतिमय होता है। बर्फके समान सफेद-साफ लालीकी पोख (बुम्बा बुनी हुमी कमी) बनाकर कातने वाले सब वासिकोंको मेरी मसाह है कि वे महावीरप्रसादकी अनुकरण करें।

धुमाळीकी लगन

पी महावीरप्रसाद पौहार बुनकी (पीबन) की टारीफ नीचे लिखे पन्नोंमें करते हैं

आपको यह जानकर खुशी होगी कि मैंने यहां धुमाळीका हुनर सीख लिया है। हिन्दी-मराठीवन में धुमाळीके सबबमें सबसरा चर्चा हुयी है पर उस मुसमें मुझे बसा रस नहीं आता था। अब तो मुन केन्नोंको फिरसे पढ़नेकी जिच्छा हो रही है। मुझे तो जिस समय यह जान पड़ रहा है कि बाकी महुंगी और कापी मजबूत न होनेकी सबसे बड़ी बजह है काठनेवालेका धुमाळीकी बका न जानना। जब तक धीरजसे बन्धी तरह पहले बनी साफ न कर ली जाय और बाइको मुचित रूपमें बुन न ली जाय उस तक कठाळीका काम अच्छा होगा समझ नहीं है। मेरी समझमें बुनिया मेरी कलिके अनुसार सभी बुन कर दे हो नहीं सकता। बाजारके गि बुध और बरकी नावके बुधमें जो अंतर है वही अंतर जिसमें पी है। बिन्हीं कठाळीका कुछ भी धीक है मुन्हीं बुनना तुरन्त सील मेला चाहिये। जो लम्ब नावोमे नरखेका प्रचार कर रहे हैं या करना चाहते हैं मुन्हीं पहले कलिनकी हावसे बुनना सिखलना चाहिये। साक की हुयी सभीके बन्धी तरह बुन जाने पर कठाळी सीप होती है सूतमें फुटकी नहीं पड़ती मुन मजबूत होगा है, तार कम टूटता है और काठनेमें नीज आती है। बस सूतकी बुनायी वर्तमानसे बाकी तक हो सकती है और मुनकी बाकी बाणसे खोड़ी मजबूत हो सकती है।

अगर प्रांत-प्रांतमें कुछ बीसे स्कूल हों जहां यह हुनर सी-सीन महीनीमें सिखा कर लीनोंको धावोमें सिखाने प्रय

विवाह और वेद

आजकल हिन्दू-मंसारमें विवाह-विधि जिस तरह होती है, उसमें धर्म कम है और विस्वास ज्यादा है। जिसके विवाह होते हैं उनको पता भी नहीं चलता कि जिस विधिमें क्या होता है उसको मानी क्या है और विवाहिकता क्या धर्म है? यह सोचनीय बात है। वेदोंमें विवाहको धार्मिक कार्य माना गया है और उसकी विधि भी बतलायी गयी है। उसीके अनुसार (आज भी) विवाह-कार्य होना चाहिये। माता-पिता और गुरुजनोका यह धर्म है कि वे बर-अनुको विवाह-धर्म समझावें और विवाह-विधि का अर्थ स्पष्ट करके बतलावें। यह विधि क्या है और बर-कन्याकी प्रतिज्ञाओं क्या हैं सो सब नवजीवन में बताया गया या पाठक कुछ देख ल।*

हिन्दी-नवजीवन १३-६-२९

* [ता ४-३-२९ के हिन्दी-नवजीवन में जो स्मरणीय विवाह नामक छंद छपा है। उसमें विवाह-विधिका तो चित्र है लेकिन बर-कन्याकी प्रतिज्ञाओं नहीं दी गयी हैं। वे ता ७-३-२९ के नवजीवन में यहाँ दी जाती हैं—संपा]

तत्पश्चात्

बर कन्याओं कहता है

१ जिस जोड़पट्टी भव। सा मां अनुव्रता भव।

विच्छासक्ति पानेके लिये जोड़ कदम बढ़ा। मेरे बतकी पूर्तिमें मेरी सहायता कर।

कन्या — मैं आपके प्रत्येक सत्य संकल्पमें आपकी मदद करूँगी।

२ औरें हिपटी भव। सा मां अनुव्रता भव।

तेज पानेके लिये दूरका कदम बढ़ा। मेरे बतकी पूर्तिमें मेरी सहायता कर।

कन्या — मैं आपके प्रत्येक सत्य संकल्पमें आपकी मदद करूँगी।

यज्ञार्थ सिसाजी

श्री महावीरप्रसाद पोद्दार और लिखते हैं

“कुछ दिन पहले हिन्दी-नवजीवन में किसी जागीने कृष्णाय या कि सिसाजी जाननेवाकी महर्षे या भाभी पुरतयके समय मुफ्तमें जागीके कपड़े नीकर जागी-सभा यज्ञमें भाग ले सकते हैं। कुछ समय अंक-बो मिर्षोंमें जिसकी चर्चा हुयी पर काम नही हुआ। कुछ दिन यात्री श्री जनस्वामदासजी दिङ्गलने मुफ्त स्टीमकी बात छोड़ी। वो तय हुआ कि मुन्हीके घरसे भीमदेव हो। मुन्हीके घरकी कमी स्त्रियोंने यज्ञार्थ सीना स्वीकार किया है। कुछ काम शुक हो गया है। मुहाहरण देखकर और महर्षे भी भाग ले सकते हैं। आशा है हिन्दी-नवजीवन में आप फिर अनेक बार जिसकी चर्चा करनेकी कृपा करेंगे।

हम परोपकारार्थ जो भी कार्य करते हैं, सब यज्ञ है। जागीकी सफलताके लिये बहुतसे छोटे-मोटे मन्त्रोंकी आवश्यकता है। गरहा-यज्ञ सबसे बड़ा सर्वव्यापक यज्ञ है। जिसके पास समय है वे सब बड़ा समय जागी सीनेमें दे सकें तो जागी बहुत सस्ती हो सकती है। यह कार्य वहीं संमन्वित हो सकता है जहाँ जागी-मन्दार हैं और जागी-मन्दारवाले ही जिस पर नियंत्रण रख सकते हैं। दितलिये में भाभी महावीरप्रसादकी जिस आरम्भके लिये वन्यबाध होता है जनस्वाम-दासजीको भी। मुझे मुन्हीव है कि मुन्हीने जिस पवित्र कार्यका आरम्भ किया है मुझे वे कमी न लौड़ें। कलकत्तेमें असी सीनेवाकी स्वयंसेविकाओंका मिलना कौसी मुसिकल बात न होनी चाहिये।

हिन्दी-नवजीवन १९६-२९

मैंने यह भुस्सेज यहाँ किया है। वस्तुतः ये पूर्ण निर्मय पूर्ण निर्बल, पूर्ण त्यागी नहीं हूँ। सत्याग्रही शब्दका आत्यर्थ्य केवल पूर्ण सत्याग्रहीपनका आरोपण (मुझ पर) हो सकता है। क्योंकि सत्यही कीमत् समझ लेनेके बाद सत्यका आग्रह रखना आसान है। (यह) याद रखा जाय कि सत्यका आग्रह अन्तः वस्तु है सत्यका आचार दूसरी। मुझे यह प्रत्यक्ष अनुभव है कि ये पूर्णतया निर्बल, निर्मय और त्यागी नहीं हूँ। केवल स्मृत यानी बाह्य त्यागय विषय गुणोंमें पूर्णता नहीं आ सकती। मानसिक त्याग बहुत कठिन है और मैं यह प्रतिज्ञा (बाबा) हृदिगत नहीं कर सकता कि मैं अपने भी बल, भय विव्यादिन मुक्त हूँ। हाँ मन पर भी काबू पानेका मेरा मनुष्य प्रयत्न है परन्तु प्रयत्न और मित्रिमें जुतना ही बनर है, विनया पृथ्वी और सूर्यके

कन्याका पिता कहना है

यम्भवा धर्मचरित्तम्य मीनया महः।

बन चार्थे च कामे च नातिचरित्तम्या ॥

आपको जो धर्माचरण करना पड़े या सब विषय कन्याक माय करना। धर्म अर्थ और कामकी प्राप्तिमें जिस कन्याके प्रति अनिष्ट रहना अनिष्टाचार न करना।

वर—नातिचरामि नातिचरामि नातिचरामि।

धर्म अर्थ और कामकी प्राप्तिमें अनिष्टाचार न करना न करना न करना।

यह हमारी प्राचीन विवाह-विधि का प्राण है। जिसके बिना आश्वस्तके विवाह आदि सम्भारोंमें जो कुछ किया जाना है वो सब आश्चर्य है। न हमें लम्बी-चौड़ी निमज्ज वनिचार्थे भेदकी अकल्प है न आदि-मोक्षकी आशयचना है न वीर्य कायाकी। वर-कन्या दोनों गुण ताकी पहले गुण विनये प्रतिज्ञा करें, नाश्वीय प्रामाणिक जीवन बिनाये यही हमारे नस्कारोद्य आर्षा होना चाहिये। अगर हिन्दू-जगत् यह सब करने लगे तो विनया बन बच विनया आश्चर्य कम हो जाना-विना और वर-कन्या विनयी सज्जमि मुक्त हो और विनयी अधिक धर्म-मुक्ति हा?

कुछ प्रश्न

येक सज्जनने कुछ प्रश्न पूछे हैं। जिसमें आरंभ मेरी स्तुति के बिना है। मुझे पूर्ण निर्भय पूर्ण त्यागी पूर्ण निर्भर और पूर्ण सत्ताश्री माना है। जैसे विशेषज्ञोंका प्रयोग मानपत्रोंमें लो होता ही है परन्तु (चूकि) मानपत्रोंमें अतिशयोक्ति हुमेला होती है, यह यों ही व्यर्थ माना जाय। (मगर) जहाँमें जैसे विशेषज्ञोंका अनुभव अत्यन्त है अभिनय है। किसी मनुष्यकी स्तुति उसके सामने करना बसम्भवा है। हिन्दीके पत्रोंमें जैसी स्तुति विशेषतया देवता हैं किसीके

३ रायस्पोषाम विपरी भव। सा मां अनुव्रता भव।

कन्यापत्नी बुद्धिके लिये तीव्रता करम बढ़ा। मेरे वृत्ति प्रतिमें मेरी सहायता कर।

कन्या — मे आपके सुखमें सुखी और आपके दुःखमें दुःखी रहूँगी।

४ मायोनम्याम अनुष्णसी भव। सा मां अनुव्रता भव।

बाल्यकाल बलनेके लिये पीसा करम बढ़ा।

कन्या — मैं सदा आपकी मर्तिमें उत्तर रहूँगी सदा प्रिय बोलूँगी सदा आपके आनन्दकी कामना करूँगी।

५ प्रजाम्भ पचपसी भव। सा मां अनुव्रता भव।

प्रजाकी सेवाके लिये पाँचवाँ करम बढ़ा।

कन्या — आपके प्रजा-सेवा वृत्तिमें मैं पापब पर आपके ठाँव रहूँगी।

६ ऋतुम्भ वहपसी भव। सा मां अनुव्रता भव।

नियम-पालनके लिये छठा करम बढ़ा।

कन्या — यम-नियमके पालनमें मैं आपके पीछे-पीछे रहूँगी।

७ सखा सप्तपसी भव। सा मां अनुव्रता भव।

हम दोनोंमें आपसमें मित्रता बनी रहे तबर्ष सातवाँ करम बढ़ा। मेरे वृत्ति प्रतिमें मेरी सहायता कर।

कन्या — आज मेरे पुण्यव्रतका दिन है जो आप मेरे प्रति हुम्मे हैं। आप मेरे परम मित्र हैं परम नृप हैं, परम देवता हैं।

रक्षा कर सकता है। विषवाभोंका आदर करनेसे भुनके सिधे ज्ञान-प्राप्तिके साधन पैदा कर देनेसे और पुनर्विवाहकी संपूर्ण स्वतंत्रता देनेसे ही ब्रह्मचर्यकी रक्षा हो सकती है। आज तो मानसिक और सार्वरिक व्यभिचार व्यापक बन गया है और भुनका कारण है विषवा पर होनेवाला बलात्कार। यह मित्र नहीं हो सकता कि छद्मधर्मों और विषवाभोंकी संख्या कटुकों और विधुरोंकी अपेक्षा ज्यादा है। कभी जातियोंमें यह है सही। किन्तु असंख्य जातियोंका तो नाश (होना) ही निष्पत्ति है। चार बर्षोंमें अधिक (बाल्य) कोश्री जाति हो नहीं सकती। असंख्य जातियोंकी हस्तीके सिधे हिन्दू नम एास्त्रमें कोश्री मात्र प्रमाण नहीं है। संभव है कि जब जाति-विनाश पड़े तब भुनकी कुछ उपयोगिता रही हो। आज तो न भुनकी कोश्री उपयोगिता है न आवश्यकता ही।

हिन्दी-जबजीवन २०-१-२९

४७

गुप्त धान

कुदरती बस्तु भुनकामें से एक बानीने गुमनाम बस्तुके साथ १ ४ सेवे है। जिनमें से ५ तामाजी स्मारकके सिधे है १ रुपये मदनलाल-स्मारकके सिधे २५ रुपये सतिष-नंदन-विहारके सिधे और १५ रुपये नारदके सिधे हैं।

कुदरती बस्तु को मैं जिस पुनरुत्थानके सिधे सम्पादित देना हूँ। गुमनाम सब लिगनेकी जायज बहुत बुरी है। मैं बहुत बार यह सिधे चुका हूँ कि यह जीवन्तकी निजानी है और जिने नबी जी भुने जन न दिया जाना चाहिये। मगर कुदरती बस्तु बानीका गुमनाम सब जिनमें से किसी ओर भी बोधना चाह नहीं है। संसारमें कौनो बहुत बुरी बस्तुमें हैं जो सब जगह और सब समय अच्छी या अच्छी ही होती हों। कुदरती बस्तु का सब विनाश भेद नमूना

बीच। जिसदिने कोधी यह न मान से कि मैं जो कुछ भी कहता हूँ
 तुमसे कभी झूठ हो ही नहीं सकती। निर्मल बुद्धिसे मैं जिसका
 देख सकता हूँ वृत्तता ही कहता हूँ। अगर सज्जन अपनी बुद्धि हाथ
 जिसकी प्रतीति न कर सकें तो झोड़ दें। अंधधमसे हम बहुत हानि
 पहुँची है। मैं अपने पर (फिरीकी) अंधधमका नहीं चाहता हूँ तुमसे
 बचना परब करता हूँ। लोभोकी अंधधमसे मेरे मार्गमें रुकावट डाली
 है। अब मैं कुछ सज्जनक प्रदों पर जाता हूँ मुन पर मे और
 अन्य पाठक्यय दृष्टिपूर्वक सोचें।

पहला प्रश्न यह है

कैदक अथवा तथा कथन-भावकी अपेक्षा न रखनेवाला
 आत्मबल कौन कौनसे साधनोंकी अपेक्षा रखता है?—यह
 आत्मबल जिसका अप्रवीण प्रज्ञाए बाधिते किया था।

अथवा और कथन-भावकी सर्वथा अपेक्षा करनेसे आत्मबलकी
 प्राप्ति (यदि) असंभव नहीं तो कठिन (अवश्य) है। आत्माकी मूर्ध्ति
 स्थितिमें पवित्र अथवा विषयारीका काम देते हैं। जब अंतर्मान
 प्रकट होता है तब अथवा विषयीका आवश्यकता मिटती है। प्रज्ञाएके वो
 अन्तर्भाव बहुत था। मनुष्यके किने अथवा विषयी पहला पाठ है।

दूसरा प्रश्न यह है

क्या विषयवादीकी आधुनिक विपत्तिको दूर करनेके
 किने प्राप्तिके लीए बर्मेकी ध्वजाको अथवा करनेवाले पुन-
 विवाहके सिवा और कौन जैसा अपाव नहीं है कि विषये
 अन्तके अज्ञानकी रक्षा होकर वे कर्मसेवमें भाग ले सकें?
 भारतमें लड़की तथा लड़कोंकी अपेक्षा लड़कियों तथा
 विषयवादीकी संख्या अधिक है। यह कभी पुनविवाहसे बर्बोर
 पूरी हो सकती है?

यह कहना कि विषय-विवाहके लीए काय होता है, भ्रम
 भ्रमक है और भ्रमजन्य है। वो विषय पुनर्जन्म करना चाहती है
 भ्रमको बलम् अधिवाहित करनेसे कर्मका और लीए का लो
 होना जाना है। आत्म-विषयवादी विवाह ही बर्मेकी और लीए की

रखा कर सकता है। विषयार्थोंका आचार करनेसे बुनके सिमे ज्ञान-प्राप्तिके साधन पैदा कर देनेसे और पुनर्विवाहकी संपूर्ण स्वतंत्रता देनेसे ही ब्रह्मचर्यकी रक्षा हो सकती है। आज तो सामाजिक और धार्मिक व्यवहार व्यापक बन गया है और मुसका कारण है विषय पर होनेवाला बसात्कार। यह सिद्ध नहीं हो सकता कि कइकियों और विषयार्थोंकी संख्या कमकों और विधियोंकी अपेक्षा बराबर है। कभी जातियोंमें यह है सही। किन्तु असंख्य जातियोंका तो नाश (होना) ही निष्ठ है। चार बरोंसे बहिष् (अस्म) कौमी जाति हो नहीं सकती। असंख्य जातियोंकी हस्तीके सिमे हिन्दू नर्म शास्त्रमें कौमी माध्य प्रमाण नहीं है। संभव है कि जब जाति-विभाग पड़े तब बुनकी कुछ अपयोगिता रही हो आज तो न बुनकी कौमी अपयोगिता है न आवश्यकता ही।

हिन्दी-नवजीवन २०-१-२९

४७

गुप्त बान

कुहरती बस्तु नुमनामसे अंक बानीने नुमनाम बतके साथ १ व भेजे हैं। जिसमें से ५ साक्षात् स्मारकके सिमे हैं, १ रुपये मंगलभाऊ-स्मारकके सिमे २५ रुपये बलिज-मंकट-विचारके सिमे और १५ रुपये मोरवाके सिमे हैं।

कुहरती बस्तु को मैं जिस नुमनामके सिमे बन्द्यवार भेठा हूँ। नुमनाम बान सिमनेकी आरत बहुत बुरी है। मैं बहुत बार यह किन्न बुझा हूँ कि यह भील्लाकी निधानी है, और जिसे कभी भी मुले बन न दिया जाना चाहिये। मगर कुहरती बस्तु बाकीका नुमनाम बत जिसमें से किसी अंक भी दोषका पाव नहीं है। संसारमें भेरी बहुत बोड़ी बस्तुमें हैं जो सब बगह और सब समय बज्जी या पटाव हैं होती हैं कुहरती बस्तु का बत जिसका अंक ननुना

है। यह बाँछनीय है कि कभी लोग कुदरती वस्तु का अनुकरण करें। वस्तुको व्यवहारमें अपना नाम छपा देखनेकी बड़ी हवस होती है। और कमसे कम जितना तो लोग हरजेम्में होना ही है कि जिसे दान दिया जाता है वह वस्तुका नाम पाम ल। भिनमें अगर कोई जेसा निकल आये वो दान देनेवालेको अपना नाम बताना न चाहे, तो बुद्धका हस्तिका बड़ाना मुनासिब है। जिससे बाल देनेवालेकी भी बज्जी परीक्षा हो जाती है। क्योंकि खानी छिपे तौर पर यह मनी-माति देख सकता है कि बुद्धके दिने हुने राजका कैसा उपयोग किया जाता है।

हिन्दी-नवजीवन २ - १-२९

४८

अप्राकृतिक व्यभिचार

कुछ साल पहले बिहार सरकारने अपने शिक्षा-विभागमें पाठ-शालामें देनेवाले अप्राकृतिक व्यभिचारके सम्बन्धमें जांच करवायी थी। जांच-समितिये जिस बुराजीको शिक्षकों तकमें पाया जा वो अपनी अस्वामाधिक वास्तनाकी सृष्टिके कारण विद्याभियोगि प्रति अपने पदका हुरपयोग करते है। शिक्षा-विभागके डायरेक्टरने जेक सरस्पूलर द्वारा शिक्षकोमें पायी जानेवाली जैसी बुराजीका प्रतिकार करनेका हुक्म निकाला जा। सरस्पूलरका जो परिणाम हुआ होमा — अगर कोई हुआ हो — वह अनपय ही जानने आवक होमा।

मेरे पास जिस सम्बन्धमें मिल-मिल प्रान्तोंसे साहित्य मी जाना है जिसमें जिस और जैसी बुराभियोकी तरफ मेरा ध्यान खींचा गया है और कहा गया है कि वह बुराजी प्रायः भारत भरके समान सार्वजनिक और प्रायवेट मपरसोंमें फैल गयी है और बराबर बढ़ रही है।

यह बुराजी यद्यपि अस्वामाधिक है तथापि जिसकी विरासत हम अनस्त कालसे भोगते जा रहे हैं। समान जूरी बुराभियोंका

बिनाज इहू निकालना जेक कठिनतम काम है। यह और भी कठिन बन जाता है, जब जिसका असर बासकोंके संरक्षकों पर भी पड़ता है — और जिसके बासकोंके संरक्षक हैं ही। प्रश्न होता है कि अगर प्राणदाता ही प्राणहारक हो जाय तो फिर प्राण कैसे बचें? मेरी रायमें जो बुराभियां प्रकट हो चुकती हैं मृतके सम्बन्धमें बिनाजकी ओरसे बाबाग्या कार्रवाही करना ही जिस बुराभीके प्रतिकारके लिये काफी न होया। सर्व साधारणके मतको जिस सम्बन्धमें सुगठित और संस्कृत बनाना जिसका जेकमात्र अुपाय है। लेकिन जिस देशके कभी मामलोंमें प्रभावशाली लोकमत पैसी कोजी बात है ही नहीं। राजनैतिक जीवनमें असहायता या बेबसीकी जिस भावनाका जेकछत्र राज्य है उसने देशके जीवनके सब कानों पर अपना असर डाल रखा है। अतएव जो बुराभियां हमारी आंखोंके सामने होती रहती हैं मृहे भी हम टाठ करते हैं।

जो शिक्षा-मन्त्री साहित्यिक योग्यता पर ही जेकास्त जोर देती है वह जिस बुराभीको रोकनेके लिये अनुपयोगी ही नहीं है बल्कि बुरास मृष्टे बुराभीको मृत्तेबना ही मिलती है। जो बासक सार्वजनिक घासाओंमें बालिल होनेस पहले निर्बोव से घासाके पाठम क्रमके समाप्त होठ होठ से ही दूषित स्वैच और नामर्द बनते बैसे पये हैं। बिहार-ममितिने बासकोंके भग पर बार्मिक प्रतिष्ठके संस्कार जमाने की सिफारिश की है। लेकिन बिस्कीके गलेमें बंगी कौन बांधे? बहुत शिक्षक ही बर्मके प्रति आदर भावना पैदा कर सक्त हैं। लेकिन वे स्वयं जिससे शुभ्य हैं। अतएव प्रथम शिक्षकोंके योग्य चुनावका प्रतीन होता है। अगर शिक्षकोंके योग्य चुनावका बर्ष होता है या तो जबसे कहीं अधिक वेतन या फिर शिक्षाके व्ययका न्यायपक्ष — याने शिक्षाको पब्लिक कर्नल्य मानकर शिक्षकोंका मृसके प्रति जीवन कर्षण कर देना। रोमन कैथोलिकोंमें यह प्रथा बाब भी बिद्यमान है। पहला अुपाय तो हमारे जैसे तरीक देशके लिये स्पष्ट ही अर्धप्रम है। मेरे बिचारमें हमारे लिये दूसरा पार्थ ही मुख्य है। लेकिन वह भी मृस शासन-प्रणालीके अर्धीन रह कर संभव नहीं जिसमें

हरवेक बीजकी कीमत बाँकी जाती है और जो बुनिया भरमें ज्यादा से ज्यादा होती है।

अपने बासकोंकी नैतिक सुधारणके प्रति माता-पिताओंकी आपरबाहीके कारण जिस बुराईको रोकना और भी कठिन हो जाता है। वे तो बच्चोंकी स्कूल सेजकर अपने कर्तव्यकी जितनी मात्रा लेते हैं। जिस तरह हमारे सामनेका काम बहुत ही विषादपूर्ण है। लेकिन यह सोचकर आशा भी होती है कि हमारा बुराईयोंका येक रायबाज बुराई है और यह है—आत्मबुद्धि। बुराईकी प्रचलतासे बचने जानेके बखते हममें से हरवेकको पुरे पुरे प्रयत्नपूर्वक अपने आपपासके बाताबरबका सूक्ष्म निरीक्षण करते रहना चाहिये और अपने-आपको जैसे निरीक्षणका प्रथम और मुख्य केन्द्र बनाना चाहिये। हमें यह कहकर संतोष नहीं कर लेना चाहिये कि हममें बुराईकी-सी बुराई नहीं है। अस्वामाधिक बुराचार कोभी स्वर्ण अस्तित्वकी बीज नहीं है। यह तो येक ही रोयका धर्मकर लक्षण है। अगर हममें-अपवित्रता भरती है, अगर हम विषयकी दृष्टिसे पतित हैं तो पहले हमें आत्म सुधार करना चाहिये और फिर पड़ोसियोंके सुधारकी आशा रखनी चाहिये। बावकल तो हम बुराईके बीजोंके निरीक्षणमें बहुत पटु हो गये हैं और अपने-आपको अत्यंत निर्दोष समझते हैं। परिणाम बुराचारका प्रसार होता है। जो जिस बातके उत्पन्नको महसूस करते हैं वे जिससे झूटें तो जुगुहूँ पता चलेगा कि यद्यपि सुधार और वृद्धि कभी आछान नहीं होते तथापि वे बहुत कुछ संभवनीय हैं।

हिन्दी-नवजीवन २७-९-२९

आत्मशुद्धि की आवश्यकता

आद्य-याचके दिनोंमें कबूलमें मुझे थोड़ा गुमनाम लग गया था। परन्तु यह शिकायत भी गम्भीर थी कि स्थानीय स्वामत-भूमिधरे सदस्य मेरे स्वागत भावके लिये ही लाठीचाली बने थे। ईश्वर तो वे आम तौर पर विदेशी कपड़े और विदेशी डबकी पोशाक पहननेवाले थे। समाजोर्ध्व भी विदेशी वस्त्रका ही अच्छा-सा प्रदर्शन होता था। अतएव मैंने जिन पत्रकी बात सुनायी कही और साथ ही गुमनाम पत्र लिखनेवालेको भी नाम छुपानेसे बारम्बार लौटी-गोली सुनायी। पत्र लेखकने मेरा भाषण सुनकर गुरगुरा ही मुझे अपना नाम लिख भजा। अतएव पत्र मुनके नीरवको बड़ानेवाला और दूसरी दृष्टिसे शोषण भी है। अतएव मुन नीचे देता हूँ

“मुक्त व्यवहार-भाषा पाप है। परन्तु नीचे लिखे कारणोंसे मैंने बात अपना नाम नहीं दिया था। मैं सरकारी नौकर हूँ। आप मनीमंति जानते हैं कि जेब सरकारी नौकरकी मिथिलाने मैं अपने देशकी स्थिति और आवश्यकताके बारेमें अपनी उम्मीद राय प्रकट नहीं कर सकता। क्योंकि वह बड़मे बड़ा राजनैतिक मामला जाना है। फिर भी जब जो लोग आपकी सेवामें हाजिर होते थे मुनमें से बहिर्गता बनावदीपन में वह न मारा। मुझे मुझे आपका पत्र था। मिथिल बगला करनेका है कि वह अतिशयोक्ति से समझाकर सम्मान पर लारे। मिथिल अगर मिथिल लोग यह मानते हैं कि आपका अतिशय बनावदीपन काग और पानेका द्वारा समझाया जा सकता है। तो वे बड़ी भूल कर रहे हैं। अगर हमारे आदमी मिथिल बनावदीपन और बनावदीपन तो हमने वह अपने-आपने परमें तो आपकी गताके मुताबिक वह बनावदीपन तो मूल दिग्गज है

कि बोड़े ही समयमें देश स्वतंत्रताके नाते अपना छिर भूचा झूठा सकनेमें समर्थ हो सकेगा। मिथ्याचारके द्वारा लोनोन्डी बुद्धिमें परिवर्तन नहीं किया जा सकता। झुठले अपने लोखन-पनके कारण हम झूठी मिशाल पेश करते हैं और दुनियाकी मजदूरी हंसीके पात्र बनते हैं। भिन बिचारोसे मैं बेचैन था भिखीसे आपको पत्र लिखा था। मैं बहुत ही गरीब हूँ फिर भी जब तक मुझे विश्वास न हो जाय कि मैंने जो कुछ किया है, झुठ किया है, सब एक नाम देने या न देनेके बारेमें मैं कापरवाह हूँ। आपको नाम बतानेसे मेरे मित्राहिता अकम्मान आचार—मेरी सरकारी नौकरी—भी अगर जोखिममें पड़े तो मैं झुठकी परवाह न करूँगा।

भिन लेखकको और दूसरीको जो प्रतिष्ठित समाचारपत्रोंके नाम पत्र भेजते हैं जानना चाहिये कि जो लेखक अपना नाम सिर्फ संपादककी आनकारोके भिन्ने ही लिख भेजते हैं, झुठके नाम प्रकट न करनेके भिन्ने संपादक बंधा रहता है। अतएव प्रस्तुत पत्रलेखकको विश्वास रखना चाहिये कि झुठका नाम कभी भी प्रकट न होगा। अगर भिन पत्रलेखकको यह जानकर आश्वासन मिलता हो तो मैं कहूँगा कि झुठका पत्र पढ़कर मैंने झुठके पत्रमें से नामवाला भाग झुठी दम काड़ डाला था और अब तो मुझे याद करने पर भी याद नहीं आता है।

मेरे बिचारमें अगर भिन सज्जनने अपना पड़ता पत्र भी नामसहित छाननेके भिन्ने भेजा होता तो झुठकी कौड़ी हानि न होती। पत्र अकम्मान निर्दोष था और कौड़ी भी सरकारी नौकर बिना किसी सतरे या भयकी आशंकाके लिख सकता था। हम अकसर बिना बजह डर कर अच्छा काम करमसे भय खात हैं। सच्चाजीको अमलमें खानेकी हिम्मत हममें हीनी चाहिये।

मुझ पता नहीं वर्तमानके लतामोक खिलाफ की गयी भिन लेखककी शिवायत सच है या नहीं। फिर भी यह तो मैं भी जानता हूँ कि सार्वजनिक जीवनकी शान्तिताके बारेमें झिझोल जो कुछ किया है

यह बिल्कुल सच है। अगर नेता लोग वैसा बोलते हैं वैसा करने भी करें तो सर्व-साधारणके साथ साफ साफ बात करनेमें हमें कठिनायी न हो। अतएव आज बरफ्त तो नेता लोगोंकी आत्मशुद्धि है। जिस आत्मशुद्धिके होते ही और बातें अपने-आप हो जायगी।

हिन्दी-मन्त्रीवन २७-६-२९

५०

परदेकी कुप्रथा

कोसी बात प्राचीन है जिसलिये यह अच्छी है वैसा माननेसे बहुत गलतियाँ होती हैं। यदि प्राचीन सब अच्छा ही होता तो पाप बिल्कुल प्राचीन नहीं है। परन्तु फिजना भी प्राचीन होते हुए भी पाप त्याग्य ही रहेगा। असुख्यता प्राचीन है परन्तु पाप है जिसलिये यह सर्वथा त्याग्य है। अण्डखोरी कुमा आदि प्राचीन है परन्तु पाप है जिसलिये ये त्याग्य हैं। जिसकी योग्यता आज हम बुद्धिसे सिद्ध कर सकते हैं और जो बुद्धि पाह्य है उसे यदि बुद्धि कबूट न करे तो यह धीमे छोड़ने योग्य है। पर्या फिजना ही प्राचीन हो आज बुद्धि उसको कबूट नहीं कर सकती है। परदेमें होनेवासी हानि स्वयंसिद्ध है। वैसा कि बहुतसी बानोंका किया जाता है परदेका कोसी आवर्त बर्त करके कुसमा समर्पन नहीं करना चाहिये। जिस हाकटमें आज हम परदेको पाते हैं, कुसमा समर्पन करना असंभव है।

सच्ची बात तो यह है कि परदा बाह्य वस्तु नहीं है, आंतरिक है। बाह्य परदा करनेवाणी फिजनी ही स्त्रिया निर्दग्ध पायी जाती है। जो बाह्य परदा नहीं करती परन्तु आंतरिक अग्नि जिसने कमी नहीं छोड़ी है वह स्त्री पूजनीया है। और वैसी स्त्रियां आज बस्तुमें मौजूद हैं।

प्राचीन ऋषियोंमें वैसी भी बातें हम पाते हैं, जिनका पहले बाह्य अर्थ दिया जाता था और अब आंतरिक अर्थ दिया जाता है।

जैसा बेल सख यज्ञ है। पशुहिंसा सच्चा यज्ञ नहीं। परन्तु पाशवी
 भृतियोंको बलाना सच्चा यज्ञ है। जैसे टीकड़ों बुबाहरण मित्र सकते
 है। जिसकिने जो कोण हिन्दू जातिका सुधार बीर रखा करना चाहते
 है। उनको प्राचीन कृष्णार्जुनोसे उरनेकी आवश्यकता नहीं है। प्राचीन
 सिद्धान्तोंसे बढ़कर नये सिद्धान्त हमें मिलनेवाके नहीं हैं। परन्तु
 नून सिद्धान्तों पर अमल करनेमें नित्य परिवर्तन होना। परिवर्तन
 बुद्धिका एक लक्षण है। स्थिरता जलनतिका आरम्भकाल है। जगत्
 नित्य वतिमान है स्थिरता सबमें है यह मृत्युका लक्षण है। यहाँ
 योगीकी स्थिरताकी बात नहीं। योगीकी स्थिरतामें तीव्रतम गति है।
 कुछ स्थिरतामें आत्माकी तीव्रतम आवृत्ति है। यहाँ वह स्थिरताकी
 बात है। जिसका दूसरा नाम जड़ता कहा जा सकता है। जड़ताके
 बल होकर हम सब प्राचीन कुप्रथाओंका समर्थन करनेको मत्सुक
 हो जाते हैं। यह हमारी जड़ता हमारी बुद्धिको रोकती है। यही
 जड़ता हमारे स्वराज्यके प्रति गमनमें रुकावट बाधती है।

अब परदेसे होनेवाली हानियोंकी चेष्टें

१. स्त्रियोंकी शिक्षा में परदा बाधा डालता है।
२. स्त्रियोंकी नीकताको बढ़ाता है।
३. स्त्रियोंके स्वास्थ्यको बिनाडता है।
४. स्त्रियों और पुरुषोंके बीचमें स्वच्छ (धुल) संबंधको
 रोकता है।
५. स्त्रियोंकी नीच बुद्धिका पोषक बनता है।
६. परदा स्त्रियोंको बाह्य जगत्से हटा रखता है जिसकिने
 के मुसके पीय अनुभवसे वंचित रहती हैं।
७. अश्विना-वर्म-सहचारी वर्ममें परदा बाधा डालता है।
८. परदावादी स्त्रियाँ स्वराज्यमें अपना पूरा हिस्सा
 हमिज नहीं है सकती हैं।
९. परदेसे बाल-शिक्षा में रुकावट होती है।

बिन सब हानियोंको देखने हुये विचारशील सब हिन्दुओंका यह
 धर्म है कि वे परदेको तोड़ दें।

परदा तोड़नेका क्या और बूसरे चुपारोंका क्या सबसे सरल
मिमात्र मिसका अपनेसे आरंभ करता है। हमारे कार्यका अन्त परिणाम
देखकर बूसरे अपने-आप खुसका अनुकरण करेगे। अेक बातका जयाज
अत्यावश्यक है। सुमारक कमी बिनयका और मर्माका त्याग नहीं
करेगा। परदा तोड़नेमें संयम हेतु है तो खुसका तोड़ना कर्तव्य है और
बहु टट सकता है। परदा तोड़नेमें स्वच्छता भी हेतु हो सकता है।
अैसी अवस्थामें परदा टूट नहीं सकता है, क्योंकि तब जनतामें क्रोध
पैदा होगा और क्रोधके बल होकर जनता बुद्धिका त्याग करके कुप्रथाका
भी समर्थन करने लगेगी। जनताका हृदय पवित्र है। जिस कारण
अपवित्र हेतुका जनता कभी आदर नहीं करेगी।

हिन्दी-नवजीवन २७-६-२९

५१

अेक अमागिनी पुत्री

आर्यवर्षम जिम्हे में जानता हूँ और जिम्हे नहीं भी जानता
अैसी बहुवर्षी पुत्रियाँ हैं। जूनमें मे अेकने अमागिनी पुत्री के रूप
नामसे पुष्करसे मुझे अक पत्र लिखा है। मुझे मैं अक्षररा नीचे देता हूँ

मीमान् पुण्यवर वर्मपिता महारमाजी ठावर घर।

मे अजयेर मिवाही अेक वारस्वत ब्राह्मणकी कन्या हूँ।

मेरी आयु १८ सालकी है। पूर्ण कुशी हूँ। माया है माप मेरी
करन क्या पर ध्यान देकर मुझे अशित समाह रेंवे ठाकि मे
अपना जीवन वैद्ययुक्त समाजसेवा और स्त्री-जातिके मुद्धारमें
क्या सकूँ।

मेने हिन्दीकी मिदिक पास की है। १३ सालकी आयुमें
मेरे भाता-पिताने नदीर मुझे पूछे गवरा के जाकर अेक बुकमे
विधे मेने न देना का न जानकी की भी न कुछ हास ही

समस्त सखी भी परदेकी ओटमें बैठकर छापी कर रही थीं और कुछ ही मिनटमें कह दिया कि तेरी छापी हो गयी ! मैं बापूजी के चक्रित रह गयी। सैकड़ों वर्षों माता-पितासे जिसका विरोध किया कि आपने बगैर मुझे पूछे मेरी छापी क्यों की ? और झूठे दो हजार रुपये बहेजमें देकर आपने यह काम चुपकेसे क्यों किया ? वह जयपुरके रहनेवाले हैं मुझे जबमेर नाराजके साथ बुलाना था मेरे ठेक चडाना बगैर कैसे करनी थीं।

साविक बाद मुझे मालूम हुआ कि बुनके जायेसे बेटे पत्नी और बेटा हुआ है जो अपने पिताके घर है। जिसका कारण है पाप ससुर, पति जाविके अत्याचार, बुनके बरकी वह रोति कि पहली छापीकी पत्नी किसी रबीसके घर पहुंचायी जाय।

“तीन सालके बाद मुझे ससुराजसे मिले जाये जब मैंने जानसे बिनकार किया। पर मेरे पिताजीको पूरा भरोसा दिया गया कि जिसके साथ कुछ भी नहीं हुआ। बड़ोंकी आज्ञा मान मैं चली गयी। पर महात्माजी मैं क्या लिखू ? मुझे जयपुर से जानेके बाद बेटे बेटे रबमें जिसमें हुआ एक न जाती थी बैठकर किसी रबीसके घर ले जाया गया। वहाँका रबइय देखकर मैं भबहा गयी। मुझे कुछ पूछा गया। मैंने अपने कुटुम्बी भाजीका जो वहाँ डॉक्टर रह चुके हैं नाम लिखा। औरवले मुझे बचाया। बुद्धि से ही ताकि है लोग बबरत गये और वहाँ कि जिस बाजीको वहाँ क्यों लाये ? जिस तरह मेरी अजबत बची नहीं न जाने क्या क्या बीतती !

कुछ दिन बादका बाबा था कि मैं पिताके घर वापिस आगयी। मेरे पिताजी मिले जाये। मैंने मुझे सब हाल कहा। तबसे मैं समुराज नहीं गयी हूँ। तबसे मैं बुनी हूँ। मेरी माताजीको बेटे अपनी बीमारी तीन साल हुने हो गयी है कि बहुत बिलाय कराया पर ठीक नहीं होनी। अब दो महीनेसे बुफ्फा-नीर्यमें यही सोचकर रहने हैं कि अच्छी हो जाय तो टीफ

है। वर्ना तीर्थमें घरीर तो छूट जायगा। पर रंगडंगसे पठा चमठा है कि माताजी १५ या २ दिनमें ही स्वर्णवासिनी हो जायंगी। डॉक्टर, बैद्य सबका यही मत है।

“मेरी समस्यासे मेरी शादी हुई ही नहीं है। अब मैं खुद बाकिम हूँ। जो बबरबस्ती मेरा पति बनता है उससे मेरी बेफ मिलट नहीं पट सकती। माताजी और मैं चाहती हूँ कि दूसरी शादी हो पर मेरे पिताजी पुरानी चालके हैं। यदि मेरी दूसरी शादी न की और जयपुर ही भेजी पड़ी तो मैं आत्म हत्या करके दूँगी। औरत शादी है, किसी तरह बच नहीं सकती।

मेरा विचार बेइसेबा करनेका है। मैंने सारी पहचान गुरु कर दिया है और अब चरखा जी चलाऊंगी। अभी यह विचार नहीं कर पायी हूँ कि जीवनभर इच्छाचरसे रह सकूंगी। अतएव बेच लानी जो बेधमपन है जब तक इच्छाचारी रहे है और जिस प्रान्तमें अच्छा काम करते हैं मेरी रसाका भार अपने ऊपर लेनको तैयार है। सबसे कि आप आइए हैं। पूरा महारमाजी मैं अनाथ हूँ। पूरी तरह दुःखी हूँ। कैवल माताजी मेराके बिना ही जीवित रह सकी हूँ। अगवचा जिस हिन्दू बर्मके आवाचारसे आत्महत्या कर लेनी। और यदि माताजीके शरीर छोड़ने तक कोबी रजक न मिला तो मैं आत्महत्या कर लूंगी।

अब आपसे प्रार्थना है कि मुझ अध्यागिनी अकालकी पुकार सुन लताहूँ हैं ताकि मैं दूसरी शादी भूम बेगमपन मुकदमे साब कर ल जिससे मेरा जीवन सुखरेता। मैं जयपुर हरविज न जाऊंगी। जिस शरीरका बलिदान बहनी हिन्दू धर्मके नाम पर।

आता है आप नवजीवन द्वारा जवाब देने और देग समाज बेच आनुआतिकी भिम मेदिवाली पुकार सुन जिसे मुबार लेने। भिना आपसे देग बोरी नहीं है। मैं भीना बनीचा

निकासना बिना बनाना सब जानती हूँ। जमी यहाँ जेक
अर्थनतिक कन्यापाठशाळा खोल रही है जिससे मेरा समय
कट जाता है।

बापूकी अभागिनी पुत्री
छत्तीसगढ़ी

मैं हूँ छत्तीसगढ़ीका है, वही भारतवर्षमें बहुतसी हिन्दू
कन्याओंका होता है। बेचारी कन्या कुछ कुछ जानने लगती है और
छेलने या पठन-पाठनके योग्य होती ही है कि जिसनेमें स्वामी और
बर्माब माता-पिता मुझे संसार-सागरमें डूबेक देते हैं। जैसा बिबाह
छत्तीसगढ़ीका किया गया है वह बर्माब बिबाह कभी नहीं माना जा
सकता। बर्माब-बिबाहमें कन्याको यह ज्ञान होना चाहिये कि बिबाह कहाँ
किया जाता है, बिबाहके लिये जिसकी संमति लेनी चाहिये बिबाहसे
पहले वधवाभक्त कन्याको जिस नवयुवकके साथ जिसका अथवा संबंध
होनेवाला है उसे देखनेका मौका मिलना चाहिये। छत्तीसगढ़ीके साथ
जैसा कोली भी व्यवहार नहीं हुआ है। दूसरे, जिसकी बुद्धि जिसकी
छोटी भी कि वह बिबाहके योग्य ही न थी। जिसलिये उसे जिस
संबंधसे निकार देनेका प्रस्तुत बिबाहको बिबाह न समझनेका
संपूर्ण अधिकार है। जिस बुद्धि किस्ममें जिसका ज्ञान है कि छत्तीस-
गढ़ीकी माता जिसका साथ दे रही हैं। उन्हें मेरी ओरसे कन्यादाह।
छत्तीसगढ़ीके पितासे मेरी प्रार्थना है कि वह बचपनको बर्माब मानकर
अपनी पुत्रीके माथेमें कोली रक्काबट न डालें। मुझे ज्ञानी है कि
छत्तीसगढ़ीने जिस बीरता और विनयके साथ प्रकाशित करके बिराहसे
यह पथ सिखा है, उसी बीरताके साथ और बुद्ध्यापूर्वक वह अपने
निश्चय पर कायम रहेगी। और जो नवयुवक जिसका पालनपोषण
करना चाहता है, उसके साथ पवित्र संबंधमें बंधेगी। मैं यह भी
जाणा करता हूँ कि वह सेवाकी अपनी प्रतिभा पर कायम रहेगी।
वे कन्यामें जो बुरी कड़ियोंको ठुकराकर नया मार्ग ग्रहण करती है और
मेरी धर्म-पुत्री बनना चाहती है उन्हें चाहिये कि वे कभी विनय विवेक
छात्र और समयको न छोड़ें। क्योंकि स्वेच्छाचारसे और विनयादिही

मर्यादाका भंग करनेसे वे कुत्सी होंगी में लज्जित होमूपा और वे दूसरोंके लिये कमी मार्गदर्शक नहीं बन सकेंगी। जैसी कम्यार्थोंमें सीताके समान मर्यादा नम्रता पवित्रता और शीपबीके समान नीरता और वैभविता अत्यावश्यक हैं। सुकम्यार्थोंको याद रखना चाहिय कि मुर्हें भारतवर्षम स्वराज्य-रामराज्य-स्वायत्त करनेमें पुष्पोंके सच सान काम करना है और स्थियोंकी दुःख स्थितिको सुधारना तो मुर्होंका विशेष कर्म है।

हिन्दी-नवजीवन ४-७-२९

५२

विदेशी लांड और खादी

मेरठसे लोक सम्मेलन लिखत है

“मेरठमें निवेदन है कि मैं पिछले करीब दो सालसे हिन्दी-नवजीवन पढ़ता हूँ और खूब विचार करता हूँ। यह बात बहुत अच्छी तरहसे दिलमें जगह कर चुकी है कि हमको खादी ही पहननी चाहिये। मैं १ ३२ आरमियोंके कुटुम्बमें से एक हूँ। यह कुटुम्ब आपदाओंके जमानेमें लंडमालका काम करता आया है। मुझे आधा है लंडमालसे आप मेरा मतक्य समझ लिये होंगे। भारतवर्षमें बच्ची रात खरीदकर मुगली लांड बनाना लंडमाली कहलाता है। जिसमें बच्ची मशीन बारीकी मरर नहीं की जाती। मैनिम अब पिछले कभी सालोंमें विदेशी लांड आ जानेसे और मशीनरी बनी लांडनी बजहसे हम लोगोंको बहुत मुश्किल हो रहा है। धानी जितना भी हम नहीं बिका पाते कि बजहरी ही ठीक ठीक बड़ जाय। जब कि बजहके बाद लांडमें देखा बहुतना रुपया विदेशियोंमें बका जाता है, आप लांडके बारेमें बिलकुल ही कामोच क्यों रहने हैं? हम लोगोंकी

समझमें नहीं आता कि क्या करें। घरमें हम सबकी जीर्ण
 बीसा पहलेसे रिवाज है, सूत काटती है और वह सूत मजदूरी
 लेकर बुनवा किया जाता है। मगर वह बहुत बड़ा होता है
 और ज्यादातर सूत मोटा होनेकी वजहसे बरी बोलते कि हाफ,
 बिडीने या ज्यादासे ज्यादा कुछे तक बनवा लेते हैं। फिर भी
 मोटी व बीछोकी साड़ी तो मिलनी बनी हुई ही पानी
 जाती है और कुटुम्बमें जहां बेटे दो जायमी बिलकुल बहर
 बारी है वहां बेटे-दो साथ-साथ बिकामती कपड़ा भी करीब
 केते होंगे हाकिम सब मिलकर बुनको बहुत मना करते हैं।
 आजकल कुटुम्बमें ताबूतबाके काम करनेवाले आठ भाई
 हैं और चार-पांच बचान भतीजे भी हैं जो काम करते हैं।
 जिन आठ भावियोंमें से चार अंधेरी पड़ गये वे तो सरकारी
 नौकरी करते हैं और करीब करीब हरबक १५ रुपया
 माहवारके पाता है। अब इस यह है कि जो खंडसाऊका काम
 करते हैं वे काफी मुकसानमें रहते हैं। एतद्विल मेहनत करते हैं
 जोटीका पसीना बेंकी तक बहा बेंते हैं लेकिन साक बाजिरमें
 मजदूरी तक भी नहीं निकलती बानी पैट घर जाने व कपड़ेके
 किने काफी खया तक नहीं मिलता। जो माफी नौकरी पर
 है वे अवसर करते हैं तभी कभी काम चलाता है। अब और
 कुछ नहीं सुनता कि क्या करें। आपसे हाथ जोड़कर शिवेदन
 करता हूँ कि क्या आपबाबकि रोजपार बानी खंडसाऊको
 बिलकुल छोड़ दें और सूत काटने करें? यह इस हमारे
 मांमें करीब करीब बस बा बाखू बरगोका है। बेटे बस
 बा अब कि हमारे पुरखे कहा करते थे कि सांड मेरठके बरकर
 बैकपाक्षियोंमें आकरे से पये। बस मुकाममें वहां पहुँचि और आठ
 मुकाममें बापस आये। अच्छा सुनाइय रहा लेकिन अब तो
 सारे हिन्दुस्तानमें बेटे ही पाव है और बिबेदके बारे मुकटी
 परेबानी है। अतमेव आप हमें हिन्दी-नवजीवन हाउस छोड़
 दीजिये कि हम क्या करें?

“जो अंग्रेजी बड़े-लिखे भाषी हैं वे हम लोगोंको काफी बुरी नियाहसे देखते हैं और कभी तो कहते हैं कि यह काम बिल्कुल छोड़ दो और कुछ और करो मगर ठीक ठीक यह कोई नहीं बताता कि क्या करें। जिसे अंग्रेजीकी छाप मिलती जाती है वह भीकरी करता है। हमारे गीकर भाबियोंमें कुछ बीसे भी हैं जो हमारी बेवसीको जानते हैं और मदद करते हैं। किसी बजहसे नुदुम्ब जमी जोक जगह ही है। अफ़सोस तो यह है कि दिवाबटमें नुदुम्बकी बाक कन्नपति बीसी है मगर भीतर बिल्कुल पोल है। औरतें छव करीब करीब बिना पढ़ी-लिखी हैं और खारीकी छाड़ी जमी बहुत मारी माकूम होती है।”

मुझे दुम्बदूबक कहना पड़ता है कि यदि अङ्गसाक्षी बंधा मुकसानीमें है तो जूने छोड़ना चाहिये। खाड़को टीकनका कोई तरीका आज मेरी नजरमें नहीं आता है। खाड़ अनाबस्यक वस्तु है। कुछसे बहुतनी व्यापिका पैदा होती है। परन्तु जूनका मोह कैसे छुटे? आज भारतीय जिनगी खाड़ आता है, जूनकी पैवार करनेकी छक्ति जूनमें नहीं है। फिर भी जोक तो बरनें बनी हुनी खाड़ बहुत माहूयी पड़ती है, दूसरे वह छपक भी नहीं होती जिसकिसे लोय जूसे खरीदते नहीं। यह जूद्योग बीसा नहीं है, जिसके लिये लोगोंमें सफल बाम्बोजन ही सके बीसा खारी बाम्बोजन है। स्वदेगी खाड़के प्रचारसे भी अङ्गसाक्षीको लाभ नहीं पहुँच सकता। जिसलिये जिस जेबमें जिसे ज्ञायका न पहुँचे वह जिसे छोड़ दे।

तो फिर क्या किया जाय? मेरी दृष्टिसे ती अङ्गसाक्षीकी बजह जूननेका काम करना अच्छा होगा। वातलसे आजीविका पैदा नहीं हो सकती। जूननेसे आजीविका अवस्य मिल सकती है। और खार प्रचारके कारण जूननेका काम बढ़ता ही रहेगा।

जब एता प्रसन्न लेखकके नुदुम्बमें खारप्रचारका। खोड़ ही प्रसन्नसे नुदुम्बीजन महीन मूत्र पात्र सजते हैं। महीन मूत्र काठ कर बीसे महीन कपड़े पहनने हों पहले या खपते हैं। पर नुदुम्बका

प्रत्येक मनुष्य जेक भंटा कताजीके सिधे निकाह के लो छाड़ी बोली भित्पादि सब कपड़े केबल बुनाजीके काम देने पर बन जायवे । यदि बुनाजीका काम कुटुम्बमें ही प्रवेश पा जाय तो और अधिक काम होवा ।

हिन्दी-नवजीवन ४-७-२९

५३

काशीकी पंडित-सभा

जब मैं काशीजीमें था मेरे पास काशी-पण्डित-सभाकी तरफसे तीन प्रश्न भेजे गये थे । उन प्रश्नोंके उत्तर देना मैंने अपना बर्तमान समझा था । परंतु कुछ समय मुझे अकाल्य नहीं था । बादमें मे प्रश्न मेरे हस्तरमें पड़े रहे । भ्रमणमें मैं मुन्हें हाथमें न ले सका । अब जब कि हस्तर साफ कर रहा हूँ मुक्त प्रश्न मेरे सामने हैं । वे ये हैं

१. धृतिमें तथा श्रुति-संगत स्मृतियोंकी अज्ञात प्रमाण माननेवाला एक समाजतन्त्रमी बर्तमानस्थल देशवासादिबाहेरु संकटे राजभिक्षवे श्रुतवेबु व सर्वेषु स्थानस्थानों न बुध्यत भित्पादि अपवादोंके सिवाय अछूतों (बाह्यकायि) के स्पर्शका सर्वथा व सर्वथा किंस तरह समर्पण कर सकता है और कह सकता है कि हिन्दू धर्ममें अछूत नहीं हैं ?

२. तस्माच्छास्त्रं प्रमाणं ते कार्याकार्यव्यवस्थितौ भिन्न मीठावाक्यको अधिकतर सहा-भक्तिके साथ माननेवाली समाजतन्त्रमी जनता ही आस्तनर्पमें अधिक है और भुद्धीमें आपकी काम करना है अतएव जब तक आप अपने अछूतोपारवाने कार्यक्रमको शास्त्र-संगत न सिद्ध कर लें तब तक मुझका प्रचार हीन हो सकता है ?

“१ मुसलमान अलेमाओंके हृदयमें यह पाप बट कूटकर धरा है कि बिस्लाम धर्मके सिवा दूसरे धर्मको माननेवालोंकी हत्या करना सबाब है वे काफिर हैं अगले साथ मेह तमी हो सकता है जब वे बिस्लाम धर्म खूब कर लें । जब तक छोटे-बड़े सभी मुसलमान जिन्हीं अलेमाओंके अर्बों हैं तब तक हिन्दू धर्मकी रक्षा करते हुये हिन्दू लोग मुसलमानोंसे किस प्रकार मेह कर सकते हैं ?

मेरे सुतरमें पंडित महाशय पाण्डित्यकी भाषा न करें । मने धर्मको अनुभव हाथ जिस रूपमें जाना है धास्वकी अनुभवसे मैं जिस तरह समझा हूँ अंग्रेजोंके आचार पर सुतर बेनेरा में बस प्रदर्शन करता हूँ ।

केवल नाम देनेसे स्मृति-स्मृतियाँ धर्मशास्त्र नहीं बन सकती हैं । जो कोजी भी बात सत्पात्रि अटल सिद्धांतोंके विरुद्ध है, वह धर्म प्रमाण नहीं हो सकती । अनुस्मृति जाति जो प्रथम आज हमारे सामने रखे जाते हैं, वे मूलतः जैसे वे बीस आज प्रतीत नहीं होते क्योंकि उनमें विरोधी बचन जाते हैं । उनमें अंश भी बचन पाये जाते हैं, जो सनातन नीति सिद्धांत और बुद्धिके विरोधी हैं । स्मृतिधर्मोंके रहस्यकी दृष्टिसे हमें असुस्पष्टता पाप ही प्रतीत होती है । वेने असुस्पष्टताके विषयमें जो वाक्य कहा है, वह ठीक यों है । आज हम जिसे असुस्पष्टता मानते हैं अंग्रेजोंके किन्न धास्वमें कोजी प्रमाण नहीं है । जिस कथनमें और पंडिताने जिस बचनका मुझमें आरोपण किया है, मुझमें बहुत अंतर है ।

आजके अंग्रेजोंकी व्याख्याके लिये प्रचलित स्मृति-धर्मोंको प्रमाण माननेसे भी कोजी आचार नहीं मिलेगा । पंडितोंने जो स्मृति-बचन अंग्रेज किया है अंग्रेज प्रमाण माननेसे भी हमारा तीन-बीषाबी धर्म मचेना । देवदास विवाह, संघट राजविष्णव और अंग्रेज हमारे सामने आज भी मौजूद हैं । जिनमें किसीकी अष्टन न माननेकी स्मृतिकी संमति होवे हमें भी पंडित लोग क्यों जननाके नामन असुस्पष्टता समर्थन करते हैं

अब दूसरे प्रश्नका अधिक खुतर देनेकी आवश्यकता नहीं है। मैंने स्पष्टतया बताया है कि मेरे कार्यक्रमके निम्ने पंक्तियोंकी ही बचन काज्यो है। परंतु यहां जिस बात पर थोड़ा विचार करें कि शास्त्र किसे कहा जाय। मैं ऊपर बता चुका हूँ कि संस्कृत भाषामें जो हुज्जे हरबेक संस्कृत ग्रंथको शास्त्र माननेमें पुण्य पाप सिद्ध हो सकैया और पाप पुण्य बन जायया। जिसनिम्ने भीताकी भाषाके अनुसार तो भीताके स्थितप्रज्ञ का बचन ही शास्त्रका बुद्धिप्राप्त अर्थ हो सकता है। जिस निम्ने यदि पंडित लोग बनताको सीधे पाले पर ले जाना चाहें तो पाश्चर्यके साथ प्रजाको भी स्थिर करें, और रामदेव आदिका त्याग करें। अब तक पंडित लोग सारथकी करके भीताके ब्रह्ममूठ न बनें तो अब तक मेरे-सीधे प्राकृत मनुष्यके पास अनुभवके सहारे सेवा करनेके तिया और कीजी चार नहीं है।

अब रहा तीसरा प्रश्न। मैंने नम्र अतिश्रय है कि तीसरा प्रश्न करके पंडित महाशयोंने अपना अज्ञान प्रकट किया है। न तो विद्वानकी ही यह धिमा है कि अन्य धर्मवालोंकी हत्या कर्तव्य है न भारतवर्षीय मुस्लिमोंके हत्यार्योंमें ही यह बात है। और न सब मुसलमान ही जैसे मुस्लिमोंके अधीन हैं। हिन्दू धर्मकी रक्षा तो हिन्दुओंकी पवित्रतासे ही हो सकती है किसी औरसे नहीं। आत्मा ही आत्माकी रक्षा कर सकती है। आप जका तो अब भला जिस जातिके कवनके न्यायसे सबके साथ मिलकर रहना ही हमारा कर्तव्य है। मैंने अनुभव भी मुझे यही सिखाया है।

हिन्दी-नवजीवन ११-४-२९

विधवा और विधुर

जबमे विधवा-विवाहके बारेमें मेने अपना अभिप्राय प्रकट किया है, तबसे कभी प्रचारके प्रश्न आता है। बहुतेरोंके सुनकर देनेकी आवश्यकता न प्रतीत होनेसे में मुझे बूल जाता हूं। मगर निम्न लिखित प्रस्तावनी विचारणीय है

(१) किस जुद्ध तबकी विधवाओंको प्यारी करनेकी अनुमति दी जाय?

(२) निश्चित जुद्धने अधिक आमुकी विधवा विधवा विवाह के पास हो जाने पर अपना विवाह कर देनेकी वही और जुद्धके सिने मुक्त हो जाय ती जुद्ध किस प्रकार रोझ जाय?

(३) विधवा-विवाह के पास हो जाने पर यदि मनानिशी और गतवीचना विधवायें विवाह करना चाहें, तो क्या जुद्ध मेना करनेकी अनुमति दी जाय?

(४) भीजुन रामानंद बटवर्जी संपादक बॉर्डन मिथू हाथ निमित्त अफ लेन लाहौरग प्रकाशित होनेवाले अंग्रेजी पत्र बिरोड कांड में प्रकाशित हुआ है। जुद्धमे प्रकट होता कि १५ वर्ष तबकी जुद्धवाली विधवायें पुनर्विवाह कर तबकी है। क्या यह मुचित है?

(५) पुनर्विवाहकी प्रथा प्रचलित हो जाने पर विधवाओंमें चिरने प्यारी कर देनेकी मिथ्या आशुन हो जायती और वे विधवायें भी जो अब तब मोहजवाके कारण विवाहका ध्यान तक नगी करती थी, विवाह करने लगती।”

बिन इनके जुद्ध-जुद्ध सुनकर देनेकी आवश्यकता नहीं है; क्योंकि बिन इनके पीछे मेरे अभिप्रायके अर्थके_बारेमें गमजवाली

है। जो अधिकार यानी रिजायत बिचुरको है, वही बिचबाको होनी चाहिये। जब्यबा बिचबा पर बलात्कार होता है और बलात्कार हुआ है, बिचका परिणाम मुरा ही होता है। जो प्रत्य बिचबाके छिमे किये जाते है बिचुरके छिमे मुठते ही नहीं है। बिचका कारण तो यही हो सकता है कि स्थियोके छिमे पुरस्ने कानून बमाने है। यदि कानून बमानका कार्य स्थियोके छिमे होता तो एनी कभी अपने अधिकार पुरस्ने कम न रखती। जिन मुल्कोंमें स्थियोको कानून बमानेका अधिकार है, वही स्थियोनि भी अपने छिमे जावरयक कानून बना छिमे है।

अतमेव मुक्त प्रस्नोंका उत्तर यह हुआ कि पिछावा बर्म है कि वह निर्दोष जबान बिचबाका पुनर्लण करे और जो बिचबा पुनर्लण करनेकी बिच्छा करे, मुत्तेके छस्तेमें कोभी क्काबट न डाली जाव।

यह माननेके छिमे कोभी प्रमाण नहीं है कि बिच प्रकारकी व्यवस्थासे सब बिचबायें पुनर्लण कर लेंगी जिन मुल्कोंमें बिचबाको पुनर्लण करनेकी रिजायत है, वहां भी सब बिचबायें छादी नहीं करती न सब बिचुर ही छादी करे है। बिच बीबध्यका पासन स्वेच्छासे होता है, वह हमेशा सपहनीय है। बकात् पत्तया बानेबाध्य बीबध्य निघ है और बर्बसकरता बर्बक है। ये बीसी अनेक बिचबायोको जानता है जिनके मार्गमें कोभी क्काबट न होते हुबे भी जो पुर्ब कम करना नहीं चाहती।

बुढ़-वाल विवाह

बुढ़-वाल-विवाहके संबंधमें सोझापुरसे ओक माहेरचरी नमसुद्ध लिखते हैं

हमारे माहेरचरी समाजमें विवाह-यज्ञति करीब करीब नष्ट हो चुकी है। प्रतिवर्ष सैकड़ों कामी बूढ़े धनके बल पर बारह-बीसह वर्षकी अशोच कन्याप्रति विवाह करके अपनी काम कृति किया करते हैं। जिन कामी जनोंकी काम-नामसा सारे समाजको रमातलकी ओर ल जा रही है। बाल-विवाह और बजोड़-विवाह प्रतिवर्ष अतुनी ही संख्यामें होते हैं जिसने कि बुढ़-विवाह। जिन समाजकी विवाह-यज्ञतिकी यह कस्माजनक रमा हो अतु समाजमें अविध्यमें नाभी बीरोंकी भाषा करना स्थ है और यह स्पष्ट है कि अतु समाजका अस्तित्व भी मनरेमें है। अते समाजको नुबारनेकी अल्प आवश्यकता है।

असे अनुचित विवाहोंके अवसर पर सत्याग्रह करके अतु रानेके लिये हम ८-१ सूचकों बाल-बुढ़-बेजोड़ विवाह प्रतिबंधक बल मामक लस्बाही रवाना करके अतुके हात संमठि प्रयत्न शुरू किये हैं। विवाहकी हरजक रस्म पर परिणामकारक सत्याग्रह करनेसे जनशान्ति होगी ही। जिस पत्रके माथ छपी हुआ पत्रिका है जिसमें अतुको पना बलेपा कि जिस तरहमें हमने सत्याग्रह करना टहलपा है। माहेरचरी समाजकी विवाह-यज्ञतिमें अतु परिचित होने ही। अतुकी हरजक रस्म पर शान्तिमें जिन तरह सत्याग्रह किया जाना चाहिये जिन पर और जिनके पुष्टवर्ष अथ्य बागों पर हिन्दी-नवजीवन में लिखनेकी कृपा करें। हमें आशा है, हमारी शर्चना स्वीकृत की जायगी।

“भाप पुरुष और स्त्रीके किस बापूसे किस बापू तकके विवाहको सुयोग्य विवाह समझते हैं? योग्य कुलके विवाहोंके विनाश होनेवाले किन विवाहोंका सत्याग्रह द्वारा रोकना चाहिये जिस बातका भी स्पष्ट अनुशासना करेंगे।

हाल ही में दो बड़े महाप्रयोगे अपनी कलम ५९ और ६ वर्षकी अवस्थामें छत्र हज्जार और बाजीस हज्जार देकर १२-१२ वर्षकी कन्याओंसे विवाह किया है। किसी छत्रके और भी दो विवाह एक ही गाँवमें हीनवाके हैं। इनके विरोधमें हमने पत्रिकाओं द्वारा आक्षेपक प्रकृति के आक्षेपकी विशेष आवश्यकता है। कृपया आप जिस सारे पत्रके सुतरां हिन्दी-मजदूरों में अवसर लियें।

जिसमें सबेह नहीं कि जैसे विवाहोंके विरोधमें सत्याग्रह आवश्यक है। परन्तु सत्याग्रह कैसे हो सकता है? सत्याग्रहकी मर्यादाके बारेमें मैंने बहुत ब्रह्म लिखा है। तथापि जिस समय कुछ लिखना आवश्यक है। सत्याग्रही संयमी होने चाहिये। समाजमें अनुकी कुछ न कुछ प्रतिष्ठित होनी चाहिये। सत्याग्रही दुराचारी पर न कभी भ्रम करे, न अनुसे बैरभाव रहे। दुराचारीका कार्य चाहे जितना दुष्टतापूर्ण हो दुराचारी व्यक्तिके प्रति सत्याग्रही कठोर सख्का प्रयोग न करे। वह कर्म और कर्मिका भेद कभी न भूलें। कर्म दुष्ट (बुरे) और अच्छे होते हैं। अनुके कारण कर्म दुष्ट न माना जाय। सत्याग्रहीका एक आवश्यक मन्त्र यह है कि जिस संसारमें ऐसा कोभी पतित नहीं है प्रेम द्वारा जिसका सुधार न हो सकता हो। सत्याग्रही दुराचारीको सदाचारसे दुष्टताको प्रेमसे बोधको अनोखसे असरपकी सत्पते हिंसाको अहिंसासे दूर करना चाहता है। और कोही तटोका जिस दुनियामें पापोंको दूर करना नहीं है। जिसकिसे जो मनुष्य सत्याग्रही होकरा पाया करता है। उसे आत्मनिरीक्षण करके देख केना चाहिये कि क्या वह पाप द्वेष आदिमें मुक्त है? किन विचारोंका वह विरोध करता है स्वयं अनु विचारोंसे मुक्त तो है? आत्मसुख और उपरचर्यामें

सत्याग्रहीकी आधी विषय है। सत्याग्रहीको भिन्नास रसना चाहिये कि बर्बर व्याख्यानाधिके ही सत्य और प्रेमका अदृष्ट और अदृश्य परिचय दृष्ट और बुझसे कहीं क्या होता है।

परंतु सत्याग्रहीको कुछ बाह्य कार्य भी करने हैं। जिसका सबसे पहला काम तो यह है कि सुधारके किसे सार्वजनिक आशोकन करके सुप्रभाके प्रति विरोधी लोकमत तैयार करे। जब किसी बुराबोका विरोधी लोकमत तैयार हो जाता है, तब जनिक भी जिसका विरोध नहीं कर सकते हैं। लोकमत सत्याग्रहका बलवान शस्त्र है। लोकमतके रहते हमें भी जब कोभी मनुष्य जिसका आदर नहीं करता है, तब समझा जाय कि जिसके बहिष्कारका समय आ पहुँचा है। बहिष्कार करनेकी बचामें भी जैसे मनुष्यका कोभी अनिष्ट तो कभी न किया जाय। बहिष्कारका दूसरा जर्न यहाँ असहयोग है। जो मनुष्य समाजका विरोध करता है, जिसको समाजकी सेवाका अधिकार नहीं है। जिससे आगे बढ़नेकी मुक्त आवश्यकता प्रतीत नहीं होती। प्रत्येक वस्तुके किसे हमें या कुछ न कुछ विशेष कार्य हो सकता है। विवेकशील और बुद्धिवादी सत्याग्रही जैसे कार्यका पता पा ही जाता है।

कामी पुष्पोंके कामकी सृष्टिका प्रेम विकट है। कामको न ज्ञान होता है न विवेक। कामी पुष्प अपने कामकी सृष्टि किसी न किसी तरह कर लेता है। जिसका अुपाय यह है कि २ वर्षके पहले और जिसकी संपूर्ण संमतिके अभावमें कन्याका विवाह कभी न किया जाय। कोभी कन्या बूढ़के साथ विवाह न करेगी। बेसी हारममें बूढ़ कामी क्या करे? समाजके पास जिसका कोभी उत्तर नहीं रहता है। समाजका कर्तव्य निर्दोष आकाको बचानेका है, कामीके कामकी सृष्टि करनेका कदापि नहीं। वस्तुतः जब समाजमें सृष्टि—पवित्रताकी भाषा बंद जाती है, तब कामीका काम भी पाँव हो जाता है।

मेरी अपूर्णता

बेठ पाठक लिखते हैं

घरहकी बचन विह्वल-जनक पराधीन वृत्त दुःख पनि मनु, मनु मांस आधिर्म की पत्नी है। मनुकी वृत्तपतिने नहणी हिंसा होती है। मनुकी प्राप्तिके किन्ने मनुमनिबन्धोंके घर बुझावने पड़ते हैं। मनुकी स्वाभाविक और परिश्रमसे पैसा की हुन्नी बुराकको छीननेका इन्ने कोन्नी हक नहीं। जहां तक मैं जान पाया हूँ बहिष्कारके ब्यापकसे आपने जान और बकरी तकका बुरा छोड़ रखा है। फिर आप घरह क्योंकर ग्रहण कर सकते हैं? किस प्रकार बहिष्कारकी दृष्टिसे रेसमी बस्त्र त्याग्य है। मुसी प्रकार मनु भी त्याग्य होना चाहिये। आशा है, आप बिना संकाओंका निवारण अवश्य करेंगे।

बिन पाठकने को कुछ लिखा है, सुनिष्ठ ही है। मैं घरह केता हूँ क्योंकि मैंने मनुका सर्वथा त्याग बाब तक नहीं किया है। मेरी अपूर्णताको बितना मैं जानता हूँ दूसरे धारक ही जान सकते हैं। बात यह है कि बीसी कमी बस्तुमें हूँ बिनका त्याग मुझे निष्ठ प्यता है परंतु मैं मनुका त्याग नहीं कर सका हूँ। मेरे स्वात्मके किन्ने घरह अच्छा माना गया है। मैं कमी बाब पराधीनका त्याग कर चुका हूँ। जिसकिन्ने यह जानते हूँगे भी कि घरहमें हिंसा है मैं मनुका त्याग करनेका साहस नहीं कर सका हूँ। बुद्धिसे किसी वस्तुको त्याग्य समझना ओक बात है, हृदयसे मुझे छोड़ना दूसरी। बितना किछ चुकने पर मैं कह सकता हूँ कि घरह छोड़नेका मेरा प्रयत्न बालू है। परंतु घरह छोड़ने पर बीनी बुद्धि बित्यादिका छोड़ना भी आवश्यक हो जाता है। विह्वलकी दृष्टिसे बीनी सबसे बुरी बीज है। बीनी बगानमें हिंसा भी कांछी होती है। महर्षि मनुको

कोत्री हानि नहीं हुयी है। डॉक्टरोंका अभिप्राय है कि आरोग्यके लिये मधु अच्छी वस्तु है। जेक बात और। मधु बुजानेकी आधुनिक पद्धतिमें मक्कीका माद्य तो किया ही नहीं जाता है। परन्तु जिससे यह बुजानेका समर्थन नहीं हो सकता। व्यवहार-मात्र शरीर है वह जितना कम किया जाय अच्छा ही है।

जब थोड़ा विषमांतर करता हूँ। पाठक समझें कि आधा आधमें ही हिंसाकी परिसमाप्ति नहीं होती। सूक्ष्म दृष्टिसे जिन वस्तुओंका त्याग करना सुलभ है। परन्तु जो अहिंसा परम धर्म है वह जिस अहिंसासे नहीं बनकर है। अहिंसा हृदयकी अत्यन्त भावना है। जब तक हमारा आपसका व्यवहार सुख नहीं है, जब तक हम किसीको अपना दुस्मन समझते हैं तब तक यह कहना चाहिये कि हमने अहिंसा भावका त्याग तक नहीं किया है।

जेक मनुष्य जाने-पीनमें अहिंसाका सूक्ष्म पाठन करता है परन्तु यदि व्यापारमें धनीतिने काम करता है, ब्या बैनसे नहीं हिचकिचाता अपने स्वार्थके लिये दूसरोंको दुःख देता है, तो निश्चिन्त वह अहिंसा-धर्मका पाठन नहीं कर रहा है। जेक दूसरा मनुष्य मांसाहारी है या आहारके नियमोंका सूक्ष्मतासे पालन नहीं करता है, परन्तु मुसक हृदय दूसरोंको दुःखी देना विवक जाता है और मुनकी मदद करनेकी चेष्टामें वह अपने-आपको जपा देता है। कहना पड़ेगा कि यह पटोरकर-रत छाया अहिंसा-धर्मको जानता है और मुसका मनीषाति पाठन करता है।

जिस मध्यस्थिदुकी छोड़कर आत्मक हम धर्मको मुका रहे हैं। जिसलिये मैं तो यह चाहता हूँ कि आपसी वैरके बहनेसे जो बार हिंसा हो रही है, हम जुते देखें और जुते पिटानेमें ही पुनर्वास समझें। जेधेमें मुसकमानों और बिजातिवर्गोंका पाप हमारा व्यवहार कैसा हो? जिस धर्मका परिशीलन अहिंसाका सच्चा धर्म है।

मुख आहारकी घोष-शोरमा काम वैधीनपदवाले वैधीका है। साधारण जनता जिस चीजको समझ भी नहीं सकती। जिसके लिये धिक्कारकी जानकारी आवश्यक है। यहको मैं निर्दोष कहूँ तो

क्या और छोड़ो कहें तो क्या? जो मनुकी बुद्धि के छात्रको जानता है जिसने मुझे जलरफा अनुभव किया है वह मुझ संबंधमें जो कहे मुझे ही हम सहज भावते करते रहें। भारत-मात्रमें दोष है। पाप परार्थमात्र मेमेमें कुछ न कुछ हिंसा तो है ही। यह सब जान मेने घर हमारे सामने बैठ ही बर्न रहना है जिसका त्याग कर सकते हैं मुमका त्याग करें। अनेक स्वारके लिखे कभी कुछ न ज्ञायें। जिस घरीरको भीस्वरके रहनेका अनेक मंदिर मानकर हम अपनेको जिसका रखक समझें और जिसे मयासंभव और मयाघटित सृष्ट रचनेकी कोशिश करें। जिसे हृदिमय मोक्षका वाहन न समझें हीं निरय संयमका क्षेत्र मानकर संयम बड़ाते रहें। वस्तु जितना निरवय करके हम आशावाचके समझें वस्तु ज्ञायें।

हिन्दी-मजजीबन २५-७-२९

५७

स्वागतम्

भारत-कोकिला पश्चिममें कभी जय-विजय भिलाकर स्वदेश कीट जाती है। समय ही बतावेगा कि मुझे द्वारा बुद्धि प्रभाव कितना स्वाधी हुआ है। जानपी चरित्रोंसे जो संसार मिलते रहे हैं मुझे कभीटी माना जाय तो कहना चाहिये कि सरोजिनी बैशीने अमेरिकन प्रजाके मन पर अपने कामकी बहरी छाप डाली है। जिस विजय-प्राप्ति को समाप्त कर जब वह जैसे समय स्वदेश वापिस जाती है वह कि देशके सामने अनेक और बुद्धिजनगी समस्याएँ दरेपेस हैं। जिन समस्याओंको हल करनेमें वह ह्रास तो बढावैपी ही। जिस मोहिनी संघकी छाप वह जितनी एककथापूर्वक अमेरिकनवालों पर डाल चुकी है भीस्वर करे मुनका वह बाहू हम पर भी जलर कर जाय।

हिन्दी-मजजीबन २५-७-२९

सहमीदेवीकी कथा

सहमीदेवीका जो पत्र मेने प्रकट किया था उसके चिकित्सिकोंमें मेरे पास बहुतसे खत आये हैं। उनमें सेक ठो सहमीदेवीके साथ विनका विवाह किया गया था अम्हीका है। उन नवयुवकका नाम श्री मदन-मोहन धर्मा है। वह कलिनमें पढ़ते हैं। श्री मदनमोहन धर्मा लिखते हैं

सेक असापिनी पुत्री का पत्र ४ बुकासीके हिन्दी-नववीनल में पड़ा। हाक नामा। जासा है कि आप हुनरे पत्रकी बातें भी प्रकाशित करनेकी कृपा करेंगे। जिससे माकूम होया कि वह पत्र कितना सच्चा है।

विशित हो कि वह लड़की सारस्वत ब्राह्मणकी कन्या नहीं है। उस लड़कीके पिता तथा माता यीङ ब्राह्मण थे। उसकी माता कमलम पंडित बर्षसे अछीर स्त्रीके उन सारस्वत ब्राह्मणके घरमें रहे रही थीं विनकी वह पुत्री बनती है। उसके साथ पिता अभी तक भीविठ है मरे नहीं। विवाह हुने पूरे तीन वर्ष अतीत हुने हैं। अब वह लड़की जिस समय १८ वर्षकी है तो यह सजब नहीं ही सकता कि उस समय वह १३ वर्षकी रही होगी। उसका जन्म आस्विन संवत् १९९८ का है। उसके घरमें पिता हमारे वहां कमसे कम बीस बार आने थे और हमारे बिपक्षमें पूरी जाय-पड़ताल कर ली थी। उस समय मैं भी से की गहली कक्षामें प्रविष्ट हुआ था। उस मृतके भिक्ने पर उन महाशयने मेरे विचारोंकी परख की थी। मुने लड़कीका बिना बिना गया था लेकिन मेने कहा था कि लड़कीकी बिना देखे मैं विवाह नहीं करूंगा। बादमें मैं विवाहके दिने सहमत हो गया। विवाह होना ठहर गया। ये सोप पंडित दिन पहले मरुप गहने। मैं तथा मेरे माता-पिता विनका

छार भागों पर मजबूर गये। सामाजिक सुधारके विचारसे ही अपने माता-पिताकी आज्ञाका अनुपालन करके भी यह विवाह करनेका विचार मैंने किया था। मुझका यह प्रायश्चित्त मुझे मोचना पड़ रहा है। जिसका प्रमाण मेरे पास है कि विवाह बर्मेबास्मानुसार और मकीमाति हुआ था। वो सुधार स्वयंके खेदकी बात भी विस्मृत अस्तित्व है, मुझे हमारे १५ स्वयंके गहने मुझे पास हैं। सास-ससुर, पति आदिके अत्याचारका भी अनुभव किया है वह अक्षर अक्षर अस्तित्व है। कौमी देश-हिंसा या धिक्कित पुण्य मेरे चरकी दशा देखकर जैसे विचार कदापि नहीं बना सकता। मेरे हृदयमें स्त्री-आदिके किन्ने पुण्य विचार है और मैं मुझे सर्वत्र आचर-आवस देखता हूँ। मेरे माता-पिता सर्वत्र शांति-सेवक रहे हैं और यह बात मेरे मित्रोंसे विस्मृत छिपी हुयी नहीं है।

छान ही छान यह भी जानना आवश्यक है कि हमारा किसी रसीससे किसी प्रकारका कौमी सम्बन्ध नहीं है। बरि यह साहस रखती है वो प्रमाण है। जिस तरह किसीको कठिण करना नीतिकी हत्या करना है। मुझे देखीको जानना चाहिये कि कौमी झूठी बात कहना और उसे साबित करना कितना कठिन है।

हमारे चरके सब लोग मकीमाति परिचित हैं। मुझे पूर्ण विश्वास है कि आपने मुझे जो पत्र भी है दूसरे पक्षकी कुछ बात न जानकर ही भी है। अतः प्रार्थना है कि वे धर्म आप आपस लेंगे। बरि यह मन भी देखते-बायें समझकर बड़ाचर्यसे रहे, तो मैं मुझे सहर्ष जाना देनेकी तैयार हूँ। अबमेरेके विरहित समाजसे ही पूछा जा सकता है कि मुझे कड़कीके विषयमें मुझकी क्या समिति है।

यह महापद्म जो अलग आपको देखमनत बतलाते हैं और जिसके साथ यह कड़की विवाह करना चाहती है बड़े मोहोदय नेत्र पूर्व है जिस बातका पूरा प्रमाण मेरे पास है। मैंने देवमनसके

गले मुन्हे कुछ गुण पन भिसे थे परन्तु कुछ है कि मुन्होंने
वे प्रकट कर दिये और जहाँ तक पता चला है, आपको पन
मिजवाने भित्तिविका कार्य भी मुन्हीन करवाया है।

“शोकके साथ भित्तिगा पड़ता है कि कभी सोय जो अपन
आपको समाज-गुमारक समझते हैं और बतझत हैं हृदयसे
बैठे नहीं होते। कोभी बिरले ही होते हैं, जो अपना हृदय मुख
रखकर समाज-सेवा करते हैं। वे लीय जो खुद हृदय मुख
नहीं रखते दूसरे समाज-सेवकों तथा सेवकियोंको भी कल्पित
करते हैं।

जो दूसरे पन आय है वे सब करीब करीब भी महनमोहन
समझि बयानका समझन करनेवाले हैं। माभी हरिभाबू गुपाध्यायने
बिस बातकी जाय भी की है। जूनका भी पन आया है। मुन्होंने बिस
विषयमें स्वागमूमि में जो केस किता है, मुसे भी मैं पढ़ चुका हूँ।
माभी हरिभाबूका पन भी मेरे सामने पड़ा है। दोनोंको जो सखाह
हरिभाबूजीने दी है, वह मुझे भुविठ जान पड़ती है।

मैं नहीं जानता कि दोनों बयानोंमें बिसका मानन योग्य है।
यदि श्री महनमोहनका बयान सच्चा है तो लक्ष्मीदेवीने बड़ी मज्जी
की है। यदि लक्ष्मीदेवीका सच्चा है तो मेने जो अविश्राय दिया है
कुछ पर मैं नायम हूँ। श्री महनमोहनके दूसरे पन भी आये हैं।
जूनमें वह प्रतिज्ञा करते हैं कि मुन्होंने जो कुछ भी किया है, मुसे
तो कोभी बात छिपायी है न कुछ असत्य ही किया है। मुन्होंने
मुझे बिस बातकी जाय करनेके लिये भी किया है। माभी हरिभाबू
गुपाध्याय मेरे साथी हैं। जून पर मुझे विश्वास है। मुन्होंने तो साफ
किया है कि दोनों पक्षोंने सच्ची बात पर कुछ न कुछ परवा तो
आसा ही है। जैसी हाजतमें कुछ सत्यता पता लगना मुश्किल है।
श्री महनमोहनको मेरी सखाह है कि वह और जो कुछ कहना चाहते
हैं हरिभाबूजीसे बड़े और जूनके मनमें जो शंका है, मुसे दूर करें।

मुझ यह भी किया गया है कि मेने लक्ष्मीदेवीका सब छापकर
भी महनमोहनके साथ अन्धाय किया है और अन्धायकी भुतेजन दिया

है। मैं तो समझता हूँ कि लक्ष्मीदेवीका सब प्रकट करके मैंने सत्यजी और दोनों पक्षोंकी सेवा की है। मुख्यतः बहुत सच्चा रिश्ताके साथ घोर अभ्यास करता है। बहुतसी रिश्तोंका कुछ मुनकी बिम्बकी सेवा ही मिटता है। यदि लक्ष्मीदेवीने असत्य जिज्ञा है तो अपनी बाँटिको हानि पहुँचाती है जिसमें तनिक भी संदेह नहीं। परन्तु यदि मुनका सब प्रकट न करता तो सब असत्यके प्रकट होनेका जो अवसर आया है, वह नहीं आ सकता था। मेरे देखकर सहारा सत्यवती लक्ष्मीदेवीको ही दिख सकता है। असत्यवतीको कभी नहीं। मुनके सबकी सत्यता पर ही मेरी सच्चाई अवलम्बित थी। लक्ष्मीदेवीको चाहिये कि यदि वह सत्यके पक्ष पर है तो निर्मय होकर अपनी निर्दोषता सिद्ध करें। यदि मुन्होंने असत्य जिज्ञा है, तो उसे स्वीकार करें और परमात्मता करें। मेरे पास जो सब आये हैं मुनमें तो लक्ष्मीदेवी पर बहुतसे आश्रय किये गये हैं। लक्ष्मीदेवीकी रक्षा केवल मुनके सत्य सत्यता और बुद्धतासे ही हो सकती है।

हिन्दी-मनजीवन १-८-२

५९

पतिधर्म

बेक मित्र लिखते हैं

मेरे बेक मित्र हैं। वह अपनी स्त्री पर बहुत अधिक मित्रतासे गौरव रहा करते हैं कि वह अच्छा और यथेष्ट धोमन बनाकर नहीं देती और घरमें ठीक ठीक सफाई भी नहीं रख सकती। मुनका कहना है कि यदि बार-बार कहने पर भी स्त्री ये काम ठीक ठीक नहीं करती तो उसे मुनके कमाये हुये पैसोंका अपयोग करनेका कोई हक नहीं है। उसे चाहिये कि वह मुर मेहनत करके कमाई करे और अपना निर्वाह करे। मुनका यह भी

कहना है कि यदि वह मुझे सर्व-विच्छेद करके दूसरा पति करना चाहे तो कर सकती है। विध परसे वो प्रश्न मुझे है

१ पतिके नमाने हुये वन पर स्त्रीका कितना अधिकार है?

२ सामारण-सी असुविधाओंके कारण लवके मारसे मुक्त होनेके लिये पत्नीको किन्तु छोट देनेकी जिज्ञा करना कहीं तक बुद्धि है?

“आशा है आप बिनका मुत्तर हिन्दी-नवजीवन हाथ देतेकी कृपा करेंगे।

पतिवर्म पत्नी-वर्मका अपेक्षित देनेके लिये सदा मुत्सुक रहता है, और पतिवर्मसे मही तक कहा जाता है कि व अपनेको पतिकी मिश्रित समर्थ। पति तो मानता ही है कि उसे पुरुषके नाते वो अधिकार अपने बरदार, जमीन-आमदार और पशु जित्यादि पर प्राप्त है, ठीक वही अधिकार उसे पत्नी पर भी प्राप्त है। जिस बातके समर्थनमें रामायण-वैशेषिक भी अवलंबन लिया जाता है

होस पदार, धृष्ट पशु, मारी। ये सब ताड़नके अधिकारी ॥

रामायणकी जिस पंक्तिका आधार लेकर समाजमें पत्नी बर्तनीय छद्मकी जाती है। उसे बंद दिया जाता है। मुझे विस्वास है कि यह बीड़ा वो तुलसीदासका नहीं है। यदि है तो वो कह सकते हैं कि बिन धर्मोंमें तुलसीदासजीने अपना अधिकार नहीं प्रकट किया है, बल्कि अपने समर्थमें प्रकटित स्वतंत्रता निकषण किया है। यह भी असंभव नहीं कि जिस बारेमें सहज स्वभाव-वश मुम्होंने कुछ समयकी प्रकाश विचार लिये बिना ही अपनी संमति दे दी हो। रामायण भक्ति-निरूपणका ग्रंथ है। वो तुलसीदासजीने मुबारककी दृष्टिसे रामायण नहीं लिखी है। यही कारण है कि मुम्होंने रामायणमें अपने जमानेकी बातोंका प्रकृत चित्र खींचा है सहज मानसे मुनका वर्णन किया है। जिस वर्णनके सही होने पर भी रामायण-वैशेषिक अतिथीय प्रकाश महत्त्व कम नहीं होता। जैसे रामचरितमानसमें भूगोलकी दृष्टताकी जाया नहीं की या संवत् ८०० की गरी तरह हम अपनी वर्तमान नयी

दृष्टिके प्रतिपादनकी भासा भी बुरा प्रयत्न न करें। परंतु यह तो विषयांतर हुआ। श्रीस्वामी महाराजने स्त्रीके बारेमें कुछ ही क्यों न माना हो जिसमें संदेह नहीं कि जो मनुष्य स्त्रीको पशुपुंस समझता है, उसे अपनी मिस्त्रियत मानता है, वह अपने मर्दायका विच्छेद करता है।

पठिका बर्ण है कि पत्नीको अपनी सच्ची सहवर्तिनी सहचारिणी और बर्दागिनी माने। बुराके पुत्रसे दुखी हो और बुराके दुष्टसे दुखी। पत्नी पठिकी बासी कदापि नहीं है न वह कभी पठिके जोशकी भाजन ही है। जो स्वतंत्रता पति अपने जिम्मे चाहता है ठीक वही स्वतंत्रता पत्नीको भी होनी चाहिये।

जिस सम्प्रदायमें स्त्री-आठिका सम्मान नहीं किया जाता बुरा सम्प्रदायका नाश निश्चित ही है। संसार न अकेले पुरुषसे बन सकता है, न अकेली स्त्रीसे। जिसके जिम्मे तो जेक दूसरेका सहयोग ही अपाव है। स्त्री अगर कोप करे तो आज पुरुषबर्णका नाश कर सकती है। यही कारण है कि वह महाबलि माली पत्नी है।

हिन्दू सम्प्रदायमें तो स्त्रीका जितना सम्मान किया गया है कि प्राचीन कालमें स्त्रीका नाम प्रथम पद रखता था। महाहरिनाथ हम सीताराम कहते हैं, रामसीता कदापि नहीं। विष्णुका कल्मीपति नाम प्रसिद्ध है ही। महादेवको हम पार्वती-पति नामसे भी पूजते हैं। महामातृकारने श्रीपद्मीको और आदिशक्ति बाह्मीकने सीताजीको धीरवका स्वागत किया ही है। हम प्रातःकाल सतिमूर्ति नाम लेकर पवित्र होते हैं। जो सम्प्रदाय जितनी अल्प है बुरामें स्त्रियोंका वर्ण पशु या मिस्त्रियतके समान कदापि हो नहीं सकता।

अब जो प्रश्न पूछे गये हैं उनका उत्तर देना सहज है। पैर बड़ बिबाध है कि पठिके कमाये हुअे धन पर स्त्रीका पूरा अधिकार है और पत्नी पठिकी मिस्त्रियतकी अभिमात्र भागीदार है।

पत्नीकी रक्षा करना और अपनी मिस्त्रियतके मुताबिक बुराके धरम-नोषण और बस्नादिका प्रबंध करना पठिका आवश्यक बर्ण है।

सनातन धर्मके नाम पर अधर्म

बुद्धि बानकट में हिन्दी-मनजीवन में भी कुछ न कुछ स्थिता हैं हिन्दी-समाचारपत्रोंकी जो बातें मेरे देखने योग्य मानी जाती हैं मेरे सामने रखी जाती हैं। आज मेरे सामने जेक बखवार भाई समाजका और दूसरा सनातनधर्मियोंका रखा गया है। सनातनधर्मके बखवारमें महर्षि दयानंद स्वामीकी चोर, असत्य और अश्लील निन्दा की गयी है। पत्रमें जिस नापाक प्रयोग किया गया है और जैसे आलेख स्वामीजी पर किये गये हैं वे जेक दार्मिक और अपने उत्तर दायित्वको समझनेवाले पत्रमें छोड़ा नहीं देते। सनातनधर्मकी रक्षा करनेवाले जिस पत्रकी कुछ प्रतिष्ठा है या नहीं मुझे पता नहीं। मुझे आशा है जैसे पत्रकी कोखी प्रतिष्ठा न करता होना।

मुझे डर है कि स्वामीजी पर किया गया हमला किसी नीच स्वार्थसे प्रेरित होकर किया गया है और किसी कारण वह बितना असत्यतापूर्ण और असत्यमय है। मुझे यह आश्चर्य न होना कि वे लेख बुद्धिवा पुस्तिके किसी प्रतिनिधि द्वारा लिख दिये हैं। बितने जहरीले लेख लिखनेका और कोखी कारण पीछ नहीं पड़ता।

हिन्दू महासमाजको चाहिये कि वह यदे सनातनी बखबारोंको रोके। दार्शनिकविषयोंमें प्रार्थना करता हूँ कि वे उसे लेखोंकी पढ़ें ही नहीं और अगर पढ़ें भी तो गुस्सा न करें। साथ ही अपने बखबारोंमें मुनका विश्व तक न करें। यदि लेखक विरोधके मूखे हैं क्योंकि विरोध ही मुनकी खुराक है। स्वामी दयानंदका चरित्र बितना बलवान् वा मुनकी बगसेका बितनी महान् भी कि स्वार्थी अथवा मानहीन लेखकधर्म मुझे उन्निक भी हानि नहीं पहुँचा सकता। यदि वे सब रसमें तो जैसे यदि लेख अपने-आप बंध ही जायेंगे। यदि नौमी जैसे लेखोंकी टीका ही न करे, जिसका जयाक तक छोड़ दे तो जिस बंधका स्वयमेव लोप हो जाय।

हिन्दी-मनजीवन ८-८-२९

कुछ धार्मिक प्रश्न

बेक साजी नीचे लिखे प्रश्न पूछते हैं

१ धर्मका वास्तविक रूप क्या बुद्धेय — क्या धर्मके नाम पर जैसे-जैसे अनर्थ होते हैं? क्या बरासी बातोंमें धर्मकी दुहायी दी जाती है किन्तु जैसे-जैसे कितने मनुष्य हैं जो धर्मके बुद्धेय तथा रहस्यको जानते हों? जिसका बेकमान कारण धार्मिक शिक्षाका अभाव है। मुझे आशा है आप जिस पर और नीचे लिखे दूसरे प्रश्नों पर हिन्दी-नवजीवन द्वारा अपने विचार प्रकट करनेका कष्ट स्वीकार करेंगे।

२ मनुष्यकी आत्माको किस साधनों द्वारा ज्ञाति मिल सकती है और जिसका ग्रिहलोक व परलोक बन सकता है?

३ क्या आपके विचारसे अगर मनुष्य अपने पिछड़े बुद्धियोंका प्रावविचल कर के तो मुनका फल मष्ट हो सकता है?

४ मनुष्यके जीवनका बुद्धेय और जिसके प्रमुख कर्तव्य क्या होने चाहिये?

यह आश्चर्य और आनन्दकी बात है कि संय विविधा गुजरती नवजीवन और हिन्दी-नवजीवन के पाठकोंमें से हिन्दी पाठक ही धर्मके बारेमें ज्यादातर प्रश्न पूछते हैं। जिसका यह अर्थ तो इतना नहीं होता कि दूसरे प्रांतके लोगोंमें धर्म-विश्वासका अभाव है। परंतु यह ठीक है कि हिन्दी-नवजीवन के पाठकोंमें ही अधिकतर जैसे हैं जिन्हें धार्मिक प्रश्नोंकी अपेक्षा प्रेम [] और जिसके समा-धानके लिये वे मेरी सहायताकी अपेक्षा रखते हैं। मैं अपने लिये धर्मशास्त्रके पक्षीर अनुभवका दावा नहीं कर सकता हूं धर्म-शास्त्रके प्रयत्नका दावा मैं अवश्य करता हूं। अपने जिस प्रयत्नमें मुझे जो

अनुभव हाथे हैं। मुनसे अगर पाठकोंका कुछ साम हो सकता है, तो अवश्य ही वे मुनका साम जुटा सकते हैं। अपनी जिस मर्यादाका अनुपालन कर जब मैं मुक्त प्रसन्नकि उत्तर देनेकी चेष्टा करूँगा।

१ निस्संदिह यह सच है कि धार्मिक देखमें धार्मिक शिक्षाका अभाव है। धर्मकी शिक्षा धर्मशास्त्र द्वारा ही दी जा सकती है। कोरे पाठित्व द्वारा कदापि नहीं। किसी कारण किसीने कहा है

सत्संगति कथम कि न करोति पुंसाम् ?

अर्थात् — सम्मेलन मनुष्यके छिमे क्या नहीं कर सकता ? तुच्छोदात्तने सत्संगकी महिमाका जो वर्णन किया है उसे कौन नहीं जानना होगा ? जिसका यह अर्थ नहीं है कि धार्मिक पुस्तकोंका पठन पाठन अनावश्यक है। जिसकी आवश्यकता अभी होती है जब मनुष्य सत्संग प्राप्त कर सकता है और कुछ हद तक गुड़ भी बन सकता है। यदि जिसने पहले धर्म-पुस्तकोंका पठन-पाठन शुरू किया जाता है तो धार्मिक होनेके बलक मुनका संघक बन जाना अधिक संभव है। सात्वत समस्तवार मनुष्य बुनियादभरकी क्लिष्ट करनेके बलसे पहले स्वयं धर्मशास्त्र करना शुरू कर दे। फिर तो क्यापिडे तथा ब्रह्माण्ड के ग्यादानुसार उसके आरम्भका अंतर दूसरे पर अवश्य ही पड़ेगा। अगर सब अपनी अपनी चिन्ता करने लगे तो किसीको किसीकी चिन्ता करनेकी जरूरत ही न रह जाय।

२ साधु-जीवनसे ही आत्मसात्विकी प्राप्ति संभव है। यही जिह लोभ और परलोक होमोका साधन है। साधु-जीवनका अर्थ है सत्य और अहिंसात्मक जीवन संयमपूर्ण जीवन। भोग कमी धर्म नहीं बन सकता। धर्मकी जड़ ती त्याग ही में है।

३ पिछले दुष्कृत्योंका प्रायश्चित्त वापस है और बनव्य भी है। प्रायश्चित्तका अर्थ न मित्रों है न रीता-सीटना ही है हा मुझमें आत्मनिर्वासि गुणाजित अवश्य है। परमात्मा ही सत्त्वा प्रायश्चित्त है। दूसरे धर्मोंमें दुबारा दुष्कर्म न करनेका निश्चय ही गुड़ प्रायश्चित्त है। दुष्कर्मोंके कर्मोंका कुछ न कुछ नाश तो अवश्य होता है। जब तक प्रायश्चित्त नहीं किया जाता जब तक जब जबपुत्रि ध्यात्री

मांति बढ़ता ही रहता है। प्रायश्चित्त कर लेनेसे सुदकी बुद्धि बर हो जाती है।

४ मनुष्य-जीवनका अद्भुत आत्मदर्शन है। और सुदकी छिद्रिका मनुष्य जैसे अकेलात्र सुपाय पारमार्थिक भावसे जीवमात्रकी सेवा करना है। अन्तमें तत्त्वमसी तथा अहंताके दर्शन करना है।

हिन्दी-नवजीवन १५-८-२९

६२

सुत-पूजा

बेक साजी लिखते हैं

यहाँके स्त्री-पुरुष और और पूजाओंके साथ साथ सुत-पूजा भी किया करते हैं। मगर जब मैंने समाज-सेवकोंकी चिन्तित स्थितियोंकी भी सुत-पूजा करते देखा तो हैरत हो गया। परन्तु अन्त अहर्नि और कुछ मित्रोंका कहना है कि यदि यह पूजा किसी प्रकारकी भाव्यताके बिना की जाय तो बिना अर्थविश्वास नहीं कह सकते। हम तो यमिष भावसे पूजा करते हैं। अन्तोंने सावित्री और सत्यवानका अद्भुत द्रव्य दिया और कहा कि आज अन्तकी वादनाके दिन है, किसीदिने हम यह पूजा करते हैं। किन्तु अन्तकी यह वसीस मेरे पक्षे नहीं अचरी। अत आपसे बिस विषय पर प्रकाश आसनेकी प्रार्थना करता हूँ।

यह प्रश्न अच्छा है। अन्तके गर्भमें मूर्ति-पूजाका प्रश्न किया है। ये मूर्ति पूजाका हामी भी हूँ और विरोधी भी। मूर्ति-पूजाके कारण जो बहुत पैदा हो जाते हैं अन्तका अहंता या विरोध करना आवश्यक है। सत्य मूर्ति-पूजा तो मनुष्यमात्र किसी न किसी रूपमें करता ही है। पुस्तक पूजा भी मूर्ति-पूजा है। मंदिरों और मस्जिदोंकी पूजाका भी यही अर्थ है। मगर अन्तमें कोई अचरी नहीं। अचरीबादी अन्तके

सिखा और कुछ कर ही नहीं सकता। किसीकिसे मेरे अपन सयाकसे तो बुद्ध-पूजामें कुछ भी दोष नहीं है। मुझसे वह बड़ी जर्बपूर्व और महाकायका-सा महत्त्व रखनेवाली है। बुद्ध-पूजाका अर्थ बनस्पतिभाषकी पूजा है। बनस्पतिमें जो अद्भुत सौंदर्य भरा पड़ा है। मुझसे हमें भीतरकी महिमाका कुछ कुछ ज्ञान होता है। बगैर बनस्पतिके हम अकेले खल भी जी नहीं सकते। जिस मुक्तमें बुद्धादिकी कमी होती है वहाँकी बुद्ध-पूजामें तो संजीर जर्बसास्त्र निहित है।

अतः मेरे विचारमें बुद्ध-पूजाका विरोध करनेकी कोजी भाव दायकता नहीं है। बुद्ध-पूजा करनेवाली स्त्री पूजा करते समय किसी उत्पन्नानका अपवाय नहीं करती। अथवा उसे पूछा जाय कि वह पूजा क्यों करती है तो कोमी कारण न बता सकेगी। अकेलान्न मन्त्र ही बुद्धकी पूजाका कारण है। बुद्धकी वह यज्ञा अकेले बड़ी और पवित्र धर्म है। जिस धर्मिका माया विनी हास्यमें भी मिष्ट नहीं।

हो निजी स्वार्थके कारण जो मन्त्रों की जाती है, वे अवश्य ही दोषमय हैं। मन्त्र-शास्त्र सही है। बुद्धोंकी भवत मन्त्राना विद्वाना सही है। निजी और मन्त्रिकोंकी मन्त्र भी अतनी ही दोषपूर्ण हैं। मन्त्रके साथ मूर्ति-पूजाका या बुद्ध-पूजाका कोमी भी अनिवार्य संबंध नहीं। जगताको मन्त्रोंकी जातमें वे छुड़ाना बहुत ही जरूरी है। परंतु यह तो विषयांतर हुआ। हम लोगोंमें बहुत जिनन अह परद नये हैं कि सब कोमी बुद्धकी जातमें फल जाते हैं।

जिसका कोमी यह अर्थ न कर बैठ कि बुद्धादिकी पूजा सबके लिये आवश्यक है। पूजा करनेके लिये मैं बुद्धादिकी पूजाका समर्पण नहीं करता बल्कि जिसलिये कि जी-वरकी प्रत्येक इतिके प्रति मेरे हृदयमें रह्य ही आकर है।

बुद्धप्रव कहानी

रामगढ़ (बनपुर) से ब्रेक सज्जन सिखत है

बहुतेक ब्रह्मबाह्य समाजमें ब्रेक बेसी प्रसू हो गयी है जिससे सारे सहरमें सगसनी फैली हुयी है यानी ब्रेक बेसे मुश्किल सेहात हो गया जिसका बिबाह हुये अभी केवल दो महीने हुये बे। बाकिका न अभी अपने मुसराह यमी भी और न अभी उसे बिलमा ज्ञान ही है कि यह कुछ समझ सके। यह बिल्कुल निर्बोध है और केवल १२ वर्षकी है। यह यह जानती ही नहीं कि बिबाह क्या है। जिस तरहकी बाकिप्रकी समाजने बिबाह करके बैठ बिबा है। सोच कहते हैं बुसके मायमें मही सिखा बा। यह बुसके पूर्वजन्मके पापोंका फल है बुसे कौन रोके? न लड़कीका पिता जीवित है, न लड़केका ही जिस तरह लड़की ब्रेक बृष्टिसे अनाथ है। लड़कीकी बूढ़ी माता और बाकी जीवित है। समाजके भयसे बस बुसकी माता बिबाहका ठो बिचार ही कैसे कर सक्ती है? जिस तरह दोनों ओर भीषण लोका जाया हुवा है, मगर बुद्धे ब्रेक बिष्मनेका कौमी मार्ग नहीं सूझता।

मारवाड़ी समाजमें जिस तरहकी और भी कभी बाकिप्रकी मिलेनी। बे भी बिघीकी तरह समाजको आप है रही है और यदि निकट भविष्यमें समाज न बैठा तो बुसका सर्वनाश अवश्य होना। आप मारवाड़ी समाजको जिसके बिने बेठावनी हैं तो बहुत-कुछ जरूर हो सकता है। अवश्य ही बहुतसे नवजन्ममें आपके बाक्य नवजीवनका संचार कर्यो है। अत आप जिसके बिने हिन्दी-नवजीवन में कुछ अवश्य ही मिलें।

बेसी वास्तव कथामें भारतवर्षमें बहुत सुन पड़ती हैं। और विशेषता यह है कि बेसी घटनाओं धार्मिक जातिधर्मों ही अधिक होती हैं। क्योंकि धर्मिकोंमें बूढ़ लोगोंको भी शादी करानकी विच्छा होती है और जो छद्मकी विचारा ही जाती है अथवा विचारा बनाम रचनेमें ही वे लोग बह्मण्य मानते हैं। धर्मकी छां यहाँ बात ही नहीं है। जिसी कारण बेसी घटनाओं भारतवादी भाटिया विस्थापि धर्मोंमें अधिक होती रहती हैं। जिस व्यापिकी ओक ही औरजि है प्रत्येक जातिमें जिन बुरावियोंके विच्छाफ विनयपूर्ण जाओलन धुक् क्रिये जाय और अनुक द्वारा सारी जातिमें जागृति फैलायी जाय। जब समाज जानुत हो जायगा तब न कोसी बूढ़ पुंस्य विवाह करनेकी बूछटा करेगा और न कोसी वाकिफा विचारा मानी जायगी। माय ॥ जब ओक बार लोठमन तैयार हो जायगा तब ईशकी अवस्था पूर्वजन्मके पापोंके फलको बोध लेकर अवस्था अनुं निमित्त बनाकर कोसी वास-वैधव्यका समर्जन नहीं करेगा। जब ओक नवयुवक विधुर हो जाता है, तब अने पूर्वजन्मके पापोंके बहाने विवाह करनेसे कोसी नहीं रोचता। जिसलिये मुबारकोनो मेरी सलाह है कि वे निरपरा न हों बल्कि अपने कर्तव्य पर बूढ़ रहें और आत्मविश्वास रखकर जाये बढ़ते बड़े जायें। हां यह बात अवश्य ही याद रखनी चाहिये कि अकेले व्याख्यानों द्वारा यह काम नहीं हो सकता। गत्याग्रह तक पहुँचनेकी आवश्यकता होगी। सत्याग्रहकी मर्यादा पिछले अर्थोंमें बढायी गयी है। सत्याग्रह-की मूर्तके मानने वाल-वैधव्यकी यह अपेरा कभी टहर नहीं सकेगा। क्योंकि सत्याग्रहोंके राज्यकोषमें विच्छाकना राज्य ही नहीं है।

मूर्ति-पूजा

बेक शिक्षामु भिक्षते है

१ जिस मूर्ति-पूजाका आप समर्थन करते हैं उसकी विधि क्या है? क्या किसी महापुरुषकी मूर्तिका बर्तनमात्र पर्याप्त है जबकि उसे भोज (नैवेद्य) लगाना आदि भी? जब मूर्ति भोजन नहीं कर सकती है तो उसके सामने भोजनादि रखना कहाँ तक सार्थक है?

मेरे पास मूर्ति-पूजाकी कोई विधि नहीं। प्रत्येक मनुष्य या समाज अपनी-अपनी विधि निश्चित कर सकता है। यही होता भी है। विधिके द्वारा हम कुछ व्यक्ति या समाजकी सम्प्रदायका विम्वर्तन करवाते हैं। विधिमें धर्म कम और रिवाजका प्राबल्य ज्यादा है। जैसे मकन जैसे भगवान है। क्योंकि यह सब कल्पना ही है। लेकिन जब तक कल्पना काम करती है, जब तक यही सच्ची-सी वस्तु प्रतीत होती है। दूसरा प्रश्न यों है

२ खरीरखारी मनुष्यमें फिर चाहे वह महापुरुष ही क्यों न हो कुछ न कुछ भोज तथा नुदियाँ तो रखी ही हैं। जब यदि कोई मनुष्य जैसे पुरुषकी मूर्तिकी अर्पणना करता है तो मेरे समझसे उसके भोज भी उसमें आने जगने क्योंकि अर्पणस्यके गुण-भोज दोनों ही अर्पणकमें आ जाते हैं। क्या जिस प्रकारकी अर्पणना आपको भिन्न है?

हमारे ही अर्पण हो सकते हैं। अर्थात् साधक व्यक्ति या नीतिवादी और दूसरा वैतिहासिक। मुख्य कास्मिक अर्पण ही अभीष्ट है। संतुष्टान्तार भी अर्पणार्थक बेक कास्मिक साधक अवतार हैं। वैतिहासिक भी अर्पण सरोप है। यदि अर्पण अर्पणार्थक है तो अर्पणकमें भी उसके गुणभोज अवश्य आने।

वही फिर पूछते हैं

१ “जीवार्त्मा-सहित शरीरको चेतन और जीवार्त्मा-रहित शरीरको अज्ञ कहा जाता है। यदि यह कहें कि अज्ञ मूर्तिमें भी सर्वव्यापक चेतन तत्त्व मौजूद है तो यह समझने वाला कि जीवार्त्मा सर्वव्यापक है, उसे मूर्तिमें ही महसूस क्यों नमस ? अज्ञवर्ती राजाको कोखी बेल छोड़ते बागका ही राजा कहे तो क्या उसका अपमान नहीं होगा ?

अज्ञवर्तीकि शासनको हम किसी अज्ञ याज्ञ तक ही महसूस नहीं रखते। परंतु जैसे वह साधों देहातका शासक है वैसे ही अज्ञ गांवका भी संपूर्ण शासक है। और यह बिल्कुल संभव है कि बेल देहातीको किसी दूसरे देहातका खयाल तक न हो। मन्त्रशिरोमणि तुलसीदासके भगवान् भुवर्षनचक्रधारी कृष्णचक्र नहीं बल्कि धनुर्धारी मीनारमण रामचक्र थे। यही बजह है कि वह कृष्णकी मूर्तिमें भी रामचन्द्रका ही दर्शन करते थे।

धनुका बीबा प्रश्न थी है

४ आपने कभी बार लिखा है कि अमुक कार्यकी सिद्धिके लिये लोगोंको जीवार्त्माकी प्रार्थना करनी चाहिये वैसे कि हिन्दू-मुस्लिम अदृष्टता। तो फिर जो लोग बुद्धको जीवार्त्मावत् समझकर पूजते हैं वे अपन या हमारेके लिये अमुकी मन्नत क्यों न मालें ?

मन्नत माननेमें तत्त्वता नहीं होती अमुमें राग होता है अन्धत्व भी हो सकता है। भेरी आदर्श प्रार्थना रागरहित है जिसलिये वह सर्वव्यापक और अचिन्त्य जीवार्त्मा तत्त्वके प्रति की जाती है। परंतु जो बुद्धमें भी अदृष्टताकी कल्पना करते हैं वे किसी स्वार्थपूर्ण प्रार्थनाके बलसे हिन्दू-मुस्लिम अदृष्टता जैसी पारमात्रिक प्रार्थना करते ही कर सगते हैं।

अपने पाँचवें प्रश्नमें यह पूछते हैं

५ धडाके साथ दिव्यकी आवश्यकता है या नहीं ? दिव्यरहित धडाको क्या आप आवश्यकता अवधारणा नहीं

कहने ? बंधनदासे ही तो संसारमें बहुतसे मर्न होमा करते हैं।

मेरी भडा तो ज्ञानमयी और निवेकपूर्ण है। जो बुद्धिवा विषय है, वह भडाका विषय कदापि नहीं हो सकता। जिसविषये बंधनदा भडा ही नहीं।

बुसका छठ और अंतिम प्रश्न यों ॥

१ “जिस प्रकार आप मनुष्यमात्रके लिये सत्य और अहिंसाका ओक ही मार्ग बतलाते हैं, वृत्ती प्रकार क्या आप बुपासनाका कोसी ओक मार्ग सबके लिये सुचित नहीं समझते ? फिर वह बुपासना तथा प्रार्थना पाहे किसी भी भाषामें क्यों न की जाव।

सत्य और अहिंसा सर्वव्यापक सिद्धांत या सत्य हैं। बुपासना मनुष्यकृत ओक आध्यात्मिक प्रवृत्त साधन है। जिसलिये वह वेदकाष्ठसे परिमित है और बुसमें विविधता रखी है, रहना आवश्यक भी है। बुसका अंतिम निष्कर्ष तो ओक ही है। जैसे कहा भी है कि सब मरिपोंका पानी जिस तरह समुद्रमें गिरता है, वृत्ती तरह सब ईश्वरकी की बनी बंधना — नमस्कारमात्र केवलको पहुँचती है।

हिन्दी-नववीकन २९-८-२९

भारतकी सभ्यता

सन् १९२४ में जब मैं संयुक्त प्रान्तमें भ्रमण कर रहा था जयोध्याजीके नजदीक जेक किसानने पुकार कर मेरी गाड़ीमें जेक पर्चा फेंका था। मैंने कुछ पर्चोंको झुठाया और देखा कि झुठमें झुठने तुलसीदासजीके रामचरितमासमें से कच्ची झुपयोगी चौपावियाँ और दोहे झुठ किए हैं। यह देखकर मुझे हर्ष हुआ और भारतवर्षकी सभ्यताके प्रति मेरे मनमें आदर बढ़ा। झुठ पर्चोंको मैंने अपने हस्तरमें त्रिस्र जिञ्जात रख छोड़ा था कि किसी न किसी रोज़ मुझे सब-जीवन भ दे देगा।

सैते प्रति सप्ताह मैं झुमे देखकर छोड़ देता था। क्योंकि जब वह पर्चा मुझे मिला था मैं हिन्दी-मनजीवन के लिखे कुछ नहीं कितता था। पुनराती नवजीवन के लिखे मैंने झुमे झुठना झुपयोगी नहीं समझा था जिसना हिन्दी-मनजीवन के लिखे। पर्चोंका जेक हिस्सा पुनराती और हिन्दीमें सन् १९२७ में दिया गया था।

जब चूँकि मैं प्रति सप्ताह कुछ न कुछ हिन्दी-मनजीवन के लिखे समूहन लिखता हूँ और चूँकि अनकरीब ही फिरसे मेरा यू पी का शौच आरंभ होता है झुठ पर्चोंका झुठरा हिस्सा यहाँ देता हूँ

(वर्तमान स्थितिके गुपारोंमें बाबा दामनेबाबोंके लक्षण)

काहु हि गुपति कि खल सम चामी गुप गति पाव कि परठिय चामी।
रात्र कि रहे नीति बिनु जाने अब ठि रहे हरि-वरिष्ठ बसाने॥
अब कि बिना सामस नहु आना बर्म कि दया गरिम हरियाना।
यहाँ न पक्षपात कसु राखी देव पुराण संत मत माखी॥
अरि बस दीव जियावै जाही मरण नीक तेहि जियब न चाही
सत्य बचन बिस्वास न करही चायन बिष सबही मन डरही।
आगन का न करै कुबर्म।

जोय कि हूँत बुझि दिन हूँत कि बिगु अज्ञान ।
 मायाबद्ध परछाया पड़ पीव कि बीछ समान ॥
 और करे अपराध बोली और पावे फल योग ।
 अति बिचित्र भ्रमबंत यति को जग जानै मोम ॥
 सुखिब बैस गुरु स्वामी जो प्रिय बोलहि भय भास ।
 राज तन बन तीन कर, बगहि होखी बिनास ॥*
 परछोही परदार रत परमन पर अपवाद ।
 से मर पामर पापमय बेह धरे मनुबाद ॥
 भाग छोट अमिलाज बड़ करजुं अंक विरवाद ।
 बुझासीन अरि मीठ हित मुनर चरहि लज रीति ।
 भले भलाखी वै अहहि कहुहि निबाखी मीच ।
 संत सरल चित्त अवत हित जानि मुमाच सनेह ।

मैंने जिसमें से स्तुतिके बचन निकाल दिये हैं। जिस किसान
 भागीके बखर स्पष्ट हैं और जो किन्ना है सजाकर किन्ना है ।

सब ब्रिटिश्मनकारोंने मनाही की है कि जो सम्मता भारतके
 किसानोंमें पायी जाती है, दुनियाके और किन्हीं किसानोंमें नहीं
 पायी जाती। यह पचाँस मिश्र बातका एक अनुदाहरण है। भारतकी
 सम्मताकी रक्षा करनेमें तुलसीदासने बहुत अधिक भाग किया है।
 तुलसीदासके चेतनमय रामचरितमानसके अभावमें किसानोंका जीवन
 बड़बड़ और सुकट बन जाता। पता नहीं कैसा क्या हुआ परंतु वह
 तो निश्चय है कि तुलसीदासजीकी भाषामें जो प्राचक्षर सक्ति है वह
 दूसरोंकी भाषामें नहीं पायी जाती। रामचरितमानस बिचार-रत्नोंका
 भण्डार है। मुनकी कीमतका कुछ अभाववा हम अपर्युक्त बोले और
 बीपाभियोगि लगा सकते हैं। मुझे बूझ विश्वास है कि किसान सेवकने
 जिन बीपाभियों और बोहोंको बुझनेमें कोखी खास परिश्रम नहीं किया
 है हाँ अपने कष्टरत्न भण्डारमें से जो याद हो जाये वही वे दिये हैं।

* जिसका सुद्ध पाठ यह है

मंजी गुरु अर बैस जो प्रिय बोलहि भय भास ।

राज बर्म तन तीन कर बेगहि होई बिनास ॥

यह हम अक विमानके मुगने —

कुछ यदि पाव कि परगिय गामी ?
राज कि रहे नीति बिनु जान ?
अप कि रहे हरिचरित बरान ?
अर कि बिना तायस कछ आना ?
अर्थ कि बपा सरिस हरि पावा ?

आदि बचनोंको सुनते हैं तब भारतवर्षकी नीतिक व्यवस्था हमें कभी निरुत्सा हो नहीं सकती।

आजकल यह कहा जाता है कि हमारे विमान व्यवहारमें पड़े हैं, हमारा देश समुद्र-प्रमाण है अतिशय कम रजस्वमें प्रवेश करना होगा। पहिली बात तो यह है कि ये विमान व्यवस्थामें विरवास ही नहीं करना कि समुद्र रजस्व और मरुत बंधन केमा बोझी यात्रिक भद्र है जिसके कारण हमें अनेक बन्धनों में हमारेमें समाज माना ही पड़े। मेरे विचारमें प्रायः हमारे वस्तुधर्म तीनों कुछ कुछ न कुछ अर्थमें होते हैं। अनेक केवल मानाया है। येय माना दुर्ग विरवास है कि हमारा मुक्त समुद्र प्रमाण नहीं अति मरुत प्रमाण है। और अनेक पक्षों अति मानवा अति यात्रिक प्रमाण है। अगर यह पक्षों अमा भारत मान होगी तो यह मरुत-प्रमाणका बोझ भी प्रमाण न हो सकता। परन्तु अब हम जानते हैं कि हमारा विमानोंको समुद्र-प्रमाणकी दौरे बोझी व्यवस्था है और व अनेक अर्थोंकी भी समझते हैं यह हम अनेक बात जानते हैं कि अति मानोंमें अनेक विचार प्रचलित है अनेकी समझाव मरुत प्रमाण होनेका यह कुछ नहीं। तो अनेक प्रायः विर प्रमाण ही है ही।

परमाप अनाम स्वार्थ

बाबी महावीरप्रसाद पोद्दार लिखते हैं

“यहां जिस समय करीली (जबपुरके पास) की खारी प्याहा जा रही है। तीन-चार मासके अंदर ही वहांकी भुत्पत्ति १५ से ४ रुपये मासिककी हो गयी है। मुंबाबिस ८ तककी बतलायी जा रही है। पहले तीन आना या चार आना प्रति रुपया नफा कपाते थे फिर दो आना कमाने कम अब ब्रेक आना रुपया कपाते हैं। खारीके शर्मोके संबंधमें आपसे कुछ निवेदन है। चरखा-संघकी कैबी शाखामें खयाल नफा तक समझी है। पहले जब बीड़ा माक बनता था तब तक तो खर्च ज्यादा लगाता था लेकिन अब जब मास अधिक बनने लगा है तब नफा बढ़ाना चाहिये। चरखा-संघकी बोरोसे शाखाओं पर और डाकना चाहिये कि वे काम कम रहें। कभी अगर खारीके नफेमें कमी संस्वामें और प्रवृत्तियां बढानेकी बिठा की जाती है यह भुत्पत्ति नहीं है। भिपर कभी माससे देखा जा रहा है कि यू पी की ओर कमी व्यापारियोंकी खारीकी बिन्नीकी ओर रवि हो रही है। बिन्नीका कारण नफेकी मुंबाबिस ही है। अगर अच्छी तरह जांच करते हूमे व्यापारियोंको बुलाकर पूर्वक प्रमाणपत्र दिये जायें तो व्यापारी कम खर्चमें काम बढा सकेंगे।

मुझे बिन्नीमें तनिक भी सन्देह नहीं कि अगर खारीमें नफा बढ़ा करनेकी मांगना रही चाप तो खारी कमी बढ ही नहीं सकती। चरखा-संघकी यह नीति रही है कि खारीकी भुत्पत्ति और बिन्नी पर खर्चकी कारत थी सभी सभा ऊह सपनेसे प्याहा न लगायी जाय। अगर खर्च बिन्नीसे अधिक हो तो भी खारीके खरीददारोंसे समुल न करके

बुद्धके सिद्धे अल्प विद्या मांभी जाय। तजवीज तो यह है कि अगर हो सके तो सबा छह की सरीसे भी कम लागत लगायी जाय। और आदर्शकी बात तो यह है कि बुनाबी तकफ्री जियाजोंमें जो स्वार्थ हो बुझये अधिक कुछ लेनेकी आवश्यकता ही न रहे। यदि आवश्यकता हो भी तो बिबी पर कुछ अधिक व्यापारिक मुनाफ़ा से लिया जाय। जब लारी बीके समान प्रचलित हुआ आपसी और करोड़ोंमें बिस्म लवेनी तक मुनाफ़ा की सरी तीनसे अधिक न रहेगा—न रहना चाहिये। दूसरे, यह भी तो आपा की जाती है कि कगड़ों किनास स्वावकजन-यज्ञतिथ अरने सिद्धे आवश्यक लारीका मृग आप ही पाउकर बुनबा लगे और बड़ी पहुनें। यदि वे अधिक लारी पैदा कर सकें तो खुद ही बेचेंगे। यय ही यह आदर्श-युग सभी आवश्यक न आवे लारी द्वारा जन कमानका काम तो स्वाय्य ही है। लारी आजीविता पानका एक प्रथम माचन अवश्य है जनोसार्जनका वहादि नहीं। प्रत्यक्ष बुझमी अनुप्यवा आजीविता पानका अविचार है अगर जनोसार्जनका अविचार विभीषो नहीं। जब कहें तो जनोसार्जन स्वेय है छोटी है। जो आजीविताम अधिक पन पैदा है वह जानमें हो वा जनजानमें दूसरोंकी आजीविता छीनना है। अर्थ को प्रचारक है परम और स्व। परम अर्थ ब्राह्म है अर्थका अविशेषी है एव अर्थ स्वाय्य है अर्थका विशेषी है। लारी-वास्य परमार्थका वास्य है और बिनी काय्य लच्छा अवधार्य भी है। जिनगिद्धे विभीषो लारी पर जनोसार्जन वा अविधाय काम समाना ही नहीं चाहिय।

जो लारी पर दुनरी प्रवृत्तियोंका बीज डालने है वे लारीके माच व्याचार करते हैं। आज लानी दुनरी प्रवृत्तियोंमें यय की जागा रहनी है। अमी हाजजमें लारी पर दुनरी प्रवृत्तियोंका बाग डालना जूनकि सिद्धे जैषवी हुया करनके लयान है।

युवतप्रान्तकी कुप्रथाओं

युवतप्रान्तमें मेरा भ्रमन शुरू होता है। यू पी के लोक अनुमती और सुविधित मित्र मुझे छिखने है।

“और और प्रांतोंमें जास कर विधित समाजमें लोक एक एक व्याह नहीं करते जब तक मुनको आमदनीका कोमी जरिया न मिल जाय। स्कूलमें जानेवाले विद्यार्थियोंमें बोरे ही मैसे होते है। बिनका व्याह हो चुका होता है पर यू पी में प्रथा जिसके विपरीत है। यहां सायब ही बीसा कोमी लड़का मिलेया जिसका व्याह नहीं हुआ हो। यही नहीं कि माता-पिता अमानवस जस्तीमें व्याह कर देते हा। लड़कोंमें भी वह भाव नहीं है कि जब तक वे स्वयं अनोखार्जन न करने लगे तब तक मुनका व्याह नहीं होना चाहिये। कितने ही लड़के तो यह विच्छम प्रकट करते है कि मुनका व्याह कर दिया जाय। व्याहकी विमोचारीका भाग बहुत ही कम लड़कोंमें है।

विवाह आर्थिक संबंधमें लोय प्रायः अपनी शक्तिसे कहीं ज्यादा खर्च कर आसते है जिसका परिणाम यह होता है कि लड़ी कुटुम्ब मायजीवन लुप्पी रहते है। जिस मामलेमें विधित समाजवाले जासकर बोयी है। बिनके पास पैसा है वे जिस बातकी परवाह ही नहीं करते कि मुनके निर्धन भाजी किस तरह मुनकी-सी धानसे व्याह कर छर्कने। पर देशावेधी वे भी बीसा ही करते है और परिणाम भयंकर होता है।

यू पी में पर्वकी प्रथा कैंसी है। सी सी जाय जानत है। जहां अकेले हिन्दुओंकी बस्ती है, जहां बितना पर्व नहीं किया जाता बितना मुसलमानोंकी बस्तीमें। यू पी में जाकर बसे हुए गुजराती नागर भी पर्व करने लगे है।

“यू पी में राज्य बमीदारोंका है, सातकर बचवमें।”

अगर मीका मिसा तो ये अवश्य ही जिन प्रशनोंका अभ्यास करेगा और जिनके बारेमें कुछ करेगा। जैसा कि यह सम्बन्ध सिद्धते हैं यदि सचमुच यू पी में अन्य प्रांतोंके मुकाबले विद्यार्थी-वर्ग विवाहके मामलोंमें ज्यादा विपयासक्त है और ज्यादाके अवसर पर वर्ग भी ज्यादा होता है तो अवश्य ही खेदकी बात है।

परन्तु जिन मामलोंमें किसी प्रांतके छात्र तुलना करनेकी आवश्यकता है ही नहीं। यदि कुप्रचारे दूसरे प्रांतोंके बराबर या कुछसे कम भी हूँ तो क्या हुआ? कुप्रचा-मात्रका नाश करना प्रत्येक विवेकशील मनुष्यका कर्तव्य है। विद्यार्थी-अवस्थामें विद्यार्थियोंका विवाह-आत्ममें फंसना सर्वथा अनुचित है, घमंडिरुद्ध है। घमंड हमें मिटाता है कि विद्यार्थी-अवस्थामें जो मुश्किल बह्यःपर्यायिक भकीभाति पाऊन नहीं कर रहा है उसे गृहस्थाश्रममें प्रवेश करनेका अधिकार ही नहीं रहता। किसी तरह जो मनुष्य घर-गृहस्त्री बचानेमें असमर्थ है, उसे चाहिये कि वह गृहस्थाश्रममें प्रवेश ही न करे। गृहस्थाश्रम विपय-सैवन या भोज-विज्ञासके ही लिये नहीं है—गृहस्थ यदि चाहे तो मर्त्यवित्त मात्रामें पुनोत्पत्तिकी जिम्मासे स्वपत्नीके साथ विपय-सैवन कर सकता है। विपय-भोजके लिये ही विपय-भोज करना क्या हिन्दू धर्ममें और क्या अन्य धर्मोंमें सर्वथा त्याज्य कहा गया है।

यदि यह सच है कि यू पी के विद्यार्थियोंमें से बहुत ज्यादा विद्यार्थी विवाहित होते हैं तो मुझे जेक कुलद अनुभवका कारण श्रुत हो जाता है। हिन्दी-अक्षर यू पी का जेक खास कर्तव्य है। जब बिम्बोरमें मेने बकिच-भारतमें हिन्दी प्रचारकी बात की थी तब मुझे आधा बी कि जिस कामके लिये चारिष्यवान् त्पायी सिद्धित राज माया विचारक और बह्वाचारी मुश्किल काफ़ी संख्यामें मिल सकेंगे। अगर पाठकोंकी यह जानकारी हुआ कि यू पी से जिस काममें बहुत कम सहायता मिली। आज भी ऐसे स्वयंसेवकोंके अभावके

बहुत कम हो रहा है। जिसका कारण जनका अभाव नहीं बल्कि लम्बे स्वयंसेवकोंका अभाव ही है।

विवाहमें किये जानेवाले चर्चकी बात भी दुःखप्रद है। बलिक लोप हर बयस अपनी जनसंस्थितके अविमानमें आकर अमर्यादित चर्च करते और परीखोंमें बृद्धिसे अग्रसर होते हैं। जिस संबंधमें भी विद्याविधियोंको चाहिये कि वे प्रतिज्ञाबद्ध होकर माता-पिताको ब्याहके अवसर पर अधिक चर्च हरिजन न करने दें। जिन मित्रोंसे मुझे यह पत्र लिखा है वह मुझसे मिल चुके हैं। उन्होंने भी जमनालालजीके मुदाहरणकी वार दिकसे हुबे मुझे कहा है कि मैं कुछ मुदाहरणको विद्याविधियों और जूनके माता-पिताके सामने रखूँ। जब जमनालालजीकी पुत्री कमलका ब्याह हुआ तब शायद ही उन्होंने ५ का चर्च किया हो। उन्होंने आतिथ्य तो दिया ही नहीं। घर-बच्ची बाड़ीय देनेके लिये कुछ मित्रोंको बुला लिया था। विवाह-विधि केवल सामिक क्रिया तक ही परिमित रही थी। जोड़वरमात्रका त्याग किया गया था। घर-बच्ची, दोनों, छाड़ी छाड़ीके कपड़े पहने हुबे वे। ठीक जिधी तरह हर एक जनसंस्थितका धर्म है कि वह विवाह विद्याविधियों के अवसरों पर अपने अविमानको रोके और समाजको हानि पहुँचानसे बाज आये।

ठीक प्रकट पर्वका है। पर्वकी बुराईके बारेमें मैं काफी सिद्ध हुआ हूँ। यह प्रथा हर तरहसे अकल्याणकारिणी है। अनुभवसे यह सिद्ध हो चुका है कि स्त्रीकी रक्षा करनेके बदले यह स्त्रीके सरीर और मनको हानि पहुँचाती है।

जमींदारोंके बारेमें मैं क्या लिखूँ? जमींदार-वर्गमें से शायद ही कौसी हिन्दी-जबजीबन पढ़ता हो। लेकिन चूंकि मैं मनुष्य-स्वभावके अन्वेषणामित्तको मानता हूँ मेरा विश्वास है कि जमींदार जोर आपातके समुदायी जमींदारोंकी तरह जोरसेबासा मंत्र सीखेंगे और अपासमय त्यागमय जीवन बिताकर अपना अर्थ धारतवर्षका कल्याण करनेमें पूरा-पूरा योग्य होंगे। यह तो मेरी अपनी भाषा है हिन्दी-जबजीबन में जिसका अर्थसेमात्र करनेसे यह स्पष्ट नहीं हो सकती।

बुद्धि ब्रह्म ब्रह्मा

मूर्ति-युवा धीर्जन केसमें मैने सिखा ना कि बड़ा बुद्धि निरूपाम हो जाती है, बड़ा ब्रह्माका आरम्भ होता है। ब्रह्म ब्रह्मा बुद्धिसे परे है। जिस परसे कभी पाठकोको यह सूझ हुआ है कि यदि ब्रह्मा बुद्धिसे परे है तो वह कहीं ही होनी चाहिये। भरा मत जिससे झुट्टा है। जो ब्रह्मा कहीं है वह ब्रह्मा ही नहीं है। अगर कोभी मनुष्य ब्रह्मापूर्वक यह कहे कि आकाशमें पुष्प होते हैं, तो उसकी बात झुठि नहीं मानी जा सकती। करोड़ों मनुष्योंका प्रत्यक्ष अनुभव जिससे झुट्टा है। आकाश-कुसुमको मानना ब्रह्मा नहीं बल्कि बोर ब्रह्मान है। क्योंकि आकाशमें पुष्प है या नहीं यह बात बुद्धिगम्य है और बुद्धि बाध जिसका नास्तित्व सिद्ध हो सकता है। जिसके विपरीत जब हम यों कहते हैं कि बीस्वर है, तब हमारे कथनके नास्तित्व को कोभी सिद्ध नहीं कर सकता। बुद्धिबाधसे बीस्वरके अस्तित्वको असिद्ध करनेका कोभी भले चिन्ता ही प्रयत्न क्यों न करे, हरजेक मनुष्यके दिव्य जिस विषयकी सूझ तो फिर भी बनी ही रहेगी। बुद्धि, करोड़ोंका अनुभव बीस्वरका अस्तित्व सिद्ध करता है। किसी भी मामलमें ब्रह्माकी पुष्टिमें अनुभूत ज्ञानका होता आवश्यक है। क्योंकि बाहिर तो ब्रह्मा अनुभव पर अवलम्बित है, और जिसे ब्रह्मा है उसे कभी न कभी अनुभव होगा ही। परंतु ब्रह्माज्ञान कभी अनुभवकी आकांक्षा नहीं करता क्योंकि ब्रह्ममें शंकाका स्थान ही नहीं है। जिसका यह अर्थ नहीं कि ब्रह्मामय मनुष्य जड़-रूप है या जड़ बन जाता है। जिसमें सूझ ब्रह्मा है उसकी बुद्धि तेजस्वी रहती है। वह स्वयं अपनी बुद्धिसे जान लेता है कि जो वस्तु बुद्धिसे भी अपिष्ट है—परे है—वह ब्रह्मा है। जहां बुद्धि नहीं पहुंचती वहां ब्रह्मा पहुंच जाती है। बुद्धिकी अल्पतिका स्थान अस्तित्व है, ब्रह्माका हृदय।

और यह तो जगत्का अधिकिष्ठ अनुभव है कि बुद्धिबलने हरबल सहस्र' अधिक है। यज्ञासे जहाज चलते हैं यज्ञासे मनुष्य दुःखार्थ करता है, यज्ञासे वह पहाड़ों—अबड़ों—को बसा गइता है। यज्ञाचलको कोभी परास्त नहीं कर सकता। बुद्धिमानको हमेशा पराक्रमका डर रहता है। बालक प्राज्ञादमें बुद्धिकी स्थिता हो सकती थी मगर मुसकी यज्ञा मेरके समान अचल थी। यज्ञामें विचारको स्थान ही नहीं। जिससिमे ओरकी यज्ञा दूसरेके नाम नहीं आ सकती। ओर मनुष्य यज्ञासे बरिबा पार हो आयवा मगर दूसरा जो बचानुकरण करेगा अवश्य दूरेवा। जिसी कारण अबबान हृत्पने नीताके १७ वें अध्यायमें कहा है—**यो यच्छब्दं स शेषं स**—जैसी जिसकी यज्ञा होती है वैसा ही वह बनता है।

मुससीवासवीकी यज्ञा बळीकिक थी। मुसकी यज्ञाने हिन्दू संसारको समायनके समान संवरल घेंट किया है। समायन विद्वत्तासे पूर्ण रंभ है, किन्तु मुसकी भक्तिके प्रभावके मुकाबले मुसकी विद्वत्ताका कोभी महत्व नहीं रहता। यज्ञा और बुद्धिके दोन भिन्न भिन्न हैं। यज्ञासे अन्तर्ज्ञान आत्मज्ञानकी बुद्धि होती है, जिससिमे अंतःबुद्धि तो होती ही है। बुद्धिमे बाह्यज्ञानकी सृष्टिके ज्ञानकी बुद्धि होती है। परन्तु मुसका अंतःबुद्धिके साव कार्यकारण जैसा कोभी संबंध नहीं रहता। अत्यंत बुद्धिवासी चीन अत्यंत बारिष्यभ्रष्ट भी पाये जाते हैं। मगर यज्ञाके साथ बारिष्यसुन्यताका होना असंभव है। जिस वरसे पाठक समझ सकते हैं कि ओर बालक यज्ञाकी पराकाष्ठा तक पहुंच सकता है और फिर भी मुसकी बुद्धि समाहित रह सकती है। मनुष्य वह यज्ञा कैसे प्राप्त करे? जिसका मुत्तर पीतामें है रामचरितमानसमें है। भक्तिसे सत्संगसे यज्ञा प्राप्त होती है। जिन्हें जिन्हें सत्संगका प्रसार प्राप्त हुआ है मुन्होंने—

सत्संगि कथय कि न करोति बुझाम् ?

बचनानुसंग अनुभव अनप्य किया होया।

हिन्दी-नवजीवन १९-९-२९

दो प्रश्न

म जब आपसे मैं वा अंक मज्जनम यह पत्र लिखा था

मेरे चित्तमें बार बार यह विचार जुटता है कि मैं आपसे मिलूँ और कुछ संकल्पें करूँ। परन्तु मिम्ना कठिन है, क्योंकि लोग मिम्ने नहीं देते। जिसलिये पत्र ड्राप नीचे लिखे प्रश्न भेजता हूँ। जवाब है जल्द पाकर गाँठि बंधवा बधाति कुछ न कुछ तो अवश्य होगी।

१ आप जिस पृथ्वीमरकी जनताके प्रति कितना प्रेम रखते हैं? (क) सारे भारतवर्ष पर कितना प्रेम रखते हैं? और (ख) गुजरात देशके प्रति कितना प्रेम रखते हैं?

२ क्या आपको भारतभरमें भ्रमण करने पर भी भारतकी रक्षाका ज्ञान है? यदि हाँ तो भारतकी कैसी रक्षा है? (क) प्रान्त-प्रान्तकी रक्षाका भी बोध हो तो भिन्न-भिन्न किम किम प्रान्तकी कैसी क्या रक्षा है?

यदि भिन ब्रह्मचर्यको मेरे पास आनेमें किसीने रोक्य है तो दुःख और दर्मकी बात है। ॥ यह होता था नहीं कि बेचारे स्वयंसेवक मेरे स्वास्थ्यकी रक्षाकी किन्हीं उद्यतों लम्पका ख्याल बबस्म करने में। मुनका प्रेम मुझे मुनसे — मिम्नेवाकीने बचानेमें लक्ष्य होता था। प्रत्येकरोका बर्धनाधिकारियोंका प्रेम मुनसे समझकी मर्यादाका मुस्तबज करवाता था। प्रेमकी दो विषय विद्या होकर के कारण कुछ भीचगान बकर होती थी। मिम्नेवाकीको कुछ नष्ट भी होता था परन्तु सामकी प्रार्थनाके समय सब जा सकते थे। किसीकी रोक-ताक न थी। और प्रार्थना जुते मीरानमें होनेके कारण सब कोशरी जा जान थे। हरमेककी भित्तना तो समझ सेना चाहिये कि जब अकका अनेक मिम्नेवाके रहने हैं तब कुछ न कुछ समीक्षा मावश्यक हो जानी है।

जब पहले प्रश्न पर जाऊँ।

जिस पृथ्वीमरकी जगताके प्रति ओक अस्प प्राची जितना समझापी हो सकता है, ज़ुतना होनेकी में कोषिष्ठ करता हूँ। जिसकिसे भारत-वर्ष पर और गुजरात पर ज़ुतना ही प्रेम करनेकी चेष्टा करता हूँ, जितना पृथ्वीके अन्य प्रदेशों पर। लेकिन जिस समझाफका जर्ब यह नहीं है कि मेरी सेवा सबको ओकही मिलती है या जिस तकती है। मेरी आत्मा काक स्वक और प्रसंगके बन्धनसे मुक्त होनेके कारण मुसका प्रेम ठो सबके प्रति समान भावामें बंट जाता है। परन्तु बूँकि शरीर बहुत ही मर्यादित है, शरीर और शरीरस्व बिभिन्नसे हो सेवा होती है वह भी मर्यादित है। जिसमें मेरी नाबनाका कोबी होन नहीं है। वह बोप बिबिका है। यावद जिस बीपके कारण भारतवर्षकी जैता अनुभव होता होवा कि में बिरोपतवा मुसीका हूँ और गुजरातको जिसमें भी जबिक। गुजरातमें बुछोग-मंदिरनामियोंकी और भी जबिक। वस्तुतः बुछोग-मंदिरके मार्फत मेरी सेवा सारे जपको मिलती है। क्योंकि बुछोग-मंदिरकी मेरी सेवा न गुजरातकी न भारतवर्षकी और न जवत्की सेवाकी ही बिरोधिनी है। और जिसीको में स्वक स्वदेसामिमान मानता हूँ तथा जिसीमें मेरी कर्तव्यपरायमता रही है। जैसे ही अनुभव परसे तथा पिण्डे तथा बह्याण्डे महावाक्यकी बोधना हुजी है।

जब दूसरा प्रश्न।

मेरी नम्र सम्मतिमें भारतवर्षकी बधाका मुझे ठीक ज्ञान हुआ है। जिसका कारण मेरा भ्रमन नहीं परन्तु सच्ची बधा जाननेकी मेरी तीव्र बिच्छा है। पश्चिमसे बहुतरे मुसाफिर कूटूहलबस बहाँ बने जाते हैं। वे मुससे भी ज़्यादा भ्रमन करें तो भी भारतकी बधा बही जान सकते क्योंकि जूनमें वह जिज्ञासा नहीं होती। मेरा भ्रमन देशकी बधा जाननेमें कारणमूत तो वा परन्तु मुसकी वह बिच्छामें छिरी हुजी थी। प्राप्त प्राप्तकी बधामें कोबी भारी मेव नहीं है न हो सक्ता है। भावामें कुछ न्यूनाबिदता रहनेका संभव है। भारत वर्ष पराधीन है और कगाल है। यह मुसका महारोग है। जिसका

मुपचार हुआ तो सबका हुआ। यदि जिसका न हुआ तो और किसी चीजका नहीं हो सकता। जिसकी मीची-माची सरक बात जो समझेना मुझे भारतवर्षके बुद्धोंके निवारणके सिद्धे जा जिसका मैंने बताया है मुझे समझनेमें कोसी कष्ट नहीं हो सकता।

हिन्दी-नवजीवन २६-९-२९

७०

संयुक्तप्रान्तका धर्म

महासमाजी बागडीर जिस वर्ष संयुक्तप्रान्तके अेक महान पुरवके हाथोंमें है। बागामी वर्षके सिद्धे भी मुन्हीके नवयुवक मुपुवके हाथोंमें रहेगी। जिससिद्धे भारतवर्षके प्रति संयुक्तप्रान्तका कर्तव्य बहुत व्यापक बढ़ गया है। मुझे याद नहीं पड़ता कि कभी किसी प्रान्तके दो नेता अन्तरीतर अेकके बाद अेक सभापति हुये हों। पिताके बाद पुत्रके गद्दीनछीन होनेका तो यह पहला ही दृष्टान्त है। जिस प्रान्तमें पिताके रहने हुये पुत्र जिसना योग्य माना जाता हो कि पिताके बाद बूझरे ही वर्षमें वह अेक महान राष्ट्रका नेता बने अथ प्रान्तके सिद्धे अवसर ही यह पीरवकी बात है।

बूझरे, संयुक्तप्रान्त हिन्दुस्तानके मध्यभागमें बसा हुआ है। संयुक्त प्रान्तमें भारतकी स्वतन्त्रताका अेक मुद्दा हो चुका है। युक्तप्रान्त ही पूर्य मातृभूमिका सेवा-दाता है। युक्तप्रान्त ही म हिन्दुओंके सर्वोत्तम तीर्थस्वाग है। और संयुक्तप्रान्तमें मुसलमानी बादशाहानके स्मारकस्थ बनेरु स्तम्भ-स्मृतिचिह्न भी हैं। जिस या जैसे संयुक्तप्रान्तके लोग जपर जीतोड़ मेहनत करें, पुर-पूर प्रयत्न करें, तो जपसे सात भारतवर्षकी अभिलाषाके परिपूर्ण होनेमें कुछ भी कष्ट न हो।

संयुक्तप्रान्त बड़े-बड़े जमींदारों और राष्ट्रकेदारोना केन्द्र है। साध ही बहा निर्बलता भी है। संभव है संयुक्तप्रान्तकी मरीची अन्तर्गतकी मरीचीमे बहुत कम न हो। कभी स्वार्थोंमें तीन-तीन साल हुये बरबर

मिन्न जाता या रहा है। सोयेकि पास न काम है न धन है। धूर्तों मरते हैं। अनुक मित्रों तो वही स्वराज्य हो सकता है, जिसमें मुझे आशी काम मिले और वे मुझों मरनेसे बचें। अगर संयुक्तप्रायश्चित्त कीजवान चाहें तो वे पाँचोंमें प्रवेश करके बरखा प्रचार द्वारा जनताको काम और धन दोनों से छुड़ते हैं। छान ही विदेशी वस्त्र-वहिकारका काम भी कर सकते हैं। बरखेका भिन्न भेद भेद मित्रात्मके तौर पर किया है। मैं तो यही चाहता हूँ कि किसी न किसी तरह हम अपने भिन्न करोड़ों भागी-बहनोंकी बेकारी और अनुके मुकदमनका नाश करें और अनुकी सेवामें परबन हो जायें। जब तक हम दूरसे ही अनुका बदल रहेंगे परन्तु अनुके पास जाकर अनुके कष्टोंको जानने और मुझे मिटानेकी कोशिश नहीं करेंगे तब तक हमें समझ रखना चाहिये कि हमने कुछ नहीं किया है। और मुझ वचनमें स्वराज्य हमारे मित्र आकाश-मुष्णवत् भेद काव्यमिक वस्तुमान बना रहेगा।

हिन्दी-नवजीवन ३-१०-२९

७१

तुलसीदासजी

भिन्न-भिन्न भिन्न पूछते हैं

रामायणको आप सर्वोत्तम ग्रंथ मानते हैं, परन्तु समझमें नहीं आता क्यों? देखिये तुलसीदासजीने स्त्री-प्राप्तिकी कितनी मित्रा की है। बालि-वधका कैसा समर्पण किया है। विभीषणके वेशभूषणकी किस बरकर प्रशंसा की है। सीताजी पर जोर बरबाद करनेवाले रामकी जनता बतलाया है। जैसे धनमें आप जीवन सौन्दर्य देव पाते हैं? तुलसीदासजीके काव्य-आनन्दके मित्र तो आकर आप रामायणको सर्वोत्तम ग्रंथ नहीं समझते हैं? यदि ऐसा ही है तो कहना पड़ेगा कि आपको काव्य-परीक्षा की भी अधिकार ही नहीं।

अपरोक्ष सब सबाक अेक ही मित्रके नहीं है, परन्तु भिन्न भिन्न मित्रोंत भिन्न भिन्न समय पर जो कुछ कहा है और किया है उसका यह सार है। यदि जैसी अेक अेक टीकाका लेकर देखें तो सारीकी सारी रामायण शेषमय सिद्ध की जा सकती है। संतोष यही है कि भिन्न तरह प्रत्येक प्रश्न और प्रत्येक मनुष्य शेषमय सिद्ध किया जा सकता है। अेक चित्रकारने अपने टीकाकारोंको उत्तर देनेके लिये अपने चित्रको प्रदर्शनीमें रखा और नीचे भिन्न तरह किया — भिन्न चित्रमें भिन्नको भिन्न जगह शेष प्रतीत हों यह कुछ जगह अपनी कलमसे चिह्न करे। परिणाम यह हुआ कि भिन्नके अंग-प्रत्यंग शेषपूर्ण बढाये गये। मगर वस्तुस्थिति यह थी कि वह चित्र अत्यंत कलायुक्त था। टीकाकारोंने तो बेह, अधिकतर और कुरानमें भी बहुतरे शेष बढाये हैं, परन्तु जून प्रबोके मकत जूनमें शेषोंका अनुभव नहीं करते। प्रत्येक प्रबकी परीक्षा पूरे प्रबके रहस्यको देखकर ही की जानी चाहिये। यह बाह्य परीक्षा है। अधिकतर पाठकों पर प्रब-विशेषका क्या असर हुआ है यह देखकर ही प्रबकी आन्तरिक परीक्षा की जाती है। किसी भी सामनेसे क्यों न देखा जाय रामायणकी मष्टता ही सिद्ध होती है। प्रबको सर्वोत्तम कहनेका यह अर्थ कदापि नहीं कि उसमें अेक भी शेष नहीं है। परन्तु रामचरितमानसके लिये यह बात अवश्य है कि उससे बाह्य मनुष्योंको शांति मिली है। जो बीज बीदबद-विमुक्त वे है बीदबदके सम्मुख गये हैं और आज भी जा रहे हैं। मानसका प्रत्येक पृष्ठ भक्तिमें भरपूर है। मानस अनुभव-अल्प ज्ञानका मष्टार है।

यह बात ठीक है कि पापी अपने पापका समर्पण करनेके लिये रामचरितमानसका सहारा लेते हैं। भिन्नते यह सिद्ध नहीं हो सकता कि वे लोप रामचरितमानसमें ने अकेले पापका ही पाठ सीकते हैं। ने स्वीकार करता हूं कि तुलसीदासजीने स्त्रियों पर अनिष्टाने अग्राय किया है। भिन्नमें और जैसी ही अग्य भागोंमें तुलसीदासजी अपने मुक्तकी प्रशिक्षित मायमात्राओं पर नहीं जा गये थे। अर्थात् तुलसीदासजी मुबारक नहीं बल्कि नरक-विरोधमणि थे। भिन्नमें हून तुलसीदासजीक शेषोंका यही परन्तु उनके मुक्तके शेषोंका वर्णन अवश्य करने हैं।

जैसी वसामें सुचारक क्या करें? क्या मुझको तुलसीदासजीसे कोबी सहायता नहीं मिल सकती? अवश्य मिल सकती है। रामचरित मानसमें स्त्री-बातिली काफी निम्बा मिलती है परन्तु मुझे प्रेम हाथ सीताजीके पुनीत चरित्रका भी हमें परिचय मिलता है। बिना सीताके राम कैसे? रामका यह सीताजी पर निर्भर है। सीताजीका रामजी पर नहीं। कौसल्या सुमित्रा मायि भी मानसके पूजनीय पात्र हैं। सबरी और बहस्याही भक्ति बाप भी सहायनीय है। रामचरित का मगर मंदोदरी सती भी। जैसे बनेक दृष्टान्त जिस पवित्र मंदारमें से मिल सकते हैं। मेरे विचारमें जिन सब दृष्टान्तोंमें यही सिद्ध होता है कि तुलसीदासजी ज्ञानपूर्वक स्त्री-बातिले निम्बक नहीं ब। ज्ञानपूर्वक तो वह स्त्री-बातिले पुजारी ही थे। यह तो स्त्रियोंकी बात होती। परन्तु बाकि-बबादिले बारेमें भी वो मर्तोंकी मुवाबिद है। विनीपनमें तो मैं कोबी होय नहीं पाता हूँ। विनीपनने अपने भाभीके साथ उत्पासई किया था। विनीपनका दृष्टान्त हमें यह सिखाता है कि अपने देश या अपने घातकके दोषोंके प्रति सहनशुक्ति रखना या मुझे जिनाना देशभक्तिके नामको कबाना है, जिसके विपरीत देशके दोषोंका विरोध करना सम्भी देशभक्ति है। विनीपनने रामजीकी सहायता करके देशभक्त बना ही किया था। सीताजीके प्रति रामचरितके वर्तानमें निर्दयता नहीं थी मुझमें रामचरम और पति-भक्तका ईह कुछ था।

जिसके दिलमें जिस मन्त्रात्मकी संकामें कुछ घावसे जुटे, मुझे मेरी सभाह है कि वे मेरे या किसी औरके कर्बकी बंधन स्वीकार न करे। जिस विषयमें हृदय पक्षित है, मुझे छोड़ दें। सत्य बहिर्वाहिकी विरीचिनी किसी वस्तुकी स्वीकार न करें। रामचरने कल किया था जिसनिमें हम भी कल करें वह मोचना बीधा पाठ पढ़ना है। यह विद्वान् रत्नकर कि रामादि कबी कल नहीं कर सकते हम पूर्ण पुरुषका ही ग्यान करें और पूर्ण धन्यवा ही पठन-पाठन करे। परन्तु सबाँरमा हि दोषेन बूमेनाभिरिवावृता ग्यायानुसार सब सब दीपपूर्ण है यह समझकर इसलत् दोषकरी नीरको निकाल केमें और गुणकरी और ही ग्रहण करें। जिस तरह अपूर्वमें संपूर्वकी

प्रतिष्ठा करना गुणबोधका पृथक्करण करना हमेशा व्यक्तिओं और
गुणोंकी परिस्थिति पर निर्भर रहेगा। स्वतंत्र संपूर्णता केवल त्रीस्वरमें
ही है और वह अनकल्पनीय है।

हिन्दी-नवजीवन १०-१ - २९

७२

स्वयंसेवकका कर्तव्य

संयुक्तप्रान्तके घोरमें स्वयंसेवकोंसे परिचय हो रहा है जिससे
मेरे हिसाब है कि उनको छातीमकी बड़ी आवश्यकता है। स्वयंसेवकोंकी
मायना कुछ है, उनके प्रेममें कोई स्पूनता नहीं परन्तु मायना
और प्रेममें से जो चकित पैदा होनी चाहिये वह घियाके अभावसे
हो नहीं रही। स्वयंसेवकोंमें प्रबन्ध-शक्ति बहुत कम है। जिस कारण
अक्सर उनसे सहायता मिलानके बखते नमी मुसीबतें लड़ी हो जाती
हैं। अतएव उनके छिमे छातीमकी बड़ी आवश्यकता है। जिससे
जैसे वे स्वयंसेवक बन जाते हैं, अगर जिस तरह कोई काम पूरा
नहीं होता। जो आसाममें आसाम काम माने जाते हैं उनके छिमे
भी कुछ न कुछ छातीमकी ही आवश्यकता मानी हो गयी है। संदीका
काम भी बरकर छातीमके नहीं हो सकता। फिर क्या स्वयंसेवकका
काम बरकर छातीमके कैसे संचाल्य हो सकता है?

स्वयंसेवक राष्ट्रवा निपाही है। उसके द्वारा हम जंतमें स्वरुप
पानेकी आशा रखते हैं। राष्ट्रीय दलके अंगे जोषोंमें बड़ी योग्यता
होनी चाहिये। स्वयंसेवकमें

१ बड़ी-बड़ी समारोहोंमें छाति रखनेकी शक्ति होनी
चाहिये।

२ राष्ट्रभाषाका ज्ञान होना चाहिये।

३ जिसपरिसे अपने विचार दूसरे स्वयंसेवकको समझानेकी
शक्ति होनी चाहिये।

८ कोसग्रहणको बन्द करनेकी शक्ति होनी चाहिये।

५ कोमोंके समुदायमें रास्ता बनानकी शक्ति होनी चाहिये।

६ अंक साव तात्पर्य कृप करनेकी शक्ति होनी चाहिये।

७ किसीको थोटा कमरे पर मुसके तात्कालिक भुपभारका मान होना चाहिये।

८ लीनोंकी गतिवां मुनके कटुवचन प्रहार, ठाने-ठिठाने बीरता सहनकी शक्ति होनी चाहिये।

९ सग्वारी पंड बीसे कि बोल विस्वादिक्को सह मेनेकी शक्ति होनी चाहिये।

१ भीरव सत्य वृद्धता भीरता अहिंसारि बुध होने चाहिये।

जिनके अज्ञाना मरी दृष्टिमें स्वयंसेवक निरन्तर लहराये होने चाहिये मुझे नियमपूर्वक यज्ञार्थ मृग भी नाचना चाहिये।

जिस तरह तालीमके निम्ने प्रत्यक्ष प्रान्तमें स्वयंसेवक विज्ञानुह होने चाहिय और जिसके निम्ने हमारे देशके अनुकूल पाठ्य-पुस्तक भी होनी चाहिये।

हिमक सिपाहीम जिस शक्तिकी आवश्यकता है, बुममें से हिताके भावको छोडकर छप सब शक्ति अंक अहिंसक सिपाहीके निम्ने भी आवश्यक है। परन्तु अहिंसक सिपाहीमें हिमक सिपाहीकी ओछा बुमरे बहुरे दुर्बोकी भी आवश्यकता रहनी है। बाठर मुझे जानने होम।

स्वयंसेवक या सरदार ?

स्वयंसेवकके बारेमें यताकमें जो कुछ लिखा है मुझे बड़ा और रोहरानेकी आवश्यकता है। अपने हर जगहके समक्षमें मैंने देखा है कि बहुतेरे स्वयंसेवकोंको जिस बातका खयाल नहीं रहता कि बाबा के स्वयंसेवक है या सरदार। मुवाहरतार्थ अगर बालकोंमें किसीसे कुछ कहना है, तो वे हुक्मके तौर पर कहते हैं प्रार्थना नहीं करते। जब मुझे मंच तक ले जाते हैं, तो रास्तेमें लड़ हुबे बेहातियोंसे विनम्रपूर्वक और धीरेसे अस्म हटानेको न कहकर मुझे मुझें धकेलते या कठोर भाषा अथवा स्वरमें मुझें हट जानेका हुक्म छोड़ते हैं। स्टेज पर जहाँ-जहाँ मैं मुठरता हूँ भीड़ तो होती ही है। स्वयंसेवक विनम्रपूर्वक मार्ग करवानेके बलके जोरेंसे पीछते हैं मिमसे लोप न तो समझते हैं, न मूनेते हैं मुझे कोनाहृष्टमें बृद्धि होनेसे दुप्रबंधकी भाषा बढती है। मेरे कष्टका तो कहना ही क्या है? यद्यपि जिन तमाम हुक्मोंकी मंदा तो मुझे कष्टमें बचाना ही है। जब माथ मुक्त प्लेटफार्ममें बाहर निकलता है तब मुसाफिरोका खयाल तक नहीं रहता जाता लोप मुनेके असुचारको कुछलते हुबे चलते हैं मुझे धीरेसे ठेकने जाते हैं। अगर कभी मुसाफिर रास्तेमें बैठ हो तो मुठका भी विचार नहीं करते। मान लीजिये कि हम नाम सड़कसे हीकर कहीं जा रहे हैं और लोकी बेहाती बीचमें चल रहा है। स्वयंसेवक मुझे दुष्कार कर हटा देना ही अपना कर्तव्य समझते हैं। जैसे और भी अनक दुष्कात म वे सक्ता हूँ। मुझे विश्वास है कि यह सब अविनय जानबुल कर नहीं किया जाता होगा बल्कि विवेक और तालीमके अभावके कारण ही यह सब होगा होगा। हमारे सामुपक्षमें अंध-भीषके भाव बरे पड़ हैं। गहरानी लोप बेहातियोंको हटका मानने हैं। जब राजाओंकी नरारी

निकलती है, तब जुनके नीकर भाकर बरीरा जाल-जो-झीकसे बरसे हैं। कोपोंको मनमानी गाकियां तक बे बेते हैं। गोरे साहूजोंने मिठीका अनुकरण किया है। बैसी नकअबाजीके फनमें साहब बहादुर बड़े होधियार रखते हैं। जिस बायुमण्डलका प्रभाव हम पर बिच्छर ब रहते हुये भी पड़ा है। लेकिन जिस लोक-बागूठिके काकमें स्वयंसेवकोंको सच्चे सेवक बनना होना। जुनकी सच्ची सेवा मूक सेवा होनी चाहिये। मरीबोंकी और बसहामोंकी सेवा होनी चाहिये। प्रतिष्ठित नेताओंकी सेवाके बिन्ने तो सैकड़ों तैयार हो जाते हैं और जुन्हें अधिक तथा अनावश्यक सेवा द्वारा नाहक परेशान करते हैं। लेकिन मरीबोंकी सेवाके बिन्ने बहुत बोझे निकलते हैं और जो निकलते हैं जुनमें भी बहुतरे तो यह मानते हैं कि मरीबोंकी सेवा करके वे जुन पर बड़ा मुफकार कर रहे हैं। तब तो यह है कि जो मरीबोंकी सेवा करता है, वह अपने जेबका कुछ हिस्सा बचा करता है। भारतवर्षके मरीब मूखी मरते हैं, काचार बन बने हैं, जिस सबका कारण हम मध्यम वर्गके लोभ हैं। स्वयंसेवक भी किसी वर्गके होते हैं। हमीने जुन मरीबोंके कंधों पर बैठकर अपना निबहि किया है और आज भी कर रहे हैं। जब मरीब वर्गको अपने अधिकारका और अपने बलका ज्ञान होया तब वे हमारे सरदार बन जावेंगे और हम साबारीसे मजबूरन जुनके सेवक बनेंगे। कुछ हासलमें हमें कोबी स्वयंसेवक नहीं कहेगा। अवश्य ही हम जुनके मुकाम या नीकर कहलावेंगे।

मिसलिने किसी भी स्वयंसेवकको क्याब तकमें यह जबाब नहीं आना चाहिये कि अगर वह गलततासे आदरपूर्वक या जीजानसे देहासिबोंकी सेवा करता है, तो किसी पर कोबी मुफकार करता है। बैसी ही सेवामें मुसका और सारे भारतवर्षका भडा है।

मूच-मीच

हम कहते हैं कि यह मूच है, वह मीच। सास्त्र — वैज्ञानिक और आध्यात्मिक सास्त्र कहते हैं कि जैसे धारीरिक दृष्टिसे जैसे ही आत्मिक दृष्टिसे भी हम सब एक ही हैं। धारीक पुरुष्करण करके वैज्ञानिक कहते हैं हम सब एक महामूतके पुत्र हैं न मीमिका भेद है, न पातिका न बिपका। पीटी-हापी आकाश-अंगी स्त्री-पुरुष सबके परीर मिट्टी गरीरा वस्तुओंके बने हैं। भुपनिषदादि हमें सिखाते हैं कि आत्मदृष्टिसे देखा जाय तो पना चलेमा कि सबमें भेद ही आत्मा व्याप्त है। जिसकिने मूचमचरी आचार्य खंडर हमें बता गये हैं कि नामरूपादिका जो भेद हमें दिखायी पड़ता है वह सब माया ही माया है। दूसरे भुने भुपायि कहते हैं और कोभी भुने भोह भी कहते हैं। सब कोभी कहूँ कहते हैं कि नामरूपादिका यह समुदाय व्यवस्थापी है।

ये सब बातें जानते हुये भी मूच-मीचका भिन्नता समझा हिन्दू समाजमें है भुनना किनी और समाजमें पायद ही देन पड़े। जिसका अनुभव करत हुये एक मज्जन लिखते हैं

“भोड़ा-बहुत पंजाबकी छोड़कर भारतवर्षके सभी प्रायोंमें कच्चे-दमक (मलरे-मिखरे) भोजनका भेदभाव माना जाता है। लोगोंका भेमा लवाल है कि अपनेसे इनके भकि हावका बना कच्चा (सगठ) भोजन नहीं करना चाहिये।

“हम लोगोंके साथ जो कि कच्चे-दमकेका भेदभाव नहीं रखते जनतापारम बुरा-भुरा गहवोम नहीं करते इनकी भष्ट समझते हैं। जैसी स्थितिमें हम भित्तने लीपोंको गारीकी तरफ आकर्षित करना चाहते हैं भुतन नहीं होने। यदि कोभी गाररमगीके भुषोप-भभिरमें रहकर गारीका कार्य सीमना बचवा इतना चाहे तो वह भित्तिने संशोध करता ॥ कि

वही योजनामें कच्चे-पक्केका और जाति-पातिका कोभी भेदभाव नहीं रखा जाता।

सादी-मचार और मुसके द्वारा राष्ट्रनिर्माणके लिये क्या आप यह भुविष्ठ नहीं समझते हैं कि जिस कच्चे-पक्केके सपड़ेके बिछड़ आम्बोछन किया जाय ?

कुछ सुचारक जीयोंका जैसा भी मत है कि जान-मानके विषयमें किसी भी प्रकारका आम्बोछन करनेकी आवश्यकता नहीं है। परन्तु, जिस प्रकारका भेदभाव सेवाके मार्गमें बाधा डालता है तो मुसके बिछड़ आम्बोछन क्यों न किया जाय ?

जिस पत्रमें जो प्रश्न उपस्थित किये गये हैं। क्या सादीक प्रचारक लोकमतके बराबर होकर कच्चे-पक्केका भेद रखे ? मूच-नीचको माने ? मेरा अपना वह निश्चित मत है कि सादीके कारण ही क्यों न हो मगर कोभी सादी-श्रेणी अपने वर्गको न छोड़े असीम आचरण न करे, बल्के हेतुसे भी मूचनीका आशय करी न से। मलिन साधनसे कुछ साम्यकी साधना करी नहीं हो सकती। सादीमें जिन शक्तिशाली क्षमता हम करते हैं, उन सबका सर्वथा नाश हो जाय यदि हम सादी-मचारके लिये अधुना साधनका आशय लेकर काम करें। मूच-नीचके भेदका नाश होना तो सादीका जेक महान फल है।

अब दूसरा प्रश्न यह है कि कच्चे-पक्केके भेदका आम्बोछन क्यों न किया जाय ? सादी-मचारके आम्बोछनका विषय सादी ही हो सकती है। अपने जीवनमें से कच्चे-पक्केके भेदको हटा देने पर मुसका जिस बारेमें और कोभी कर्तव्य नहीं रह जाता है। वह भी समझना चाहिये कि आचारसे बढ़कर और कोभी प्रचार हो ही नहीं सकता। जो काम मनुष्य दूसरोंसे कराना चाहता है उसे वह स्वयं करे। मुसका यह सबसे बढ़कर अतिरिक्त प्रचार होना।

राष्ट्रभाषा

वो मानपत्र मुझे समुक्तप्रान्तमें मिल रहे हैं, अनुसं मुझे बहुत कुछ जाननेको मिलता है। जिस क्षेत्रमें मैं अनु पर भाषाकी दृष्टिसे ही विचार करना चाहता हूँ। मेरे पास तीन नमूने हैं। अनुमें से मैं नीचे किसे फिटरे चुनता हूँ

१. हमारे मद्यारिसमें कोबी विस्तृत कूट-जड़तका नहीं है। और हर कीमते उसके बिना उठरीक ठाणीम पाते हैं। जिस बोर्डका हमेशा यह सर्वजनक रहा है कि अगर जड़तके बाइलेके मुताबिक कोबी सवा बुद्धी है तो मुसका मजबूतीसे मुकाबिला किया जाता है।

जिसेके बाधितमान बेहतर नाम और पर घर सभी कृतवाकर लोकल बुलाहों और कोकियंसि बहर अनुवाकर विस्तेयाल करते हैं लेकिन वह मानता होगा कि ठाणीमकी कमीके बाविस वह जिसकी पोलिटिकल बहुमियतकी महसूस नहीं करते और हममें भी जैसे लोग मौजूद हैं जो जिसके सिमासी पहलकी नजरबन्दा करते हैं। अन्नावा अनु सहरके जो लोग अपने सूतसे तैयार करते हैं जिसकमूम जिसेके कोसी और जुल्महे जो फरीकतके किसे कपड़ा तैयार करते हैं अनुमें या तो दोनों सूत बेची जिसेके विस्तेयाल करते हैं या तलेमें मिलका और बानेमें चरलेका सूत कमाते हैं कहीं-कहीं क्याक बक्याक निवासत विलायती सूत भी विस्तेयाल होता है। लेकिन जिसका निजाम कायम किसे बाने पर जुर्ने सूत सहर तैयार करनेकी तरगीब कामियाबीके साथ भी जा सकती है और बलिहाज पैदावार सहर यह बिला यू पी के मर्कजी मुकामातमें से हो सकता है।

२ हिन्दू-मुस्लिम अकेलाको भी बीमानने स्वयम्-सिद्धिका मुख्य अुपाय निर्धारित किया है, जिसमें कौन संदिग्ध कर सकता है ! यह कहना अनुचित न होगा कि जारी-परिधान और हिन्दू-मुस्लिम अकेला उस दिन भी आत्माओंको ही यदि हम उनके प्रकार स्वीकार कर लें तो स्वशासन प्राप्त करनेमें और किसी तीसरे साधनकी आवश्यकता ही न रह जाय । अंततोगत्वा आज न सही तो कल विचार होकर हमको अंकुश करना ही होगा । क्या ही अच्छा हो अगर जिस प्रकार हम कम-बसके नारे लगानेमें जोर दिखलाते हैं उसका अंततः भी कार्य करनेमें तत्परता धारण करें ।

३ "अंकुश महत् कर्तव्य आपने हमारे आगे जारीके विषयमें रखा है । हम आपके विश्वास दिखाना चाहते हैं कि जारीके सामाजिक राष्ट्रीय और आध्यात्मिक पहलूने हमारे हृदयों पर गहरी अपीक की है और हम अपने परीव जारी-बहुनोंके मूलसे उद्गते हुये पेटोंमें रोटी पहुंचानेके लिये जारीके विषयमें कुछ न कुछ बल कर रहे हैं । अभी तक लगभग २ फी सरी अध्यापक और १ फी सरी विद्यार्थी कॉलेजमें जारी पहुंचकर आते हैं । यह संतोषजनक तो किसी प्रकार नहीं कहा जा सकता पर वाचा है कि आपके जारीबाइसे जारीके विषयमें अधिक और अधिक प्रगति होगी ।

मेरी तीनों नवूने हिन्दी हिन्दुस्तानी भाषी राष्ट्रभाषाके हैं । अंक केवल फारसी-अरबी अक्षरोंसे भर पड़ा है, जिसे सामान्य हिन्दू नहीं समझ सकते । दूसरा केवल संस्कृत अक्षरोंसे भर हुआ है जिसे सामान्य मूलजमान अभी नहीं समझ सकता । तीसरा बीठा है, जिसे सामान्य हिन्दू या मूलजमान दोनों समझ सकते हैं । जिसमें प्रायः दूसरों संस्कृत या अरबी-फारसी अक्षरोंका स्थान या अभाव नहीं पाया जाता । यदि हम हिन्दीकी राष्ट्रभाषा मनवाना चाहते हैं, यदि हिन्दू मूलजमान दोनों बीच सिद्ध करना चाहते हैं तो हम संस्कृत या अरबी-फारसी अक्षरोंका अस्विकार नहीं कर सकते । अभी

भाषा सिखाते या बोलते समय हमारे मनमें जोक-बूझरेका या जोक-बूझरेकी बोलीका द्वेष नहीं होना चाहिये बल्कि जोक-बूझरेक बिजे प्रेम जबका मुहम्मद होनी चाहिये। मुसलमान जब किसी हिन्दूको फरसी-बरबी शब्दोंका मिस्तेमाक करते देखता है तो उसे खुशी हासिल होती है। किसी तरह बुरा मुसलमानके प्रति हिन्दूका भावर बढ़ता है, जो मीसेसे संस्कृत शब्दोंका भी अधिक उपयोग कर केता है।

तीनों भाषाओंके अधिक शब्दोंको अपना केनेसे हिन्दीका शीर्ष और विस्तार बढ़ता है भाषाकी मिठासमें वृद्धि होती है। बात यह है कि जब हममें भाषा-विशेषक प्रति द्वेषभाव नहीं रहता तब हम बुरा भाषाकी मददसे अपनी भाषाको संभारनेमें उसे बढ़ानेमें संकोच नहीं करते।

श्री रामनरेशजी बिपाठीने अपनी ग्राम्यगीत नामक पुस्तककी मूमिकानें लिखा है

आजकल हिन्दीमें जो ग्रंथ या केवल निकल रहे हैं उनमें जितने शब्द प्रयुक्त होत हैं, मेरी गिनतीमें वे तीन सौसे अधिक नहीं आते। जितने बीड़े शब्दोंके अन्तर हिन्दीकी विद्वत्ता पर कर रखी गयी है। हम जितने ही शब्दोंमें सोचते हैं केवल या पुस्तक लिखते हैं और व्याख्यान देते हैं। हमारे घरोंमें बरतोंमें फरखानोंमें प्रतिदिन काममें आनेवाके कितने ही पद्योंके नाम हिन्दीमें नहीं हैं कितने ही भावोंके बिजे उपयुक्त शब्द नहीं हैं।

यदि यह बात सही है, तो शीघ्रनीय और कष्टदायक है बिचारकी मुकदिसीका बिह्व है। कहा जाता है कि शेक्सपियरने अपनी पुस्तकोंमें २ शब्दोंका प्रयोग किया है, और मिस्टनने १ का। कहाँ जिन लोगोंका भाषा-मण्डार और कहाँ हमारी निर्बलता। बिच बघाके रहते हुने भी यदि हम राष्ट्रभाषाका मुख मुकदिस कराना चाहते हैं, तो और नहीं तो भाषाके बातिर ही हमें अपना काम बढ़ाना हीमा। किसी भाषाके शब्दोंको अपना केनेमें समयकी कीजी बात नहीं है। धर्म तो सब है जब जब अपनी भाषाके शब्दोंको उपयोग में लाते हैं

कारण दूसरी मायाके शब्दोंका प्रयोग करें। जैसे घर सबको मुकाब
हामुल कहें माताको मघर कहें पिताको फावर कहें, पति
हसबन्ध और पत्नीको बाबिण कहें।

हिन्दी-नवजीवन ७-११-२९

७६

आदर्श मानपत्र

पिछल अंकमें मैने मानपत्रकी मायाके कुछ नमूने बिदे में
हरजक समामें मुझे तीन बार या चिसे भी बहिक मानपत्र मि
हैं। मुझमें से बहुतेरोंमें मुझे कोसी कला नहीं सीख पड़ी। बहिन
मानपत्र तो केवल मेरी स्तुतिके बिसेपनोंसे ही भरे रहते हैं। जिन
मेरी बुद्धिमें तो, बिबेक और बिचार बोलोका अभाव है। अक मनुष्य
सामने मुझके गुणोंका कबल करके हम न तो मुझका सम्मान क
हैं और न मुझे कुछ ही रल सनते हैं। जिन बिसेपनोंका प्रब
मेरे बिबे किया जाता है। मुझ सबको अवर मैं स्वीकार कर
तो मेरा बहुतेरा काम रुक जाय। अवरने मुझे बिनोबधकि
है मुझके सहारे मैं जैसे सब बिसेपनोंकी बिनोबधमें टाक देता हूँ। अ
बुद्धि में गिताबीकी चिन्ता पर अमक करनेका प्रयत्न करता हूँ। स्तु
और निम्नाका मेरी जानमें भुक्त पर कोसी अवर नहीं पड़ सनत
परन्तु बिल केजमें मैं बहु बिचार करन नहीं बीठा हूँ कि मानपत्र
मुझ पर क्या अवर ही सनता है। वहाँ तो मैं पाठकोंको यही बटा
चाहता हू कि आदर्श मानपत्र कैसा होना चाहिये। चिसे भविष्य
मानपत्र बनेवालीकी भी मानपत्र बनावमें पोड़ी सहायता बिल ता
निम्नलिखित नियमोंका पालन करनेसे आदर्श मानपत्र बन सनता :

१ मानपत्रकी भाषा मैसी होनी चाहिये कि मुझे हि
कुमकमान सब कोसी समझ सकें।

२ मानपत्रके सिद्धे चीसटकी कोमी आवश्यकता न समझी जाय ।

३ जहाँ तक हो सके मानपत्र हाथके बने कागज पर लिखा जाना चाहिये । प्रयत्न करके उसे बने कागज मिला सकते हैं । मम ही हाथका बना हुआ कागज यन्त्रके बने कागजका मुकाबिला न कर सके फिर भी हमें जिस हाथके हुनरकी मिटाना नहीं चाहिये । जैसे हुनरकी हुन्नी बनिकों और विचारशील व्यक्तियों के क्षेत्रों पर निर्भर है ।

४ मानपत्र हस्तलिखित ही होना चाहिये । अगर यह रिवाज चल जाय तो धन-कलाकी बुरा प्रभाव हो सकती है । इस मानपत्र हर किसीके हाथमें न लिखा जाना चाहिये । सुंदर अक्षर लिखनकी कलामें निष्णात किसी कतिबके हाथों ही लिखा जाना चाहिये । अनगणों प्रचारके सिद्धे मानपत्र का बालकी आवश्यकता मानी जाय यह बुरी बात है । मेरे विचारमें तो जिस तरह मानपत्र बांटनेकी कोमी आवश्यकता नहीं है । मानपत्र बलिबिके आगमें पहुँचे ही ममके समक्ष पड़ दिया जाना चाहिये ।

५ आजकल यह रिवाज-सा हो गया है कि संस्था या समाजके नामसे जो मानपत्र दिया जाता है, वह किसी ब्रह्म ही आदर्शका लिखा रहता है । उसके बारेमें समाज या संस्था किसीकी भी ममति नहीं की जाती । हमारे लोग जैसी बातोंमें मुदासीन रहते हैं जिससिद्धे जो कुछ कहना या करना होता है, ब्रह्म आदर्श ही उसके सिद्धे कह या कर केता है । लेकिन सम्यक् तरीका तो यह है कि जिसके नामसे मानपत्र दिया जाय, उन सब लोगोंकी यह पहिले बात दिया जाय । सभी बुरे मानपत्रका कुछ मूल्य ही नकल है । मसबूत, जब विद्यापियोंके नामसे कोमी मानपत्र दिया जाय तो विद्यापियोंकी ब्रह्म ममिति बननी चाहिये और फिर तैयार मानपत्र सब विद्यापियोंकी आम समझमें देय है — — — — —

१ मानपत्रमें स्तुत्यात्मक शब्द कमसे कम रहें। हा जिसको हम मानपत्र देना चाहते हैं, जिसके बिचारोंके अनुरूप क्या हुआ है और क्या करनेका निश्चय किया गया है, जिसका मानपत्रमें भुत्केल होना चाहिये। साथ ही मानपत्र देनेवाली संस्था और समाजका जिसमें परिचय भी दिया जाना चाहिये।

यदि उपरोक्त बातोंका पालन किया जायगा तो वो मानपत्र बाज गीरस और निरर्थक-से पाये जाते हैं वे सब सरस और सार्थक बन जायेंगे।

हिन्दी-नवजीवन १४-११-२९

७७

कुछ प्रश्न

शेक पाठक लिखत है

सबामें सविनय निवेदन है कि मैं काप्रेसका कुछ सेवक ठहरा सकूँ हूँ। आपके असह्योप आम्नीकनके सम्बन्धमें ९ मासका कठिन कारवाजका बख्त भी भुगत चुका हूँ। बाबा है, कृपया निम्नलिखित प्रश्नोंका ज़ुतर देकर आप मेरा समाधान कर देंगे।

जुनका पहला प्रश्न यह है

१ क्या आपकी मातृभूमि है कि काप्रेसमें प्रवान हूँ तो हूँ और सहर पहनते हूँ भी सामिनन कमीशनस सहयोग कर चुके हैं और मैमोरेंडम भी भेज चुके हैं ? क्या मैंने सज्जनोंके नाशसम रहने हूँ तो आपकी सब भी जाया है कि काप्रेस द्वारा देखा जा चुका हो सकेगा ?

देखा जा चुका किसी श्रेक मनुष्य पर निर्भर नहीं है। काप्रेसमें भेजे-जुगे नवकी आनता अधिकार है। काप्रेसमें सब आदेशोंका पालन

करनेवाली की संख्या अधिक रहेगी तो अवश्य देवता बूझार होगा। जिसलिसे दूसरे क्या करते हैं जिस बातका हम समाप्त न करें में क्या करना है यही प्रश्न सब कोश्री अपने सामने रखें।

दूसरा प्रश्न यों है

२ क्या विद्यापियोंमें पाठशाळाओं तथा कनिश्चोंका बहिष्कार करवाकर आपने देसको लाभ पहुंचाया है?

मेरा बड़ा निश्चय है कि पाठशाळा और कनिश्चका त्याग करने वालोंमें अपना और अपने देवता जसा ही बिधा है। जिसके कारण कतिपय विद्यापित्री प्रणिष्ठा बन्म हुआ है। और जिस बोरे मरकोंन बहिष्कार बिधा का अनुमते में भी मुलाकी अच्छे रूपमें बक मिल है। यह बहिष्कारका ही प्रभाव है कि आज पाठी ही क्यों न हो अगर कुछ राष्ट्रीय ताकाओं देसमें मौजूद है जो स्वराज्य-यंत्रमें जारी शब्द बढा रही हैं। जेनेके मुद्रागत विद्यापित्रीने जिस यंत्रमें विनया हाथ बढाया है, सो सो में हिन्दी-अवजीवन में बहुत बगल चुका है। यदि हम दूसरे राष्ट्रीय विद्यापीठों के बान्नी भी किसी तरह मचना करें तो मरकारी कनिश्च आदिसे बहिष्कारका महत्त्व हम कुछ हद तक कमजोर करेंगे। मुझे आज तक जैसे बहुत बोरे लोग मिले हैं या जिस बहिष्कारके मुलाकी ही इतिहास ज्ञान है। अधिकांश जागारी यह कारण है कि देस न ता मज १ २१ में जिस तरहसे स्वायत्त लिसे तैयार या न आज ही है। जिसका सम्बन्ध ता यह शायद है कि देस न ता कुछ दिनों स्वराज्यके लिसे तैयार या न आज तैयार है। यदि यह बात सही है तो हम बहिष्कारकी मित्रा संस्था के बान्नी में बान्नीमें लग जाय।

यह प्रश्न कभी बार पूछा गया है और पुनः पुनः जिसका सुत्तर दिया गया है। और यह यह है कि जो जीव आर्थिक जगह के लिये बरखा बसाते हैं अर्थात् यदि कोई अधिक लाभदायी बंसा मिले तो किसानों ने इसे कर सकते हैं। बरखा-प्रकारके प्रकारोंका मूक बाधय तो यह रहा है कि करोड़ोंके लिये बरखेकी छोड़कर और कोई बंसा नहीं है। जो लोग यज्ञ समझकर बरखा बसाते हैं, उनके लिये हानि-नाशका कोई प्रश्न ही नहीं बुझता। यादिक अपने कामका कभी खयाल नहीं करता। यह तो लोकहितमें ही अपना हित समझता है।

बीबा प्रश्न यह है

४ राजनैतिक दृष्टिसे बरखा कहाँ तक सहायता दे सकता है? प्राचीन कालमें विचचार्य और मामूली बपनेकी औरों बरखा काता करती थी। आज आप आधुनिकोंको बरखा कातनेके लिये क्या बाध्य करत है?"

मेरे मतमें राजनैतिक दृष्टिसे बरखेकी सहायता महत्वपूर्ण है। क्योंकि जिस दृष्टिसे बिबेकी बरखका बहिष्कार अत्यंत आवश्यक है और बिबेकी बरखका बहिष्कार जारीने ही सफल हो सकता है। स्त्री और पुरुष विचारा और सबकाके बीच जैसे कामोंमें कोई लेव नहीं हो सकता। बरखा-यज्ञ सार्वजनिक है।

पाचवा प्रश्न जिस प्रकार है

५ क्या आपने तथा अन्य नेताओंने जेलमें बाहर जाने हुये कार्यकर्ताओंकी भी कभी कोभी सहायता की है? और अगर नहीं तो अर्थात् अपना जीवन व्यतीत करनेकी क्या सलाह दी है? मुझे अब क्या करना चाहिये? क्या मेक मेतलनिके लिये यही बुचिन है कि यह अपने बेल जाते हुये ठिपाहीसे कह कि जेल जानेवालोंको कांग्रेसके नेताओंने दोषी भी बाधा न करनी चाहिये और मुझे तथाही और बेवसीकी रजामें छोड़ देना चाहिये? जैसे कि आजकलके बूटकर आये हुये कांग्रेसके स्वयमेवक देले जात है?

जेल्म घूँकर आय हुबे जैसे वह भी कार्यकर्ताको मैं नहीं जानता जिसे सहायता पानक योग्य होने हुआ भी सहायता न मिली हो। जैसे कार्यकर्ताको मैं जानता हूँ जिसे बहुत मदद मिली है। कुछ ऐसे भी कार्यकर्ता मेरी नजरमें हैं जो मनचाही मदद माँगने हैं और न मिलन पर बटते हैं।

छठ प्रश्न यों है

६ कार्यकर्ता मना लोग जेलमें आम रिवायतके मुन्तहिक होने हैं जब कि बाल्टिवर लोग मामूली बैचिवीटी तरह रन जात हैं। भिमबा जुंहे — मनाकोकी — कोभी अधिकार है? और अगर वे लोग ऐसा करने हों तो क्या रिवायतको मुन पर धडा लगनी चाहिए?

मेरे मन तो मर्यादाही बैचिका अपन निज किसी भी मछरी बिना रिवायत नहीं मांगनी चाहिये — बैनी रिवायतरी आता मर न रननी चाहिये।

सातवा प्रश्न निम्नलिखित है

७ तिलक-स्वराज्य पढ़ते निज अंक बरीद रुपया जागन जमा किया। क्या आप रुपया बनना मजबूर हैं कि देय और जानिबी बरिखनाके नाम पर अचलित किया हुआ वह रुपया किस काममें आ रहा है और लक्ष्मीनारायन जनताको मुनसे क्या लाभ है?

भिम बैनारास जियाव छन चुका है। बाँधेमेके बापाँनपमे आज भी कुमरी प्रनियां निज मचनी है। निज इन्धने भी बरी मर बाधेन करना काम ओगेमि बना लगी है।

आठवा प्रश्न यों है

८ क्या मन् १९३१ बीचबीके बाद बाजिनाराय माहूर बहादुरजी मोलमेर बाण्ढोल्मे बैटमा पात था? अगर हाँ तो क्या आप बना मचने हैं कि अनी मोल्मेर बाण्ढोल्मे अर मन्त्रिलिज होना कुछ बैध है? क्या भारतवा बहादुर बाजिनाराय

मिस्त्री योक्तमेव काम्परेन्स द्वारा जुतरिया? क्या स्वराज्यसे आपका मतलब किसीसे था? अगर हाँ तो आपने जिस बापुजी को अपना १९२१ में ही क्यों नहीं कर ही? और अगर नहीं तो सरकार बहादुरके साथ असहयोग करके जेक प्रकारसे राजा और प्रजामें बोर युद्ध कराके सैन्सों पर तबाह करके का अनिप्राय था और जिस प्रकारसे डोमीनियन स्टेट्स विन्नेमें कांग्रेसके नेताओंका क्या ओहसास है?"

यदि बाक्सिस्टोंय साहब बहादुर कांग्रेसकी ओरसे दुबारा पेश की पकी छतें कबूत कर केते तो मुझमें (पोक्तमेव परिपद्धमें) घाबिह होनमें कौबी होय न था। परन्तु कांग्रेसकी छतें स्वीकार नहीं की मयी। बाब भी छतोंकी स्वीकृतिज अभावमें ये पोक्तमेव परिपद्धें सम्मिलित होना दूषित समझता हूँ।

काम्परेन्ससे या किसी बाहरी साधनसे स्वराज्य नहीं मिल सकता हाँ बुचित छतों पर बुझाबी मयी काम्परेन्स लोकसन्तिका जेक तार बकर बन सकती है। किसी कारण से कह चुका हूँ कि जपान काम्परेन्सका विचार एक न करे। हमारा काम तो बस लोकसन्तिका संपत्ति करना है दूसरे सम्मोंमें किसी कारण हमें विदेशी अस्म-बहिष्कार वगैरा रचनात्मक कामोंमें सफलता पाना है।

मुनका अन्तिम प्रश्न है

९. आपका यह भी बाबा है कि कांग्रेस ही जेक जैती संस्था है, जो देशके दुखोंको सत्य रूपसे प्रकट कर सकती है और मुनकी रोजगार भी कर सकती है। क्या आपको जपान कांग्रेसके नेताओं पर—मुनके सब काम देखकर और मुनकर—अब भी विश्वास है? अगर हाँ तो क्या आप कह सकते हैं कि सर्वसाधारणको भी मुन पर विश्वास है? अगर नहीं तो क्या आप बतला सकते हैं कि जिस संस्थाके मुखारेके जिसे आपने कौनसा मार्ग सोचा है?

कांग्रेसमें बहुतैरे दोष हैं। आजकल कांग्रेसमें कभी स्वार्थी लोग बूझ मये हैं, तथापि और और संस्थाओंकी अपेक्षा कांग्रेसमें ज्यादा

बुध है। मुसमें मुबारकी काफी भुजावित अवस्था है। अगर मुबार न होना तो काइस भी भावसे नहीं बन सकेगी।

हिन्दी-नवमीवन २१-२२-२९

७८

देवी राज्य

मेक मज्जनमे यध्यभारतके कमी व्यवहारी राजाओंका मुलेख करके पूछा है कि मैं जिन बातोंको जानते हूँ मैं भी बुध क्यों हूँ? कमी राजा बूढ़े हैं। कमियोंके बनेक रनिया हैं लेकिन मुनसे संतुष्ट न होकर वे कमी औरतोंको बुधरनिया (पातवान या रबेठ) बनाये रहते हैं। क्या मैं भी राजाओंसे भी कुछ बाधा रनवा हूँ?

मैं तो मनुष्यमात्रसे पवित्र बननेकी भासा रनवा हूँ क्योंकि अपनेमे भी मैं यही आभा करता हूँ। जिस समयमें कोमी पूर्णतया मुठ नहीं है। प्रयत्नसे सब मुठ बन सकते हैं। कोमी कोमी राजा व्यवहारी हैं क्योंकि प्रजाजन भी व्यवहारमे मुठ नहीं है। जिस लिये हम राजाओं पर बोध न करें। जबका राज्य-नैस्पाओंका विचार करने समय व्यक्तिगत राजाओंके दोषोंको मुनके साथ मिला न दें। यह तो जिन बातका तात्त्विक निर्णय हुआ। परन्तु जिसमे कोमी यह न समझ बैठे कि मेरे भगवानुसार हमारी राज्य-नैस्पाओंके लिये या राजाओंके व्यवहार आदिक लिये किसी भी तरहका कोमी प्रयत्न ही न किया जाय। सामाजिक दोषोंको निवारण जो भी प्रयत्न भारतवर्षमें होगा है मुनका प्रभाव राजा लोगों पर भी कुछ न कुछ तो अवश्य ही पड़ना है। जिस प्रभावका परिमाण निवारणका हमारे पास कोमी अब नहीं है। जब बात तो यह है कि सामाजिक शक्ति हमारे प्रयत्न बहुत विधित है। जिसलिये सामाजिक शक्ति की पालिका है। व्यवहारी राजा लिये विषय प्रयत्न हो जगता है और यह है जैन राज्यमें मुन राज्यकी प्रभावका अनुरोध। कुछ

है कि रिबायामें जिस प्रकारकी जागृति और चानितका प्राप्त करना है। यही नहीं बल्कि राजाओंके अधिकारीपण — जमने — स्वार्थके पक्ष होकर राजाओंकी जुनके कुकर्मोंमें पूरी पूरी सहामता करते हैं।

अब रही ऐसी राज्य-संस्थाओंकी बात। जो जैसे चक्रवर्ती जैसे जुनके माध्यमिक। हमारे ऐसी चक्रवर्ती संस्था बापुरी हैं, जिसीकिसे सन् १९२ हैं असहयोगके प्रचण्ड ध्वजका उपयोग किया जा रहा है। चक्रवर्ती संस्था जब ऐसी बनेगी तब राजा भी अपने-आप गुड़ ही चारोंपे। यह सनातन नियम है — पुरातन कड़ि है। आज ऐसी राज्योंके विरोधमें ब्रिताना आन्दोलन ही रहा है, जिससे चक्रवर्ती शासन दृढ़ बनता जाता है। क्योंकि आन्दोलनका असर जब यह भी है कि ऐसी राज्योंको बदलनेमें चक्रवर्ती संस्थाकी सहामता मिले।

आज है जिस जुलासेको पढ़कर ऐसी राज्योंके बारेमें ऐसी जुपीको समझना मुश्किल नहीं रहे जायगा। मेरा यह मूल असहयोगका गुण है।

हिन्दी-नवजीवन २८-११-२

७९

हमारा भ्रम

मुल्कीबासजीने कहा है

रजत तीप यह बात जिनमें क्या जानू कर बारि।

अरुपि नृपा तिरु काज छोडी भ्रम न सकै कोनू टारि॥

जिसमें जो कुछ सत्य नष्ट है उसका अनुभव मुझे तो मिल-प्रति होता रहता है। मुल्की बासजी जो बात हमारे सबानमें बा हृदयमें ठंस गयी है वह सब एक नहीं मिटती जब तक ठगुर्वा नहीं होगा।

ठीक जिसी तरह असुस्मता-रूपी भ्रम हिनू जनताके हृदयमें घर कर गया है। मुझिके सहारे हम देखते हैं कि कीजी असुस्म नहीं

है। जनताके पास अस्पृश्यकी कोजी संज्ञा या परिभाषा नहीं है। यदि अस्पृश्य अपनी मानी गयी कास्मिक अस्पृश्यताको छिपाये तो उसे पहचाननेवाले यह आश्चर्योंकी छोड़कर कोजी जिस बातका रूप भी नहीं कर सगा कि वह अस्पृश्य है। जिस तरह कभी अस्पृश्य जाती हर वर्ष वर्षे किसी रोक-टोकके मंदिरोंमें और दूसरे स्थानोंमें चले जाते हैं।

यदि अस्पृश्यता कोजी वर्ष होता तो एक प्रान्तका अस्पृश्य हर एक प्रान्तमें अस्पृश्य माना जाता। किन्तु अस्पृश्य जातिमें अस्पृश्य छिपे अस्पृश्य नहीं माने जाते। जातिभेदके अस्पृश्य और वही अस्पृश्य नहीं है। वहाँकी अस्पृश्यता दूरता विरपादिकी तो और जनतामें संघ ठक नहीं है।

हिन्दू जाति अस्पृश्यताका यह भ्रम जितना धीर—जितना भयानक ही जुटा है! वी जमानाकाभी जिसे मिटाना मुश्किल प्रयत्न कर रहे हैं। उन्हें मंदिरोंकी मुनवानेकी अपनी प्रवृत्तिमें बाकी नष्टमत्ता मिलनी पानी है। जबलपुरमें एक साथ आठ मंदिरोंका मुनना कुछमें प्रतिष्ठित लोगोका सामिल होना जित्वादि आज्ञाजनक गर्तों हैं। जिस भ्रमकी मिटाना राजमार्ग तो यह है कि जिनका भ्रम दूर ही जुबा है वे करने बावेंकि भ्रममें अबे हुओंकी बना हैं कि अस्पृश्यता नामका कोजी वर्ष है ही नहीं।

धर्मक्षेत्रमें अधम

बेद बायीं-बायीं लिखते हैं

बायीं परंपरासे ज्ञानानिवर्तन धर्मग्राम स्थान है। तान्त्रिकों यात्री भी विरचनाय तथा बायीं गंगाकी धारा-अतिथि बायीं पूजा-अर्चा करते हैं। यह तीनों लोकोंने स्याही धिक्करी बहनायी है। यहाँ गंगाजल बिछाती है तथा हिन्दुओंका विश्व-विद्यालय है। जिनके जन्मग्राम हमारे ग्रामके धर्मग्राम व भवनमोहन बालवीपयी है। जैसे बायीं-अधमयी क्या क्या है। जिनका धुमासा आपके समय रत्नकी भिन्नता प्रसिद्ध होकर लिख रहा है।

“यहाँ पर बायीं-अधमयी तथा बायीं ज्ञानानिवर्तन धर्मग्राम स्थान है। जो कि ज्ञानानिवर्तन धर्मकी कवि पर स्थित है। यहाँ जिन लोगों मठोंके मठिनी जितने अधिष्ठ है कि कथप्रतिष्ठा ही बायीं कही हों। यहाँ पर ज्ञानानिवर्तन अधिष्ठत जितनी लोगों मठोंके अनुयायी है। यहाँ पर ज्ञानानिवर्तन करनेवाले तीर्थ विद्या विद्या प्रकारकी वाचना पावे ही मुक्ति प्राप्त कर लेते हैं। यह परंपरागत विश्वास यद्यपि बायीं है। जितनी-अधमयी भारतवर्षके राज-महाधर्म सेठ-माह्वार अनुष्ठान अधिष्ठाने यहाँ जाकर बसते हैं तथा धाम स्थानते हैं। जिस धर्ममें वेदक देशी कथप्रतिष्ठा के कामकी साक्षी हुए हैं। जिनके धर्म तथा जनेक प्रकारके सामान और साधन ही बायींकी कुरीति ज्ञानानिवर्तन और तमार हीते हैं जो कि भारतवर्षकी जितनी रियासतें हैं उन सबमें भीमने बायीं पर अधिष्ठत किताब रखी है। जितने कारवाही यहाँके जितने-जितने बोधसे पूंजीपति हैं। जितने अधिष्ठत यहाँके पीठस्थके वर्तन और कथप्रतिष्ठा के धर्मग्राम ही बायीं जाते हैं।

जिन कामोंमें चौकसे हिन्दी तथा अधिकतर मुसलमान जुड़ाये हैं। बाकी आबादीने लोग साधारणतः नीकरी रोमबाद, बुद्धिरोधीमें गुजर करते हैं। बहुतेरे बैठकर आसपासकी जमीनोंके जमींदार तथा मकानोंका किराया सानेवाले हैं। पर जिन सबसे बड़ा जेक एक [] जो भीखरवायी बलासी मुकदमे-वासी जुवा खोली खराब-भाया-भागकी ठेकेदारी कारखाने करती है तथा यात्रीको साफमें लेकर दर्शन करवाकर पैसा व्यतीत है और मौखिक भिक्षा देने पर जानसे मार डालनेकी मनमें धारणा रखता है।

काशीमें श्री गंगाजीकी जेक ओरसे बूझरी और एक बरबर बग़ाछार बाटोंकी कतार तथा मंदिर है। जिन बाटों पर प्रायः करके मुबहूके बस स्नानार्थियोंकी लाठी भीड़ बाएँ महीने खूती है, जिसमें स्त्री-पुरुष दोनों होते हैं।

समस्त भारतवर्षमें जितनी बिचबायें अपने संबंधियों द्वारा व्यवहारिणी हो पाती हैं या जग्यासे भी जून समीके छोड़नेका स्थान काही समस्त समाजनिधियोंने निर्धारित कर रखा है। और यहाँ साममें हजारी जैसी स्त्रियाँ सासकर पत्नीमें छोड़ी हुयी मित्रा करती हैं जिनके आशयवाता मुसलमान माजी हैं। पर अब भीमान् की जेन मेहता मृतपूर्व कनेक्टरके बुद्धोपदे जेक अनाथाश्रम जैसी स्त्रियोंके लिये स्थापित है तथा आर्यसमाजने भी अपनी तरफसे जेक अनाथाश्रम स्थापित कर रखा है। आर्यसमाज अनाथाश्रमके संजीवने हाथमें एक सैन्य

आश में लगाकर जून स्त्रियोंके आकषात्मक सुधारना मुयार जग्या भी पूछा था। क्योंकि मुन्हीने लिखा था कि जबसे यह अनाथाश्रम स्थापित है तबसे जितनी स्त्रियाँ जिसमें प्रविष्ट हुयी, सभी व्यवहारिणी होकर अपने कुटुंबियों द्वारा निकाली हुयी थी जो कि यहाँ प्रविष्ट होनेके साथ ही विवाहकी विच्छेद प्रकट करत लमती हैं विच्छेद होनेसे अपनी आशयता परिचय यहाँ भी होती है तथा बिचर जेक भी मनुष्य जिन्हें रखने पर

मुघट नहीं होता। मैसी स्त्रियाँ पंजाब जेठ भी जाती हैं। वहीँके लोग जिन्हें एक कैते हैं पर जिन लोगोंने मैसी स्त्रियाँ रखी हैं वे भांगू गिराते हैं और यही कहते हैं कि घपपल जिनने बचावे। कारण जुनकी बाबत ज्योंकी त्यों बनी पड़ी है और मौका पाकर अपने पतिको जहर जित्वादि बेकर अपना मात्मता लेकर दूसरोंकी प्रेमिका बन जाती हैं या नहीं दुतरे जनादास्यमें चुसकर पुन ब्याहकी योजना करती है।

आपके समस्त मैसी बातेंकि कहनेका साक्ष्य कमी करने योग्य नहीं पर मेरी समझमें जितना ही यह विषय बोसनीय और निच करके छोड़ा जा रहा है मुतना ही मुसबा विरुद्ध प्रमाण बढ़ रहा है, जिससे बड़ों बड़ोंकी नाकें बम है। हम बोदे दिनेंसि जबसे आपका प्रभाव बेध पर छम्पा है व सिफाक्य प्रभाव बढा है, संभव है कि यह बुलबी क्षिति समाजसे दूर हो गयी हो। जिससे निरनीय तथा बोसनीय कोभी विषय दूखरा न होया। पर जहाँ तक मेरा स्वतन्त्र अनुभव है, बम्बयीको छोड़ सर्वथा यह वर्तमान है—कहीं कुछ कम कहीं कुछ ज्यादा। पर जिनपर विहार तथा यू पी का हाल वर्तनातीत हो रहा है। जिसका समुत् ४९४ बफा ताबिउल हिबकी कसे बचाकतमें पैस अधिमोसि किसी कबर ही बल सकेस जो कि यहाँकी नीच जातिबोंने दी है। पर यहाँकी नाममात्रकी बुज्ज कहलानेवाकी बातियोंमें तथा बासकर काधीपुरीक कोभी पर मैसा नहीं बचा होया जो ब्यभिचारके संसर्गसे दूषित न हुआ हो।

कासीके अधिकतर अमीर, मठों व मंदिरोंके अधिपत्य बज्जसर, सभी बाहर तो अपनेको चारिभ्यबाज बठाकर अनेक संस्कारमें बलाते आर्क्ष जीवन बिलाकते तथा नीतर-नीतर मैसी कभी स्त्रियोंका पेट भर करते हैं जो कि मध्यम श्रेणीकी बुदती स्त्रियोंको मुनके मोयके बास्ते अपने तथा बेबरका लोभ

बेकर दर्शनो पूजनो तथा अपने पातिपायिपोंके यहाँ जानेके बहाने बरसे निकालती है तथा अपने प्रेमियोंसे मिठाकर ही रहती है। मिन्हीं बुद्धियोंकी पूर्तिके अर्थ यहाँ अधिक सेसे ब वर्ष मगाने जाने है। कुछय तरीका भिन कामोंके बास्ते डोंडर ब बीछोंका बहुत बीर बाट पर अप-गुनाके अर्थ जमबट है। भिन्नेके अभावा तीसरा तरीका यह निकाला गया है कि कहीं पर बेचू बीर, कहीं दरमाह, कहीं बेच ब बेधियोंकी ममर्तकि बहाने करके स्थिया अपने पतिपायोंको बाध्य करके नीकटोंके साथ पड़ोसियोंके साथ तथा अन्य कारणोंके साथ होकर जाती है ब अपनी दुष्टिक बिच्छाको दुरा करती है। भिन दुबामनाओंको दुरा करनेके निम्ने यहाँ गहरमें कभी नहू है जहाँ पर कुले जान वे हरफर्त हुआ काटती ह और जैसी जगह बरमाओंके महारे पर ही छड़ी है। भिन बरमाओंके जमस जो लोग भिन बाठोंके पिरोपी है वे भी नानुमान कीभी टास्ता न देखकर चुपी खाने रहने है तथा बहुतेरे भिनमें पीछेसे महमत भिन्ने कारण हो जाते हैं कि यह समाजकी बिच्छामे ही चलता है वे बनेका क्या करना ? जैने बहुतोंके पुच्छोपक साथ करके पुच्छिबासे भी गुप्त क्यते रहने है।

भिन बाठोंको दूर करनेका बार बार कदाचिन् कापीके नमर्तपिताओं तथा म्युनिमिनीसिटी पर छोड़ने बितक गुत्तर स्वका जान यह भी जान में कि भितनी बाधनी यहाँकी म्युनिक्ति-पैसिटीमें है गुत्तनी पायद ही नहीं ही। यहकि मेंबर को मुटोंमें बिभाजिन है भिनमें आगमनी पीचागानी भिन नदर रहनी है कि चाहे कापीके निवासी पर भिटें, पर गुत्तनी दाँतोंकी ओर नील ध्याय बना है ? रोय नय नये करोंमे नीलोंको गुन्दीदिन करक अपनी जेब भरना भिनवा भुरप है। कारण भिन पदोंको जान करनक निम्ने जमने बम प्रत्यक व्यक्तिको दो हजार लक्ष करना पड़ना है, भिन पर गुरी यह कि यह रचन गुर्नों, बरमाओं, रक्षियों और दलानोंके पैरमें जाती है। भिन्नीको हुना

बीर दिगुना करनेकी जिनके मतमें जाकोता बनी रहा कुछ अनुचित नहीं कहा जा सकता।

“आप पूर्वमें मैसी क्रुशित जातेकि भिजने तथा मेरे सामने पेश करनेकी क्या आवश्यकता है? वत जिसके गुण स्वल्प निवेदन है कि मेरी समझमें मानसिक तथा बाह्यिक कुप्रति जिस तरहकी बुराभी बुर किसे बयोर नहीं हो सकती। दूसरे, मैं भी किसी कुप्रतिपक्षि ब्रुतीकृत हुआ हूँ और मेरी आत्मा बार बार जिसे आपके समक्ष रखनेको बाध्य कर रही है।

संभव है, जिस केसमें अतिउपयोक्ति हो लेकिन अतिउपयोक्तिवाक्य बंध निष्काक आने पर भी भी रहेगा वह हमारे किसे सोचनीय होगा। कोन्ही वह कहकर जिन कुप्रतिपक्षि और दुर्मेक न करे कि मैसी अपवित्रता जस्य बमोंके जेनोंमें भी पायी जाती है या हिन्दू बनेकि दूसरे धर्मधर्मोकी भी यही बधा है। हर हाकतमें हर जगह मैसी अनीति निवर्तीय है और उसे बुर करनेके किसे प्रयत्न करना जरूरी है। जिन कुप्रतिपक्षि बुर करनेका सबसे अच्छा मार्ग तो यह है कि जो जिन कुप्रतिपक्षि जानते हैं और जिन्हें निवर्तीय समझते हैं वे अपने जीवनको शुद्ध बनायें और शुद्धतामें दिनोंदिन वृद्धि करते रहे। यह प्राचीन मार्ग है। जब जबमें बढता है, तब धातु पुन्य उपलब्धि करते हैं। और तपस्वमार्गका बर्ष मुक्ति है।

मेक दूसरा और आधुनिक मार्ग नवयुवकों द्वारा आंदोलन मचानेका है। आनन्दक युवक-संघ बढ रहे हैं। युवकोंमें सेवाभाव बढा है और बढ रहा है। यदि वे जिस कामको मुठा लें तो बहुत-कुछ कर सकते हैं। सब मंदिरोंकी फेहरिस्त बनाकर उनके संरक्षकों और मुखारिपक्षि परिचय बढावें और जिन मंदिरोंके खिलाफ धिकारत हो उनको बचासंभव जाँच करे। यादियों और दूसरे रक्षताधी कोषोंको जिन बातोंसे सावधान कर दें। अनाचारक्य जाधि संस्वाओंकी जानकारी हासिल करे। जिन नजयोंसे बहुतेरा मुबार अपने-आप हो चामया। क्योंकि अनीति बचेरेम ही भी सकती है, प्रकाशमें नहीं।

असं कार्य करनेवाले मुसकोका जीवन विपुल होता चाहिये। जो [मर्त्य]की सुख करना चाहत है, मुनके लुन सुख न होने पर मुनका कोभी प्रभाव नहीं पड़ता।

तीसरा मार्ग समाधि—विश्वव्यापार और पवित्र लोगोंकी समिति बनाकर, मुनक द्वारा तीसनेकोके मुनारकी पैदा करना है।

ये तीनों मार्ग साध-साध नक मरत हैं नकने चाहिये। येही अनीति होने देन हम नकना निरुप हो पाते हैं। परन्तु निरुपाध कोभी कारण नहीं है। हमारी निरुपा और संवत्के कारण बहोते ही अनीतियां बिली रह सकती हैं। हमने यह पड़ा होनी चाहिये कि अनीति अविनक वस्तु है, और कुछ ही लोगोंकी क्यों न हो, मगर ऐकस्विकी नीतिके सामने यह टिक नहीं सकती।

हिन्दी-नवजीवन १२-१२-२९

८१

कांग्रेस किसकी ?

संयुक्तप्रान्तके होनेमें किन्ही संयजन सी-नीन प्रन वृष्ठे से और मुनक हिन्दी-नवजीवन द्वारा योगा वा। मुनमें से अक प्रन यह वा

क्या कांग्रेस हिन्दू-मुसलमानोंका नव्यमिलन विरोध है ? यदि विगत मुनक हो हा तो क्या अनी कांग्रेसके कार्यकारी वा हिन्दू-मुस्लिम मुनकके कारण होने है वादनी बहमानके अपिचारी और अनुकरणीय है ? और यदि अनी समाना मुन विन १। तो मुन बजाये गर्न-भाषारकी क्या करना चाहिये ?

वादन हिन्दू-मुसलमानोंकी वा है ही एविन वह विनने भी कुछ अपिच है। वादन भाषनकीमें रहनवाके हयव्य व्यस्तिगी लया है— हिन्दू मुनकमान वारनी, विनक भीगाभी मूटी वर्यत नर किनीकी

है। कांग्रेसके सदस्य के सब स्त्री-मुख्य ही सकते हैं, जो महाशयोंके मुरेस्पोन्को स्वीकार करते हैं। कांग्रेसके कर्मचारियोंमें हैं। यदि कोई हिन्दू मुसलमानोंके अपमानका—अनर्थका कारण बने तो कांग्रेस मुसलमानोंके बहिष्कार कर सकती है। कांग्रेसका सबस्य बनकर जो अर्थ-मुसलमानोंके बीच बैमनस्य—दुश्मनी पैदा करता है वह न केवल कांग्रेसका, बल्कि देशका भी दुश्मनी है।

मह तो आपरके प्रश्नका उत्तर यह है। परन्तु यह अितनेसे बुर मुझे ही संतोष नहीं होता तो प्रश्नकर्ताको जवाब कैसे हो सकता है? दुश्मनी बात तो यह है कि दोनों कीर्तियोंके बीच बैमनस्य पैदा करनेकी किसीको आवश्यकता ही नहीं होती। जिस हानिकारक अर्थ, कुछ ही अर्थोंमें क्यों न हो, कांग्रेस पर भी पड़ता है। जिस बैमनस्यको मिटानेका तरीका क्या है? यह सवाल प्रश्नकर्ताके विषयमें तो है लेकिन जिसे वह प्रकट नहीं कर सके हैं।

बैमनस्यको मिटानेके लिये कुछ चाहिये। अर्थ-मुसलमानोंके बीच पैदा होने चाहिये। आज तो हम अर्थ-मुसलमानोंके अर्थ हैं। यदि अर्थ मिट जाय और आपसमें विश्वास पैदा हो जाय तो सब बैमनस्य घायी दुश्मनी जाय ही बुर हो सकती है। जिस बैमनस्य — कमजोरोंको मिटानेका सबसे अच्छा मार्ग यह है कि हम जिस सम्बन्धमें किसीका अनुकरण न करें बल्कि बुर ही करना छोड़ दें। अर्थ जैसे कुछ ही अर्थ जाय पैदा हो जाय तो कांग्रेसकी शिकायत ही न रह पड़े। हाँ यह मैं जानता हूँ कि अर्थ नामुमत्तक पैदा करनेकी कोशिश ही रही है, और जिसे जानते हुये मैं अपना मित्र विश्वास नहीं छोड़ सकता।

राष्ट्रभाषा

हिन्दी ही राष्ट्रभाषा हो सकती है जैसा बच्चपि सब लोग बुद्धिसे समझ सकते हैं तो भी जिस सूबोंमें हिन्दी मातृभाषा है वहाँ हिन्दी भाषाके प्रति जैसा प्रेम नवयुवकोंका होना चाहिये वैसा देखनेमें नहीं आता है। हिन्दीमें जो कुछ साहित्य निकलता है वह प्रायः अनुबाह है। यदि कुछ मौखिक वस्तु निकलती है तो वह प्रभावहीन होती जाती है। यह कह सकते हैं कि रबीन्द्रनाथ हर जगह पैदा नहीं होते हैं तुलसीदास करोड़ोंमें से एक ही होती है परन्तु तुलसीदास रबीन्द्रनाथ जित्वाधिके पैदा होनेके लिये जो हम सब तैयार कर सकते हैं। नवयुवकोंका सम्मान तुलसीदास ही वह शेष है। उनका प्रेम जब हिन्दी भाषाके प्रति बढ़ेगा तब हिन्दीमय वायुमण्डल पैदा हो जायगा और उसमें से कुछ कवि भी निकल सकते हैं।

जब तो हिन्दी जिनकी मातृभाषा है उन नवयुवकोंकी बोलीमें न प्रेम देखनेमें आता है न प्रयत्न। व्याकरणवाधिके जो शेष यू पी बिहारके नवयुवकोंकी हिन्दीमें आते हैं कभी बयला और मछलीमें देखनेमें नहीं आते। राष्ट्रभाषाका प्रचार भद्रास आदि प्रांतोंमें होता है, परन्तु मैं अनुभव है कि हिन्दी सिधक कष्टसे ही मिलते हैं। उनमें भी ठेकस्विता नहीं होती रसायन-शक्ति बहुत कम होती है। हिन्दी-प्रचारके ही लिये सर्वार्थ करलेवाले अनेक नवयुवक होने चाहिये परन्तु ऐसे यदि कोई है तो मैं उनको नहीं जानता हूँ। ऐसे अवश्य मिल सकते जो आजीविका मात्र लेकर सेवा करनेके लिये तत्पर होंगे किन्तु उनके पास हिन्दी भाषाकी पिरा देनेकी सामग्री नहीं होती।

नवयुवक चाहें तो जिस बुटिकी मिटा सकते हैं। एक नव युवक भी जिस कार्यका आरंभ करेगा तो नाम माने बढ़ सकता है।

यह किसी भ्रममें दुर्बला प्रतीत होती है जब निरास होकर रहनेसे दुर्बला बढ़ती है। कर्तव्यनिरास मनुष्यका भ्रम है कि दुर्बलासे बेहतर कुछके निवारणकी चेष्टा सीधे करे, एतेमें क्कामटीका बराब करके निरास न रहे।

प्रत्येक पाठशाळामें हिन्दी 'यापोसेजक' संपन्न बनना चाहिये। जैसे संघका कर्तव्य प्रत्येक क्षेत्रमें हिन्दीका अनुयोग बढ़ाना पारिवारिक सम्बन्धोंका बोधन करना विदेशी भाषाका अनुयोग राजनीति विचाराने कभी नहीं करता बूढ़ पक्षोंका गहरा अध्ययन करना बाह्य हिन्दी शिक्षककी आवश्यकता देखी जाय बाह्य सहायता देना बिना पूर्ण हिन्दी शिक्षक स्वयंसेवक तैयार करना अतिवाञ्छित हो सकता है। प्रत्येक बड़ी पाठशाळामें बेल-बेल नवयुवकोंके चित्तमें असी स्वन पैदा हो जाय ता वह बैठ नहीं छोड़ना अपने-आप संघ बन जायगा और अपने सहाय्यताकी श्रुतिमें प्रवेश करनेका नियंत्रण देगा। नवयुवकोंमें आज जो जागृति जागी है, युवकी स्वाधीन बनानेका तरीका यही है कि युवका प्रत्येक जगह किसी न किसी सेवाकार्यमें ही व्यतीत हो।

बधाई रखना चाहिये कि जिस कैदमें हिन्दीका अर्थ हिन्दुस्तानी भी है। मेरी दृष्टिके सामने यह हिन्दी नहीं है जिसमें वे निरास करती या करती शक्तोंका त्याग किया गया हो।

हिन्दी-नवजीवन ११-१२-२९

महासभामें हिन्दी

हमारा दुर्दैव कुछ ऐसा है कि हमें कांग्रेस नामसे जितना परिचय है जुटना महासभा से नहीं। महासभाका नाम केनेसे कोची हिन्दू-महासभा समझते हैं और कोची किसी दूसरी ही सभाका खयाल करते हैं। संयुक्तप्रांतके शीरेमें जब मैं कांग्रेसके किन्हीं महासभा सम्बन्धका प्रयोग करता था तो मुझसे कहा जाता था कि महासभाके नामसे कोची कांग्रेसका जर्ज नहीं क्यायेने। यह बातका प्रभाव है। हमें अंग्रेजी सम्बन्धके प्रयोगकी आवश्यकता पड़ गयी है, जिसलिसे जब कोची हिन्दी सम्बन्धका प्रयोग करता है, तो उसे समझनेमें हमें कष्ट होता है।

जिसलिसे यद्यपि महासभामें हिन्दी भाषाका ही प्रयोग करनेका कानून है, अंग्रेजीका ही काफ़ी प्रयोग होता है। महासभाके विस्तृतार प्रायः अंग्रेजीमें छपते हैं। महासभाके दफ्तरमें भी प्रायः अंग्रेजीका ही व्यवहार होता है। अफ-भूमरेको जित अंग्रेजीमें लिखे जाते हैं। काबपत नगरमें रास्तों पर जहाँ बसों अंग्रेजीमें लिखे पटिये ही दिखायी पड़ते थे। यह सब सोचनीय है। परन्तु जिस व्याधिकी औपनि जिस रोमकी दबा सस्तीक छाव कानून मनवाना नहीं है। जिसकी औपनि या दबा तो है जनताका राजभाषाके प्रति प्रेम और जनताकी तदनुसार चेष्टा—कोशिश। जनता चाहें तो महासभाका सारा काम हिन्दीमें करवा सकती है। बात यह है कि न जनतामें जितनी जागृति है, न जितना बुद्धि है और न जितना मायाप्रस ही है।

महासभाका दफ्तर हिन्दीमें रखनेके मार्गमें अफ बड़ी व्यावहारिक रुकावट है। राष्ट्रपति जवाहरलाल नेहरूने जिस ओर सचस्योका ध्यान भी खींचा था। जैसा कि मैं पिछली बार लिख चुका हूँ संयुक्त-प्रांत बिहार वगैरह हिन्दी भाषा-भाषी प्रांतोंमें जैसे लोग बहुत कम मिलते हैं, जो जिस कामके लिये तैयार हों। जो बोझ-बहुत है या

होमे वे अपने काममें लगे हुये हैं। महासभाके कार्यालयमें क्या और और जयहोमें क्या हिन्दी मिलनी भाषाभाषा है। वे जोय राष्ट्रकार्यमें बहुत कम पाये जाते हैं। यही कारणों कोन आश्चर्य है कि राष्ट्र भाषाके व्यवहारका कानून होते हुये भी महासभाका बहुतेरा काम अंग्रेजीमें ही होता है।

वस साक्ष यहिसे तो साध काम अंग्रेजी ही में होता था। मगर जिस विद्यामें बहुत परिवर्तन हुआ है, फिर भी अभी बहुत कुछ बाकी है। महासभाका कुछ बहस-मुवाहसा — साध बाबबिबाद राष्ट्रभाषामें ही होना चाहिये और मुझे अंग्रेजी अनुवादकी भी कोसी जरूरत प रहनी चाहिये। जिसमें दो दिक्कतें पैदा जाती हैं। एक तो यह कि बनास तामिलनाडु वगैरहके सबसे बहुत कम हिन्दी समझते हैं और दूसरी यह कि बचना जो कुछ कहना चाहता है, तो सबको समझाना भी चाहता है। जिसलिसे अगर वह दोनों भाषामें जानता है तो दोनोंमे बहस करके अपना काम बना लेता है। जिन दिक्कतोंको दूर करनेके दो नुसाय हैं। एक तो यह कि जब कोसी बहस अंग्रेजीमें होक्ते सगे तब मुझे और राष्ट्रपतिको जिस बातका स्मरण दिखना चाहिये। दूसरे, बगावत और तामिल नाडी-बहस कहें कि मुझे अंग्रेजीकी कोसी आवश्यकता नहीं है। मुझका धर्म है कि वे हिन्दी सीख ले जबवा अपने पड़ोसियोंसे जो कुछ कहा जाय मुझका मतलब समझ स। हिन्दी भाषा-भाषियोंके प्रेम मुझे विश्वास और विश्वास पर ही बनाकी तामिल वगैरह भाषियोंके हृदयका परिवर्तन निर्भर है। वगैरह बिनाके कुछ काम नहीं ही सकेगा। बलात्कार या बबरबस्तीसे हिन्दीको अपना स्थान नहीं मिल सकेगा।

जवाहरलाल नेहरू

जवाहरलाल हिन्दूका जवाहर सिद्ध हुआ है। मुनके व्याख्यानमें बुज्जतम विचार मधुर और नम्र भाषामें प्रकट हुये हैं। अनेक विषयोंका प्रतिपादन होने पर भी व्याख्यान छोटा है। आत्माका तेज प्रत्यक्ष वाक्यसे सम्पन्न है। कभी लोगोंके वक्तमें जो घब या भाषणक वाद वह सब मिट गया। जैसे मुनका व्याख्यान वा बीसा ही मुनका आचरण भी था। कायेसके दिनोंमें मुन्हीं अपना सारा काम स्वतन्त्रता और संपूर्ण स्वायत्तुतिसे किया। और अपना काम सतत मुद्यमसे करते रहनेके कारण सब कुछ ठीक समय पर निश्चिन्तताके साथ पूर्ण हुआ।

जैसे और और मुख्य मन्त्रियोंके समापवित्तमें यदि हम कुछ न कर पायेंगे तो मुझे बड़ा आश्चर्य होया। परन्तु यदि ऐसा ही नास्तम्यक हो तो और नायक भी क्या कर सकता है? निश्चिन्ते हमें आत्म-निरीक्षण करना चाहिये। क्या हम जवाहरलालके नेतृत्वके बिना कामका है? यदि है तो परिणाम सुम ही होना। स्वतन्त्रताकी घोषणा करने-मात्रमे स्वतन्त्रता नहीं मिल सकती। हममें स्वतन्त्रताका वायुमण्डल पैदा होना चाहिये। स्वतन्त्रता जेक चीज है, स्वच्छन्दता दूसरी। कभी बार हम स्वच्छन्दताकी ही स्वतन्त्रता मान बैठते हैं और स्वतन्त्रता गवा देते हैं। स्वच्छन्दताकी पराकाष्ठा स्वार्थ है स्वतन्त्रताकी परमार्थ। स्वच्छन्दता समाजका नाश करती है, स्वतन्त्रता समाजकी जीवन्त देनी है। स्वच्छन्दतामें मर्यादाका त्याग किया जाता है, स्वतन्त्रतामें मर्यादाका पूर्ण पालन किया जाता है। पराधीनतामें हम बहुतसी बातें डरके मारे करते हैं स्वाधीनतामें वे ही बातें हम निष्ठापूर्वक करते हैं।

पराधीन मनुष्य डरके बरा होकर खोटी नहीं करेगा किसीके साथ फसाव नहीं करेगा झूठ नहीं बोलना बाह्यचारमें गृह-सा

प्रतीत होया डाकू याचिसे स्वाामीके बसले बनेवा। पराधीन मनुष्य को कुछ करता है, मुझमें वह अपन मनका साथ नहीं देता। स्वाधीन मनुष्यके जैसे आचार होते हैं, वैसे ही विचार भी। वह जो कुछ अच्छा-बुरा करता है, स्वेच्छासे करता है। जिसलिसे स्वाधीन मनुष्य अपने उत्कर्मका पूरा फल पाता है और जैसा होमेसे तमाशकी तित्य वृद्धि होती है। स्वाधीन मनुष्य किसीकी रक्षाकी अपेक्षा नहीं करेगा।

जिसलिसे यदि हममें सच्ची स्वतंत्रता आती है तो हम कभी (सांप्रदायिक) डरको छोड़ देंगे। हिन्दू-मुसलमान अकेल-बूझरेसे डरना भूल जायेंगे। दोनों साथ-साथ मूर्ख तो बहुत ही अच्छा है, परंतु स्वतंत्र मनुष्य डर छोड़नेके लिये साधियोंके सहयोगकी अपेक्षा न करे। यदि अकेल पक्ष त्यागकी मर्यादाको छोड़ दे, तो भी वह तीसरी शक्तका सहारा नहीं मायेगा। वह अपनी शक्ति पर ही निर्भर रहेगा। और हार क्या तो अपनी शक्ति बढ़ानेकी कोशिस करेगा। क्यूंसे हुंने मर जाना जीत है बर्मा है। क्यूंसे भायना पराधीनता है, बीमता है। कुछ सन्निभत्वके बिना कुछ स्वाधीनता अर्जित न है। किसीलिसे सन्निभके लक्षणमें अपकायनम् को ही अद्वितीय स्थान है। जिन कारण हमें अपनी हरजेक बातमें अपकायनम् का जीवन करना आवश्यक है।

हिन्दी-नवजीवन ९-१-१

आयेगी जिससे बचड़ा कर वह प्रवेश छोड़ देगी? भारतवासियों सरकारके दूसरे पिढ़कुओंसे बरी ही रहेंगी और सरकारके सिमे यह एक मुविनाकी बात होनी। लड़कोंके अधिष्ठित रहनेसे भी मुसका कुछ दिगङ्गता नहीं बल्कि बनता ही है। अन्तर्गत सूनी हो जायेगी यह बात महत्त्व रखती है। लेकिन अन्तर्गत सफल होना बहुत कठिन है। वर्तमान समयमें सरकार ही एक बड़ी शक्ति है, जो मुसलमानोंकी जिम्माओंके विरुद्ध मुसकी नामवाचक बन्ध कर सफल है। लोग अपना दिया हुआ धन्य बचूच करनेकी कोशिश न करेंगे या मारकाटका बन्ध न चुकावेंगे बड़ी आशा भी ठीक नहीं है। एक कर न देनेकी बात बड़ी है जो सरकारकी बकाबी-बुराबी या मुसके अस्तित्वसे सीधा संबंध रखती है। निम्नोके मुताबिक वह कर न देनेवालोंकी भी नामवाचक बन्ध कर सफल है, और अगर मुझे नीजाममें केनवाले वहाँ न मिलें तो दूसरे देशवालोंकी बुरा सफल है। अतः कर न देनेकी हालतमें वह जबरबस्ती कर बचूच करेगी और जिस तरह अपना अस्तित्व कायम रखेगी।

एक बात और है। बारडोली सम्पारण अष्टीका बादि आगहोमें आपका अहिंसात्मक सत्याग्रह सफल हो चुका है जिससे आपको अन्तर्गत सफलतामें विश्वास करनेका बल मिलता है। परन्तु मौजूदा मुद्दस्य और पहलेके मुद्दस्यमें फर्क है। पूर्व स्वाधीनताका वर्तमान मुद्दस्य बहुत ही भूषा है और सरकारके जीवन का मर्यादे मुसका सीधा संबंध है। बारडोली जनरलके मुद्दस्योंमें यह बात नहीं थी। बारडोलीमें केवल किसी बातकी निष्पन्न आश करना ज्ञेय थी कि हम पर कर बढ़ाना अभिष्ट है या नहीं। आश निष्पन्न होनी चाहिये यही समझा जा आशका सरकारके अस्तित्वसे कोई संबंध नहीं था। मुद्दस्यकी सिद्धि हो जाने पर भी येरी रायमें बारडोलीके किसानोंको अन्तर्गत फायदा नहीं हुआ अन्तर्गत अधिक मूल्यका अन्तर्गत त्याग करना पड़ा है। न केवल बारडोली किन्तु अन्य स्थानोंके विषयमें भी यह

बात ठीक है। अब परिस्थितियों देखते हुये मेरी समा-
 यपर सरकार पूरी तरह न मिटी जसा कि निश्चित है
 सरप्राइजके सफल होने पर भी हम असफल होंगे हम
 प्रयत्न साधक निरर्थक होगा।

मार्च १९०२ में जो प्रश्न पूछ जाते थे ठीक वैसा ही प्र-
 जिन विद्यार्थी हैं। परंतु मुझे जिनसे कौमी आश्चर्य नहीं होत
 प्रश्नके उत्तर प्रश्नकर्ताके अतिरिक्त सोचे ही लाग पड़ते हैं। अ-
 ॥ समाधान तो बहुत कमका होता है। जर्मियोंको जैसे प्रश्नोत्तरों
 प्रवास भी नहीं रहना। जिसमिसे जब-जब जैसे प्रश्न पूछे ज
 सब-सब सपासपसा कर्तव्य है कि वह खुदका उत्तर देता रहे।

पहली बात त्यागभावनाके अभावकी है। यह ठीक है।
 ठीक नहीं भी है। ठीक जिसमिसे है कि प्रश्नकर्ताके नजदीकी व
 मजहूममें त्यागभावना प्रणीत नहीं होती है और जिस कारण
 यही समझना है कि देश भरमें त्यागवृत्ति कम है ठीक जिसमिसे।
 है कि यदि त्याग-भावनाकी छर्बपा कमी होनी तो देशका कुछ
 कार्य होना संभव न था। यह स्वीकार करते हुये भी कि त्या-
 गाभाके बढ़नेकी बाधों गुजायिश है मेरा अनुभव मुझे बताता है
 देशमें त्याग-भावना है और वह बढ़ती जा रही है। जिसमें अरा-
 शक नहीं कि पूर्ण स्वराज्य प्राप्त करने के लिये त्यागकी मात्रा बहुत अ-
 होनी चाहिये। गहर पहननके संबंधमें विद्यार्थीने जिस वैयक्तिक
 ॥ मुक्तता दिया है अत आगे अन्तर अन्तर और पारस्परिक व
 परिवर्तित होना पड़गा।

विशेष बहिष्कारके विषयमें विद्यार्थीने आ कुछ लिखा है।
 ७ मुझे अमान ही अधिक प्रणीत होना है कारण कि बाधमने
 शास्त्रां और अज्ञातके बहिष्कारका पुनरुद्धार नहीं किया है।
 मेरा यह विश्वास अवश्य है कि तीनों बहिष्कार आवश्यक हैं।
 कहना कि बीमिलामें कौमी न बीबी तो जावेगा ही फिर बाध
 क्यों न जाय अविन नहीं। सराबरी दुकान गायी न रहेगी तो

बुझमें भी हमें जाना ही चाहिये? यदि हम कौंसिलोंको निरर्थक बरबाद करके भागते हों तो बुझमें क्यों जाय? जब पाठशाळाओंकी बात भीजिये। सरकारी पाठशाळाओंको त्यागनेसे सड़के अक्षिजित रह्यें जिस मान्यतामें में नमंकर आरम्भ करना पाठा है। अंग्रेज सरकारके जानेके पहले सड़के अक्षिजित नहीं रहते थे। बात यह है कि अंग्रेजी सत्ताके भारतमें काबज होनेके पूर्व प्राथमिक शिक्षा आजसे नहीं अधिक की और बुद्ध प्रकारकी शिक्षा भी लोग काफी पाते थे। क्या आज हम बितने दिरे हुये है कि सरकारी शिक्षा बंद कर देनेसे हमारी शिक्षा ही बंद हो जायगी? जिन विद्यार्थीको जानना चाहिये कि आजकल भारतवर्षमें राष्ट्रीय विद्यापीठ मौजूब है और बुझमें हमारे नमबुद्ध राष्ट्रीय शिक्षा पा रहे है। यदि सड़के समान सरकारी पाठशाळाओं छोड़ दें तो भी बुझें अक्षिजित रहनेकी आवश्यकता न पड़ेगी। हां यह अवश्य है कि बुझें बरीषोंके बुझसे सने हुये पैसोंसे निर्मित बानसार मकान पाठशाळाके किम्मे नहीं मिलेंगे और न स्वतंत्रताप्राप्तक शिक्षा मिलेगी।

अबबुद्धकि बहिरकारके संभवमें यह स्वीकार करना चाहिये कि यह कठिन काम है। आज बुझके प्रति जो मोह है वह देस-हिक्का भातक है। जहां तक हो सक्ता है, जिस मोझकी हटानेकी कोसिद्ध करके ही हुमें सतुष्ट हो जाना पड़ता है। किन्तु यह बुझना नहीं चाहिये कि अबबुद्ध प्रत्येक संस्तनतकी प्रवान आपप-स्वान होती है। जिस कारण बितने बकील बिन्हे छोड़ सकें बितने बारी और प्रति बारी बिन्हे छोड़ें बुझना आज ही है। हुमें तो अबबुद्धकी प्रतिष्ठाकी प्रतिबिल कम ही करना चाहिये।

अंतमें यह जानना चाहिये कि प्रत्येक संस्था वा यबुध्य अपनी प्रतिष्ठा पर ही निर्भर रहता है। नारायणा पाठ्यात्म अबबुद्ध बिरबादिये सरकार प्रतिष्ठा पासी है। बहिरकारसे प्रतिष्ठा टूटती है। अतः बुझे प्रवाके सम्मुख रखनेसे सरकारकी प्रतिष्ठा कम होगी। यह सर्वथा स्वामाधिक है। केवल बहिरकारसे केही सरकार काबज नहीं रह सकेगी।

सत्याग्रहसे भारद्वाजीके सोपानोंने कमाया कम और बचाया अधिक यह कहना पर्याप्त नहीं है। वे स्वयं जानते हैं कि सत्याग्रहसे मुझे अत्यधिक लाभ पहुँचा है। यदि यह प्रत्यक्ष देखना ही तो भारद्वाजी चाकर आज कोसी भी देख सकता है। हा स्वराज्य पानेके लिये अधिक कष्ट झुटाना होमा जिसमें न कुछकी बात है न मारचर्मकी।

हिन्दी-नवजीवन ॥ १६-१-३

८६

क्या अहिंसा छोड़ दी ?

बेक सिंग कहते हैं कि “आजकल किसी न किसी बख्खारमें आपके लिये वैसी बातें आती हैं जिनसे यह भ्रम पैदा होता है कि अब आप हिंसाको भी पसन्द करनेके लिये तैयार हो गये हैं। वैसा कि कहा जाता है गुजरगठ विद्यापीठमें आपने यह बोलना की है कि मेरे पकड़े जाने पर हिंसामय संघाम छोड़ देना और वह भी कहा है कि यदि पराधीनता और हिंसामें से पसन्दगी करली पड़े तो आप हिंसाको स्वीकार करने पर आकाशा हो जायेंगे। मैं तो यह बात माननेके लिये तैयार नहीं हूँ। परन्तु बख्खारमें आनेके कारण संभव है कि जो लोग आपको अच्छी तरह नहीं पहचानते वे जिसे मान भी लें। क्या आप जिस पर कुछ प्रकाश डालेंगे ?”

किसी सी बख्खारके लिये “बगैर जांच-पड़ताल लिये जिस तरह किसीके संबंधमें गलत खबर छाप देना बहुत बुरी बात है। जो बात सुपर नहीं गयी है वह मीन नहीं हो गयी। अहिंसा मेरे प्राणके साथ जुड़ी हुयी चीज है। मुझे ने कभी छोड़ नहीं सकता। मेरा विश्वास अहिंसा पर दिन प्रतिदिन बढ़ता ही जाता है। और मुझकी सफलताका प्रत्यक्ष अनुभव भी मुझे होता रहता है। मेरे पकड़े जानेके बाद सोपानोंकी क्या करना होमा जिस बारेमें मैंने जो कुछ भी कहा था वह ठीक जितना झुटका था। अर्थात् मैंने तो यह कहा था कि

अगर खुद भीके पर जोब हिसाब प्रकृति प्रह्व करे तो अहिंसापारी खुद रोक्नेकी चेष्टा करें। पराधीनताके बारेमें जो कह्य जा वह यह जा कि अगर मुझको पराधीनताका या हिंसाकायका साथी होनेके लिये विवश होता पड़े तो मैं हिंसाकायका साथी होता अथवा पसन्द नकरूं। जिस बचनमें और जो अक्षरमें क्या है, मुझमें बहुत कर्क है। हिंसा करनेकी तो मेरे कपनमें कोई बात ही नहीं है। हम सब तो हिंसारि अनिष्ट कमोंके साथी अनिष्कासे ही क्यों न हों अगर हमेशा रहते जायें हैं और रहना होया।

अब पचसे मेक बात सीखने योग्य है। वह यह कि जब किसी प्रसिद्ध लोकसेवक या लोकसेवाके सर्वश्रेष्ठ कोई भी सामान्य अनुभवसे बाहरकी बात सुननेमें या पढ़नेमें जायें तो जब तक मुझसे पूछ न लिया जाय खुद पर कभी विस्वास न करना चाहिये।

हिन्दी-नवजीवन २३-१-३

८७

राक्षसी विवाह

श्री बनारसीदास चतुर्वेदी लिखते हैं

बड़ी सम्मानके साथ मैं आपका ध्यान माधुर हितवी के ३ दिसम्बरके संकमें प्रकाशित मधुरा में बालविवाहोंकी भरमार दीर्घक लेखकी ओर आकर्षित करता हूँ। ये विवाह हमारी माधुर चतुर्वेदी जातिमें जुड़े हैं। दो वर्ष और २॥ और ३ वर्षकी बच्चाओंके विवाह करनेका दुर्भाग्य हमारी जातिकी ही प्राप्ति है। राष्ट्रीय आन्दोलन किया गया। हमारी जातिके प्रतिक्रिय नेता श्री राधेराजजी चतुर्वेदीने बहुत प्रयत्न किया पर वे बालविवाह नहीं रोके जा सके। पिछले वर्ष तो ८ महीने और सवा सालकी लड़कियोंकी शादी की बड़ी थी। समझमें नहीं आता कि जिन लोगोंका क्या विचार किया जाय? वह जान

ध्यान देने योग्य है कि हम लोग यानी चतुर्वेदी समाज अपनेको सर्वश्रेष्ठ ब्राह्मण समझते हैं और दूसरे ब्राह्मणों तकके हाथकी रोटी खानेमें पाप समझते हैं।

जिन विवाहोंका वर्णन बभारसीबासजीने किया है जैसे विवाहोंको राससी न कहें तो क्या कहें? बुझकी बात यह है कि जैसे विवाहोंमें हिस्सा लेनेवाले लोग प्रतिष्ठित रहते हैं। जिससे जुगकी रोकनेमें बहुत कठिनाभियाँ पैदा होती हैं, और जिसके साथ जब धर्मको मिलाया जाता है वह तो कठिनाभियोंकी माथा और भी बड़ जाती है। जैसे भी हो सब अप्रबर्तक बिजे सत्याग्रह जेक संपूर्ण अुपाय हो सकता है हमेशा हर हासतमें सत्याग्रहका प्रयोग करनेकी हममें शक्ति नहीं रहनी वा प्रयोग करनेका तरीका हमकी मासूम नहीं होता यह दूसरी बात है। जिससे सत्याग्रहकी नहीं बल्कि सत्याग्रहीकी मर्यादा सिद्ध होती है। जेक प्रयोग अपरोक्त परिस्थितिमें प्रत्येक मनुष्य कर सकता है जिस घरमें जैसे विवाहका आदर किया जाय अुसका त्याग करना चाहिये और अुसकी तरफसे किसी प्रकारकी मदद नहीं लेनी चाहिये। जैसे कि पिता अगर अपनी छोटी सड़कीको ब्याहना चाहता है वा अुसे बेचना चाहता है तो अुस हासतमें अुस घरके सब सड़के-सड़की वा कोबी जेक ही जिसमें शक्ति है पिताके घरका त्याग करे और अुसकी तरफसे कुछ भी मदद न ले। जेसा करनेसे पिताके हृदय पर कुछ न कुछ असर अवश्य होता। परंतु असर न भी हुआ तो भी जिन्होंने त्याग किया है, वे जिस पापसे बच जायग। साथ ही अुन्हें मज्जा रहनी चाहिये कि जैसे त्यागका अंतिम परिणाम शुभ ही हो सकता है। मैंने तो बृष्टांत-रूपसे जैसे भीके पर सत्याग्रहका यह जेक ही प्रयोग बतसाया है। परिस्थितिकी बेगकर प्रत्येक सत्याग्रही और भी प्रयोगोंकी उम्माद कर सकता है।

सषधम और अमधर्म

(१)

निम्नलिखित प्रश्न पूछे गये हैं और उनके उत्तर प्रत्येक प्रश्नके नीचे ही दिये जाते हैं

प्र — टास्टराय द्वारा प्रतिपादित अमधर्म आप मानते हैं क्या ?

मु — अवश्य ।

प्र — क्या आप चाहते हैं कि प्रत्येक मनुष्य अपना सब काम स्वयं करे ?

मु — न मैं चाहता हूँ न मैं जिसे संभव मानता हूँ और न टास्टरायने जिसे आवश्यक माना है । मनुष्य जितना स्वाधीन है, उतना ही पराधीन भी । वह जब तक समाजमें रहता है और उसे रक्षा ही होना, तब तक उसे अपनी स्वाधीनता दूसरोंकी अर्थात् समाजकी स्वाधीनतासे समर्पित रखनी पड़ेगी । जिसलिसे जितना ही कहा जा सकता है कि प्रत्येक मनुष्य द्वाारासंबंध अपना काम अपने आप कर के अर्थात् मैं अपने जिसे पानीका लोटा भर ल परंतु अपने जिसे अपना कुआ न लोडू । पानीका लोटा न भरनेमें समर्थ है कुआं जोरनेके बिचार या कार्यमें मूर्खता है । जिसलिसे प्रत्येक कार्य स्वयं किया जाय या दूसरोंकी सहायतासे जिसका निरन्तर करनेके लिये विशेष-कुठिका उपयोग करना चाहिये ।

प्र — क्या आप चाहते हैं कि सभी लोग शारीरिक श्रम द्वारा अपनी आजीविका अर्जित करें ?

मु — अवश्य । सब लोग ऐसा नहीं करते हैं, किसीसे जगहमें और विशेषतया भारतवर्षमें अत्यंत दक्षिणा पैदा हो गयी है । बनारसेयका भी बड़ी बोक बड़ा कारण है । बनीपार्ष्णमें जो अति क्रोध पैदा हुआ है, उसका यह प्रभाव कारण है । यदि सब अपनी आजीविका शारीरिक परिश्रमसे पैदा कर, तो क्रोधवृत्ति कम हो जायगी और

जनोपासनाकी शक्ति भी अपने आप बहुत क्षीय हो जायगी। सार्वत्रिक परिश्रम करनेसे जनारोम्य भी प्रायः मिट जायगा और सबसे बड़ा काम यह होगा कि भूच-मीचका भाव सबका सब नष्ट हो जायगा।

हिन्दी-नवजीवन १-२-३

(२)

प्र — वर्णवर्ग धर्ममें जो धर्म-विभाष है क्या वह मानव विकास और मानव-कल्याणके लिये पर्याप्त नहीं है? धर्मवर्ग और वर्णवर्ग जिन दोनोंमें आप किसको अधिक मानते हैं।

जु — जिस प्रश्नकी ध्वनि है कि धर्मवर्ग और वर्णवर्ग परस्पर विरोधी धर्म हैं। वस्तुतः ऐसा कुछ भी नहीं है। दोनों सहवर्ती और आवश्यक हैं। वर्णवर्ग सामाजिक धर्म है और धर्मवर्ग वैयक्तिक। अधिपतिने समाजकी चार भागोंमें बांटा और समाज-हितकी व्यवस्था करके ब्रह्मके हाथ लौट-वातक प्रतिस्पर्धाकी मिटानेकी चेष्टा की। जिसलिये उन्होंने एक वर्णको समाजकी ज्ञानवृद्धिवा दूसरेको समाजके ज्ञानमाच्छन्ना तीसरेको समाजके व्यापारका और चौथेको समाजके परिचर्यात्मक व्यवहारका रक्षक बनाया। चारों कार्य समुक्त प्रमाणमें आवश्यक थे और हैं जिसलिये एकको भूच और दूसरेको मीच माननेका कोई भी कारण न था। गुलाबारका पुष्टांत देकर व्यासजीने यह बताया भी है कि प्रत्येक धर्म स्वधर्मके पावनमें मोल-मदके लाभक बन सकता है और एक-दूसरेके साथ स्वर्ण करनेसे अन्ध-दुष्टरेको भूच-मीच माननेसे अवरोधित होती है।

वर्णवर्गके यह माने भी कभी नहीं हैं कि कोई धर्म वैयक्तिक धर्मधर्मसे मुक्त है। धर्मवर्ग किसी भी वर्णके सब व्यक्तियोंके लिये है। ब्राह्मणको भी समित्पाणि होकर गुरुके पास जाना पड़ता था अर्थात् जुमे भी जंगलमें जाकर लकड़ी लानी और मोटेवा करनी पड़ती थी। यह काम वह समाजके लिये नहीं बल्कि अपने लिये अपने श्रुद्धिके लिये करता था। केवल वर्ण और धर्म ही जिस धर्मसे मुक्त रहते थे।

समर्थनमें है दास्तदायने जो आजीविका बर्ग प्रस्तुत किया है वह ब्रेक कुपटिडाँठ है। दास्तदायने देखा कि यदि यम या मेहनत सबको करना ही है तो जिसका यह अर्थ है कि मनुष्य अपनी आजीविका पारोरिक यमसे पैदा करे, बुद्धिबलसे कमी नहीं। बर्गबर्गमें प्रत्येक बर्गका बर्ग समाज-हितके लिये ब्रेक कर्तव्य या और आजीविका ब्रूमन हेतु नहीं थी। दधिमको बन मिले या न मिले रखा तो करनी ही पड़ेगी। बाइबलकी मिला मिले या न मिले जान देना ही पड़ेगा। बैरपको बन मिले या न मिले कृपि-गोरक्षा करनी ही पड़ेगी। परंतु दास्तदायका यह बचन सर्वथा ठीक है कि आजीविकार्थ हरब्रेकके लिये पारोरिक यम करना आवश्यक है। जिस सर्व-साधारण बर्गका लोप होनेसे अबका जिसे न धाननके कारण ही आज जिस बरतमें दुःखद विपमता पायी जाती है। जो तो कुछ विपमता हमेशा रहेगी किंतु वह विपमता ब्रेक पेइके विविध पत्तोंके समान सुंदर और सुन्दर लदेगी। कुछ बर्गबर्गमें विपमता है ही और जब वह अपने कुछ रूपमें जिस मान या तब वह सुखप्रद शांतिप्रद तथा सुन्दर वा। परंतु जब कभी ब्रेक मनुष्य बर्ग-समूह ही के कारण अपनी बुद्धिका कुपयान करते हैं तब बालक विपमता पैदा हो जाती है। जैसे यदि सिधक (बाइबल) गितानी (तत्त्व) व्यापारी (बैरप) और बाइबी (गृह) समाज-हितके लिये नहीं बल्कि जन-समूहके लिये अपना रंधा करें तो बर्गबर्गका लोप हो जाता है। क्योंकि धर्ममें जन-समूहको कोसी भी खान नहीं हो सकता। समाजय मिश्रक बकील डॉक्टर, सिगाही बरीराकी आवश्यकता है। परन्तु जब य लोग स्वार्थरथ नाम करते हैं तब समाज समग्रतः विरक्त समाज बरत बन जाते हैं।

नीमाक रीमर अध्यायम जगवाने

सपत्ता २ ता मृत्ता गुरोराज प्रजाति ।

३ यन्त्रिकारण अथ बाइबिल-वापपुर्क ।

ज्वलन यहक गाव गाव बजावा पैदा बरक प्रजातिने बहा
ज्वलन " ३ हा यही गुरोरी वापपुर्क हो। — बर

जिस दुनियामें खुना बूबर न हो चायना और क्या यह संसारके किस्से बुझकी बात न होगी ?

बु — भगवत कबीर या रबीड्रनाथके सिद्धांतोंका खंडन करने वाला नहीं है बल्कि भुन रोनोंके काम्यको अधिक शक्तिशाली और सोभास्पद बनानेवाला है। भगवत बौद्धिक शक्तिका ह्रास नहीं करता बल्कि भुनका सच्चा पोषक है। भव मान बिठना ही है कि भगवतका अपासक बनेकी काम्य रचना ही से अपनी आजीविका कभी पैदा नहीं करेगा और न भगवत सर्वथा त्याग ही करेगा। कबीर भगवतके पोषक थे ही। उन्होंने घरनादि बनाकर कभी कौड़ी भी नहीं कमायी थी। वह कपड़ा बुनकर अपनी रोटी कमाते थे। भगवतप्रचार भुनका स्वभाव या मनोरंजनका विषय बन गया था। रबीड्रनाथ जिस युगके कवि-प्रेम है क्योंकि काम्य-रचना द्वारा वह अपने भुनारेके किस्से बन नहीं कमाते। काम्य-रचनासे भुन को कुछ जानबूझी होती है, सो सब वह अपनी संस्कारों से ढाँके हैं। भुनकी अपनी सामर्थ्यमें से भुनका निर्वाह होता है। वह भगवतको कहाँ तक मानते हैं सो मैं नहीं जानता बिठना लेकर जानता हूँ कि वह भगवतके निरंक कथापि नहीं है। इतिहाससे हमें पता चलता है कि प्राचीन कवियों भर्तृहृन् आदिभोंने भगवतका पावन किया है फिर उनके वह भगवतने ही क्यों न हो। एकस्वयं भुनकी प्रशंसा आज भी मौजूद है।

प्र — भगवतके अनुसार तो बीसा और बुद्ध और स्वयं टास्टराब भी होती ही रहते हैं। टास्टराबकी स्त्रीने ही कहा है कि पुस्तकें सिखानके सिवा जिनसे कोई काम नहीं हो सकता। लोगोंकी ईर्ष्या प्राप्त करने कायक बड़जीपिरी या दूसरे काम कुहने पीछे हों सही पर जिससे टास्टराबका भगवत संतुष्ट नहीं हो सकता। क्या किसी-सिद्ध विम पर सावधानीपूर्वक विचार करनेकी जरूरत नहीं है ?

बु — जिस मनुष्यमें इतिहासकी विस्मृति है। बीसा तो बड़जी थे। उन्होंने बौद्धिक शक्तिकी अपनी आजीविकाका साधन कभी नहीं बनाया था। बुद्धदेवने ज्ञानप्राप्तिके पक्षके किठना परिश्रम

क्रिया या सो हमें मालूम नहीं है। हाँ मितना हम जानते हैं कि मुन्हों अपनी आजीविकाका उपार्जन कम-बखार द्वारा नहीं किया वह मिश्राप्त लाते थे। मुत्तमे धर्मधर्मको कोभी हानि नहीं पहुंच सकती थी। परिश्रमकको काफी वारीरिक श्रम जुठाना पड़ता है। अब रहे टास्टराय सो मुन्हीं धर्मधर्मोंने जो कुछ कहा है वह सत्य है परंतु पूर्ण सत्य नहीं है। विचार-परिवर्तनके बाद टास्टरायने जो पुस्तकें लिखी थी मुन्हीं आयस में अपने लिखे मुन्होंने कुछ नहीं लिखा था। साधोंकी आयसके मासिक हाने हुंने भी वे अपने घरमें मेहमान बनकर रहते थे। शानप्रतिष्ठाके बाद वह हर रोज बाठ बंटोंकी मजदूरी करते थे। कमी खेत पर जाते थे तो कमी घरमें बैठकर जुते बनाने थे। भिन कामोंमें कुछ नहीं तो भी अपने पेटके लिखे आवश्यक मजदूरी वह अवश्य पा जात थे। टास्टराय जो कहते थे वह करनेकी भी बहुत चेष्टा करते थे। यह मुन्हीं विस्मयता थी। भिन सारे कथनका निचोड़ यह है कि भिन धर्मका पालन प्राचीन सोमोंने स्वयं किया और भिनका पालन आज भी जगतका अधिकांश करता है। मुत्त धर्मधर्मका मुन्होंने जगतके सामन स्पष्ट रूपमें रखा है। सब तो यह है कि धर्मधर्म टास्टरायकी नीतिक सोच नहीं सोच थी कम्मे अंक महान मेसक बुरापाइकी। टास्टरायने मुत्तको कम दिया और जगतके सामन जाहिर किया।

हिन्दी-नवजीवन २०-२-३

(४)

प्र — टास्टरायने लिखा है पैना और गुलामी अंक ही धम्पु है — भिनके मुद्दय अंक हैं और भिनके परिश्रम भी अंकने हैं।

कथा गुलामीका कथा और अवसर स्वल्प है और पुरानी व्यवस्था दासताकी भाँति यह गुलाम और भालिक दोनोंको पठित और धर्य बना देता है। भिनका ही क्यों? यह भिनने भी अधिक बुरा है क्योंकि गुलामीमें दान और ग्वालीके बीच मानव-संबंधकी जो व्यवस्था रहती है, यह भून भी नष्ट कर देता है।

क्या आप जिस बातसे सहमत हैं? क्या क्या निर्दोष विनिमयका साधन कभी नहीं बन सकता? यदि बन सकता है तो कैसे और नहीं तो क्यों?

बु — प्रश्नकर्तानि वैसे सिद्धा हैं यदि नहीं बाउ टास्स्यामे कही हो तो मुझे यह माकम नहीं है। गुलामी और पैसा सच्चातीय सम्बन्ध नहीं है, जिसकिसे जिन चीजोंमें मुकाबला नहीं हो सकता। गुलामी मनुष्यकी लोक स्थिति है और हमेशा स्थायी है। पैसा जगतके साधन बनना आर्थिक व्यवहार समानता के साधन-मात्र है। फिर यदि यह कितना ही व्यवधान साधन क्यों न हो, कुछसे जितनी गुरामीकी समाधान है, उतनी ही घलाबी भी हो सकती है। यही बात दूसरे बहुतरे बड़ साधनोंके किसे भी कही जा सकती है। किसी न किसी हाथमें और किसी न किसी रूपमें पैसेकी आवश्यकता तो रहेगी ही। गुलामीकी आवश्यकता न कभी भी न रह सकती है। यहाँ पैसका अर्थ समझ लेना चाहिये। जब मैं अनाज लेकर बूते करीबता हूँ तो बूते करीबनेका साधन होनेके कारण अनाज पैसा बन जाता है। मगर यदि बहुतरे औपचारिक किसे अनाजके जरिये केन-केन बहाना मुक्तिमल होता है, संज्ञा-रूपसे बापुका या कागजका उपयोग हो सकता है। यह बात अवश्या कामच ही पैसा है। जिसमें कोई भी बाधा नहीं पड़ सकती। किन्तु जब किसी मनुष्य जैसे कादब बापुके सिक्के या अनाजका आवश्यकतासे ज्यादा संघर्ष करता है तब गुरामी पैसा होती है। जिससे यह सिद्ध होता है कि स्वयं पैसेमें कोई भी दोष नहीं है, परन्तु मुसके बीममें दोष है। ठीक जिसके मुसके गुलामी बीमकी निशानी है। अंक भी आदमीको गुलाम बनाकर रखनेमें लीम है, दोष है। मगर पैसा या वनका अधिक मागमें रखना दोष है।

परन्तु जो मनुष्य वर्षवर्षको समझता है, वह संतुष्ट रहता है, किसीकिसे वह वनका लोभ भी नहीं करेगा। और जो मनुष्य अमवर्ष समझेगा वह किसीको गुलाम बनाकर नहीं रखेगा।

गंधा साहित्य

कोभी बेस और कोभी मापा गंधे साहित्यसे मुक्त नहीं है। जब तक स्वामी और व्यक्तिवारी लोग बुनियातमें रहेंगे तब तक गंधा साहित्य प्रकट करनेवाले और पढ़नेवाले भी रहेंगे। लेकिन जब गंधे साहित्यका प्रचार प्रतिष्ठित माने जानेवाले अलवायोंके द्वारा होता है, और खुसका प्रचार कलाके नामसे या सेवाके नामसे किया जाता है, तब वह अत्यंत स्वरूप धारण करता है। जिस प्रकारका गंधा साहित्य मुस मारवाड़ी समाजकी तरफसे निकला है और प्रतिष्ठित मारवाड़ी लोगोंकी ओरसे प्रकाशित एक वस्तुत्वकी प्रति भी मुस धनी नहीं है। जिस वस्तुत्वमें मारवाड़ी समाजको जानूँ किया गया है और बताया गया है कि जैसे साहित्यका जो कलाके नामसे परम्पु केवल बन कमालोंके सिने प्रकट होता है समाजको बहिष्कार करना चाहिये। जिस पत्रको विधायकता व्याप्तमें रखकर वह वस्तुत्व प्रकट किया गया है, वह बाद नामक मासिकका मारवाड़ी रस है। मैं खुसे पूरा पढ़ नहीं सकता और न पढ़नेकी जिन्ना ही है, लेकिन जो कुछ मैं पढ़ सका हूँ वह मितना गंधा और बीमत्त है कि कोभी भी मनुष्य जिसके दिलमें विवेक है या समाजके हितका चर भी समझ है, कभी जैसी बात प्रकाशित नहीं करेगा। खुसारेके नामसे जैसी बीबीका प्रकट करना अनावश्यक और हानिकारक है। चार के समान गंधे भीन गानेवाले लोग अलवार नहीं पढ़ा करते। पढ़नेवाले दो प्रकारके ही हो सकते हैं। एक पढ़े-लिखे रामूक सोप जो अपनी बासबाको किसी न किसी प्रकार लुप्त करना चाहते हैं दूसरे निर्रोप बुद्धि जो आज तक व्यक्तिवारीमें पति नहीं है परन्तु जिनकी बुद्धि परिपक्व भी नहीं है, जो लालचमें पड़कर विचारबध हो सकते हैं। जैसे बीबीके सिने गंधा साहित्य बातक है। वही सब बीबीका अनुभव

भी है। मझे कुम्भीय है कि प्रतिष्ठित आम्बादी मन्त्रमोहे वस्तुधरा
 कमर बाद के संपादन अभ्यासि वर हुना के अन्त भिम मंरको
 बावत के लगे और पुकारा जैना वंश साहित्य प्रकट न करनकी कृता
 करेंगे। भिमम भी बहुर बर्नप्य ना भिम बारमें मारबादी ममात्रना
 और सर्व-भाषारण ममात्रना है। बहू जैना वंश साहित्य न कभी
 सरीरे और न पढ़ ही। हिन्दी पत्रोंके संपादकोंके नर वर दोहरा बोझ
 है। क्योंकि हिन्दीको हम राष्ट्रभाषा बनाना चाहते हैं और भित्तिके
 भिम भाषाकी रसा करनका विषय पर्यं मुझे प्राप्त होना है। मेरे
 जैना राष्ट्रभाषाका पुकारी राष्ट्रभाषामें कुम्भीय विचारोंको प्रकट करन
 वाली पुस्तकोंकी ही प्रतीक्षा करेगा। भिममिसे यदि सम्भव हो तो
 हिन्दी साहित्य सम्मेलनको भेर भाषा-समिति नियुक्त करनी चाहिये
 जिसका धर्म प्रत्येक नयी पुस्तककी भाषा विचार आदिकी दृष्टिसे
 परीक्षा करना हो। जिस परीक्षामें जो पुस्तकें सर्वोत्तम मानी जाव
 और जो गंभीर दृष्टि, समिति मुनकी बहू फेहरिस्त तैयार करे और
 अच्छी पुस्तकोंका प्रचार तथा धंदी पुस्तकोंका अधिष्कार करनेके
 लिये जनताको प्रेरित करे। जैसी समिति सभी सकल हो सकती है,
 बहू मुक्तके सरस्य साहित्य-ज्ञान और साहित्य-सेवाके लिये ही अपने
 आपको बर्षित कर दें।

हिन्दी-नवजीवन १-१-१

बंगाल-आसाममें हिन्दी

पाठकोंको पता होना कि सन् १९२८में कलकत्तेमें ब्रेक हिन्दी-प्रचार-समिति स्थापित की गयी थी। समितिके कोषाध्यक्ष श्री बलरामदास बिड़का थे। जिस समितिके कार्यका विवरण नीचे हिस्से मेरे पास आ गया है। विवरणमें छे निम्नलिखित बातें नीचे देता हूँ।

सम्मेलनकी बीरसे फरवरी मासमें ही कलकत्तेमें चार पाठशालाओं खोली गयीं—बैठकखाना रोड मयानीपुर, बाग बाजार और प्रवासी कर्मालय। जिनमें कोसी ६ विद्यार्थियोंने नाम लिखाये। प्रवासी कर्मालयवाली पाठशाला खीझ ही बन्द कर देनी पड़ी क्योंकि वहाँके विद्यार्थी जितने व्यस्त थे कि झुगड़े समय ही नहीं मिल। छे पाठशालाओंमें से बैठकखाना रोडकी पाठशाला जागे बन्दकर कार्य समाजवाली पाठशालामें मिला दी गयी। कलकत्तेमें तथा बाहर अगस्त्य पाठशालाओं खोलनेका भी खीझ प्रचल किया जाने लगा और परिणाम यह हुआ कि अंग्रेजोंके अंत तक जिन पाठशालाओंके अतिरिक्त दो नयी पाठशालाओं खोली गयीं—ब्रेक कार्य समाज मंदिर, कलकत्तेमें और ब्रेक वाली प्रतिष्ठाग सोरपुरमें। जिनके अतिरिक्त बोगरा बीलाबपुर, बांकुण एनीबेनकी चार पाठशालाओं सम्मेलनसे सम्बद्ध कर दी गयी। बीरे-बीरे आशोकन जागे बढ़ावा गया और जुलाहीके अंत तक अपरोक्ष दम पाठशालाओंके अतिरिक्त पांच नयी पाठशालाओं और खुली। ब्रेक कलकत्तेमें शिमला व्यायाम समितिमें और चार बाहर—रंगपुर, डाका बैरोर और मैमनसिंहमें खुली। जिन पाठशालाओंमें डान्न और रंगपुरमें सम्मेलनके प्रचारक स्वयं काम कर रहे हैं। दूसरी जगहों पर वहाँके जुलाही निवासी काम संभाते हुये हैं।

जिसके बाव भी प्रचार-कार्य बरतबर जारी रहा और मन्मथरके अन्त तक हीम नभी पाठशाळाओं और बुकी—जेक पत्नी उत्सार समिति कार्यालय कलकत्तामें और दूसरी मन्मथीप तथा जमाखपुरमें। जमाखपुरके बुन्हाही निवासियोंने हिन्दी पुस्तकालय खोलनेके लिये जेक जमीनका दुरुग भी खरीद लिया है।

जिन बठारख पाठशाळाओंमें से रंथपुर, डाका जामबाजार, मबानीपुर और बैठकस्थाना रोडकी पाठशाळाओंका कार्य सम्मेलनके लिये रहा। दोष स्थानोंके लक्षका भार तत्स्थानीय सज्जनोंने ही संभाला। जिस समय कुछ सज्जन सहायताके रूपमें कुछ पाहुते हैं। उनसे लिखा-गयी हो रही है। प्रायः सर्वत्र प्रयत्न यह किया जा रहा है कि जहाँ पाठशाळाओं हों वहाँही ही उन पाठशाळाओंका कार्य निष्काज जाय। जिसके अनुसार प्रचारकोंको विषयगत भी ही जा बुकी है।

पाठशाळा खोलनेके अतिरिक्त अपने अनुकूल बापुमन्मथ तैयार करनेके लिये प्रचार-कार्य भी विशेष रूपसे किया गया। जिसके लिये कभी सार्वजनिक सभाओं करके समक-समय पर समाचार-पत्रोंमें विज्ञापितों और लेख प्रकाशित करवाकर तथा प्रचार-संघोंकी यात्राओं करके और सार्वजनिक मन्मथोंमें जिस आन्दोलनके अनुकूल प्रस्ताव पास करके प्रचार किया गया। रंथपुरमें बंगाल प्रांतीय राष्ट्रमन्मथ सम्मेलन भी किया गया। जिस अधिवेशनका बहुत अच्छा प्रभाव पड़ा। जिससे प्रांतके कोने कोनेमें हमारी भाषा राष्ट्रकी और जिसके बाव बाके बीरेमें जब हम लोग बीसीर, जामकोठी जरीनाथ जादि गये तो परिस्थिति बहुत कुछ अनुकूल पायी। जिन कारणोंके लक्षका तुलसी-वर्षाकी उत्सव बड़ी बुमबामने मनाया गया। जिस अवसर पर जेक अधि-सम्मेलन भी किया गया। यात्राओंके प्रचार कार्यकी सबसे अधिक सहायता मिली। हिन्दीकी भावप्रकृता जब प्रायः सभी अनुभव करती है और वह जवस्था जा बनी है, जब प्रत्येक दिनेमें जेक

केन्द्र स्थापित हो सकता है। सम्मेलनकी ओरसे छात्रवृत्ति बढ़ा कर प्रचारक तैयार किये गये हैं। जिनमें से दो रंगपुर और बाकामें काम कर रहे हैं। ओक सज्जन बाबपुरमें है और ओक फिजहाक कलकत्तेमें ही काम करते हैं।

“आसामका हिन्दी-प्रचार कार्य अधिकारमें भी ऊँची नाट्यमय सास्त्री पर ही निर्भर है। वह बड़े परिश्रम और अप्रत्यक्षताके साथ काम कर रहे हैं। पहलेसे स्वर्तन रूपसे काम करते रहनेके कारण बुनको अनुभव भी है। अतः वह काममें सफल हो रहे हैं। मुन्होंने ११ स्कूल खोले हैं जिनमें से प्रत्येकमें औद्योगिक ३-४ विद्यार्थी पढ़ते हैं। पिछले दिनों विद्यापीठके अवसर पर मुन्होंने सफलतापूर्वक आसाम प्रांतीय राष्ट्रधारा सम्मेलन भी किया। कार्यका प्रबंध है किसी तरह नहीं कर सके हैं। किन्तु जब कार्य बचानेमें कठिनायी हो रही है। अतः वह भी सहायताके लिये विद्यापीठ की कर रहे हैं। संक्षेपमें पिछले सालका यही कार्यविचारण है।

“जिस समय सम्मेलनकी आर्थिक अवस्था खराब है और जिसलिये काम आने बढ़ानेसे रोकना पड़ रहा है। कार्य कम करनेके विचारसे पिछले अक्तूबर महीनेसे मंत्रीने दो प्रचारकोंका कार्य जिसे वेनेमें कार्यसमिति असमर्थ भी अपने ऊपर से लिया है। मजलीपुरकी पाठशाळाके लिये अध्यापकका भी कार्य ज्ञाता है। वह भी मंत्री अपनी ओरसे ही लेते हैं। बलाभाबको मिटानेका प्रयत्न किया जा रहा है। आधा ॥ धीमे ही यह संकट दूर होगा।

जिससे मान्य होता है कि काम कुछ न कुछ बंधमें हो रहा है। जिस कार्यके और भी बढ़नेकी बहुत गुनाबिधा है। प्रत्येक पाठशाळाका कार्य स्थानिक मध्यसे पूरा करनेका प्रयत्न किया जा रहा है, और यह सुरुत है। किसी तरह सफलता प्राप्त हो सकती है। नारंग जब ही मुख्य केन्द्रसे लिया जाय। अंतमें जो साथ स्थानिक कार्य स्वामन्त्री ही बन जाना चाहिये। सभी प्रचार-कार्य विस्तृत और स्थायी

कम पकड़ सकता है। बंगाल और आसाम जैसे क्षेत्र हैं जिनमें हजारों लोगोंको हिन्दी पढ़ानी या सकती है। जिस कार्यके दो विभाव तो हैं ही। जेक शिक्षा और दूसरा स्वायत्त सम्मेलनका व्यापान द्वारा प्रचार-कार्य। जेक तीसरे विभागकी और आवश्यकता है और यह है जिसको सुलभ करनेके गुणार्थका संशोधन। उम्मेद और उत्पद्यन शिक्षक शिक्षणक्रमको सीधतासे सफल करनेके सिधे प्रतिपिन गुणार्थकी खोज करते रहते हैं। बंगला और आसामी भाषाओंके बहुतरे सध हिन्दीसे मिलते-जुलते हैं। जिस विषय पर परिचय कउनेवाली पुस्तकें लिखना स्वयं-विद्यक तैयार करना हिन्दी-बंगला और बंगला-हिन्दीके छोटे-छोटे सम्मेलन प्रकट करना और नायरी सिधमें बंगला पुस्तकें तथा बंगला सिधमें हिन्दी पुस्तकें प्रकाशित करना बादि काम बहुत ही जरूरी है। जैसी पुस्तकें स्वायत्तकी बन सकती है जैसे कि मद्रासमें बाब कममम बन चुकी है। जब पुस्तकें सचमुच ही गुणोबी और जल्दी होती है। उन गुणकी प्रतिष्ठा अपने-आप बढ़ जाती है और लोगोसे गुहें प्रोत्साहन भी बूब मिलता है।

जेक बाघ और। बंगाल मारवाकी व्यापारियोंका जेक बड़ा केन्द्र है। बंगालमें हिन्दी-प्रचारका काम सिन्हीं बाधियोंकी जेक बाघ जिम्मेवारी है। बल जिस प्रचार-कार्यमें बलाभाधके कारण कोबी रुकावट नहीं पड़नी बाहिमे।

हिन्दी-जबकीबन १३-३-३

स्वराज्य और रामराज्य

स्वराज्यके कितने ही वर्ष क्यों न किये जायें मैं भी उसके कितने ही वर्ष क्यों न बताता रहा हूँ तो भी मेरे मन्त्रीक या मुझका निकाल-सत्य अंक ही वर्ष है और वह है रामराज्य। यदि किसीको रामराज्य खूब बुरा लगे तो मैं उसे बर्नराज्य कहूँगा। रामराज्य राज्यका आदर्श यह है कि जिसमें बरीबोंकी संपूर्ण रक्षा होगी सब कार्य बर्नपूर्वक किये जायेंगे और लोकमतका हमेशा आदर किया जायगा। पर रामराज्यकी प्राप्तिके लिये सब लोगोंको हाथ बँटाता चाहिये। जिस कामके लिये हमारे पास जायी ही अंक सर्व व्यापक और रचनात्मक साधन है। लेकिन लोगोंकी शक्तको बढ़ानेके लिये किसी दूसरी व्यापक वस्तुकी भी आवश्यकता थी। नमक-कर वह वस्तु है, और हम उसे वा चुके हैं। नमकका उपयोग तो पटौब और बमीर, दानों समान रूपसे करते हैं और थुंकि जिस सर्वोपयोगी सबके लिये आवश्यक वस्तु पर कर लगाया गया है। हरबेक मनुष्य नमक-करके जिस वानूनका सविनय भंग कर सकता है और जो अपनी शक्ति बढ़ा सकता है। जिस तरहके सविनय भंगसे जो शक्ति बढ़ती उसके सविनय और शक्तिप्रद होनेके कारण राम राज्य स्थापित करनेमें मुझे हमें बड़ी मदद मिलेगी। नमक-करके सभान और भी अनेक कर हैं जो जनताके लिये भारबप है और जिन्हे मिटानेका प्रयत्न करनेसे लोगोंको सच्ची शिक्षा मिल सकती है, जनकी शक्ति बढ़ सकती है। जैसे साबनोसे रामराज्यकी स्थापना आसान हो जायगी। पूर्ण रामराज्य हमें कब मिलेगा सो तो कौमी नहीं कह सकता। परन्तु रासकिन मुसीबी रट लगाते रहना हम सबका बर्न है। और सच्चा चिन्तन तो यही है, जिसमें रामराज्यके लिये योग्य साधनका भी उपयोग किया गया हो। यह बात रही कि रामराज्य

स्थापित करनेके लिये हमें पाश्चात्यकी कोभी आवश्यकता नहीं है। जिस गुणकी आवश्यकता है वह तो सब वर्गके लोगोंमें — स्त्री पुरुष भाऊ और बूढ़ोंमें — तथा सब वर्गके लोगोंमें आज भी मौजूद है। कुछ मात्र भिन्नता ही है कि सब कोभी अभी मुसकी हस्तीको पहचानते नहीं हैं। क्या सत्य कहिसा अनुशासन या भर्षाया-पाकन औरता लम्ब रीति मादि पुर्बोंका हममें से इत्नेक यदि वह चाहें तो आज ही परिचय नहीं ले सकता? बात यह है कि हम लोग माया आत्ममें फँसे हुये हैं और किसी कारण अपने पाछकी चीजको पहचान नहीं रहे हैं, मुक्तते हुएकी चीजोंको पहचाननेका निरर्थक बाधा कण्ठे हैं। निश्चिह्न यह बड़े धोकाकी बात है।

पर तो भी हिन्दी-नवजीवन के पाठकोष्ठ में प्रार्थना कम्पा नि आज देखमें वो महामय कारण हो चुका है, मुसमें से पूरी तरह ह्रास बटानेको तैयार रहें।

हिन्दी-नवजीवन २ - ३ - ४

१२

तसदारका न्याय

बेठ अध्यापक महोदय लिखते हैं

ब्रिटिश शासनमें भारतवर्षका भूमिकर जमीनका भाड़ा है या टैक्स यह बेठ जटिल समस्या है। टैक्स तो यह हो नहीं सकता क्योंकि सरकारकी मातमूजारी छोटे छोटे किसानसे भी शिमकी धनीकी आय जुमके भरप-पोषणके लिये भी पर्याप्त नहीं है बगलर वगुल की जानी है। यू मादेना सिद्धांत भी नहीं टहरना क्योंकि शिमके अनुसार ता देखकी सारी जमीनकी माण्डि नग्नार हा जानी है और लोगोंको रोटी करनेके लिये जमीने अगर विपणन रिय हूज जारी जाये पर जमीन ऐनी

पड़ती है। किसानोंको यह मालूम ही नहीं कि वे जिस बातकी चेष्टा कर सकें कि अहमि सस्ते भाड़े पर जमीन मिल सके चाहते हैं। हमारी सरकार जिस समस्याको यह कहकर टालती रही है कि मुसने तो अपने पूर्वज मुख्त बाबूबाहोंकी ही परिपाटीका अनुसरण किया है। मुसनेके बन्दोबस्तके आधार पर ही मुसने अपनी मासगुजारी नियत की है। यह बात कहाँ तक ठीक ठहरेगी है यही नीचे बताया जाता है।

मीयुत रमेद्यन्त्र दत्त लिखित मिडिया बरर बर्षी ब्रिटिश बर पुस्तकके पृष्ठ ८५ से मुख्त बाबूबाहोंके शासन-कालके विभिन्न समयकी ब्यास प्रान्तकी मासगुजारीके बन्दोबस्त-संबंधी अंक नीचे दिये जाते हैं

बंदोबस्तका विवरण	वर्ष	मासगुजारी	बुद्धि या	समय
	(जीसी)	(रुपयोंमें)	कमी	वर्ष
बन्दोबस्तके समयमें				
राजा टोडरमल				
हाय बंदोबस्त	१५८२	१ ६,९३ १५२	—	—
मुस्तान घुजा हाय	१६५८	१ ३१ १५,९ ७	२४ २२ ७५५	बुद्धि ७६
जफरला हाय	१७२२	१ ४२,८८ १८६	११ ७२,२७९	बुद्धि ६४
घुजाबा हाय	१७२८	१ ४२ ४५,५६१	४२,६२५	कमी ६

विभिन्न अंकोंसे मालूम होता है कि राजा टोडरमलके बंदोबस्तसे मुस्तान घुजा तक अर्थात् ७६ वर्षोंमें मासगुजारीकी बुद्धि केवल २४ कास २२ हजार रुपये हुमी थी। मुसलकालकी जिस बुद्धिके मुकाबलेमें अंग्रेजी राज्यके शासन-कालके अर्कोटा अब मिलान कीजिये। सन् १८७४ बी स अंग्रेजी राज्यका भारतवर्षमें विस्तार प्रायः पूर्ण हो चुका था जिसलिसे मुसने जायकी तुलना करनेमें हमें कोसी शिकन नहीं पड़ती। नीचे अंग्रेजी राज्यमें भारतवर्षकी कुछ मासगुजारीके कुछ अंक दिये जाते हैं

वर्ष	मासगुजारी (रपयोंमें)	बृद्धि	समय
१८७४ बी	१७ करोड़ ८८ लाख	—	—
१८९८ बी	२३ " ३६	५ करोड़ ४८ लाख	१४ वर्ष
१९१३ बी	२८ " ५	४ " ९९ "	१४ "
१९२ बी	२९ " १ "	१ " "	७ "
१९२९ बी	३६ " ५२	७ " ५२	९

मिन बंकोमें से पहले चार अम्पापक सी भेन बकीलके दिये हुये हैं और पिछला टाक्सिड ऑफ ब्रिटिश की सन् १९२९ की ब्रिटिश बीयरबुक से लिया है। मिन बंकोसे विदित होता है कि वहां मुगल शासनकालमें ७९ वर्षोंमें केवल २४ लाख रपयोंकी ही बृद्धि भूमिकरसे हुयी थी वहां ब्रिटिश हुकूमतके बीर सन् १८७४ बी से १९२९ तक केवल ५५ वर्षों ही में मासगुजारीकी बृद्धि पूरे १८ करोड़ ५५ लाख रपयोंकी हो गयी। मुसलमन समयमें वहां ७९ वर्षोंमें बृद्धि केवल २३ फीसदी हुयी थी वहां अंग्रेजी कालमें ९५ वर्षोंमें १ फीसदीसे भी अधिक बृद्धि हो गयी है।

मासगुजारीकी बसुलीके अंक दिये जायें तो और भी घाटी और प्रत्यक्ष अंतर दिखजायी पड़ेगा। बंगाल प्रान्त अंग्रेजी राज्यमें सन् १७९५ ९९ बी से आया। उससे कुछ वर्ष पहले मुसलमान मराठके समयकी मासगुजारीकी बसुलीके बंगाल प्रान्तके अंक तथा साथ ही अंग्रेजी आधिपत्यमें जाने पर बसुलीके अंक नीचे सर जॉन डोरके करीबसे दिये जाते हैं

सन्	कुल मासगुजारी (रपयोंमें)	बसुली पिछनी हुयी (रपयोंमें)
१७९२ ९९	१४२ ४५,५९९	९४ ५६,१९८
१७९३ ९४		७६,१८,४ ७
१७९४ ९५		८१ ७५,५९९

अंग्रेजी आधिपत्य कायम होने पर

१७९५ ९६	१४७ ४,८७५
---------	-----------

“अब जॉर्जेसि विवित होता है कि मुसलमानी साधनकाष्ठमें बंदोबस्तके अनुसार जितनी मासगुजारी थी वह सब बगूळ किसी भी बर्ष नहीं होती थी वह केवल माममाजकी ही थी। और सिर्फ़ जुसकी जायी ही के करीब बगूळ होती थी। बंदोबी साधनमें यह बात नहीं है। आजकल तो बुमिस काष्ठमें भी मासगुजारीकी बगूळी पूरी कठोरतासे की जाती है।

“भारतके करीब किसानों पर बंदोबी राज्यमें भूमि-करकी भारी कठोरताके संबंधमें सन् १८७५ बी के भारत-सचिव सार्जेंट सेलिसबरी तकने अपने लेक करीतमें निम्न प्रकार लिखा है

भारतवर्षमें यह अच्छा सिद्धान्त नहीं कि सरकारी जायका अधिकारोंस भाव मासगुजारीके रूपमें गावोंसे बहुत किया जाय जहां पर कि रुपये और पंजीकी भित्तित कमी है और कहींको लेक तरहसे बीका छीन दिया जाय जहां कि बन बहुत है और बहुतसा भोज-विकासमें व्यर्थ नष्ट होता है। यदि भारतवर्षका कुल बूझना ही है तो कुछ कुर्हीं स्थानों पर बकाया जाय जहां पर कुल बहुत जमा है या काफ़ी है, उन भागों पर नहीं जो पहले ही जुसकी कमीके कारण कमजोर है।

अब केवलको पढ़कर मुझे मेमने और जेड़ियेके किस्सेका स्मरण हो आया। भडिया किसी न किसी तरह मेमनेको ला जाना चाहता था परन्तु किसी ग्याम्य बहानेकी लोबमें था। जब कोभी ठीकसा बहाना न मिलता तब मेमनेके बापबापोका बोप बताकर जुसने उसे मार जाता। लोकोके पास जमीन है, परन्तु ग्यामत बूझका मासिक कीम है जिस सचाककी छानबीनसे सस्तनतको क्या वास्ता? सस्तनत ही रुपोंकी भूखी है और तत्त्ववारके बकसे रुपये बहुत करती है। भारतवर्षमें नीकरछाही लंबी-चौड़ी बहस होने देती है पर कुछ बहसके पीछे विरपास तो यह रहा है कि बाहिर सरकारकी मास-गुजारीमें कुछ कमी नहीं होनी फिर मले ही जमीन किसीकी क्यों न मानी जाय।

मिसलिमें हमारे सामने सच्चा सवाल तो यह है कि हम जिस तरह-तकका मुकाबला कैसे करें? क्या तरह-तकसे करेंगे? या तरह-तकका मुकाबला तरह-तकसे ही करना है, तो अभी हमें तो तक युद्धांगीमें रहना पड़ेगा। क्योंकि ऐसा भी साधन क्यों न है मासगुजारी भरनेवाले करोड़ों किसानोंका तरह-तक जोर ही दिन कभी बढ़ नहीं सकता। जमीन पर किसानका स्वामित्व सिद्ध करनेमें जोर ही पार्ने है और यह यह है कि किसानोंमें सत्याग्रहका संकल्प बिता जाय। यह जोर ऐसा बल है जो सबमें छिपा हुआ है किसानको जिस बलका ज्ञान-भार ही जाना चाहिये। यदि किसान में समझ से कि घातिपूर्वक अन्यायका विरोध करनेसे कुछ भी जमीन कुछ कोभी नहीं छीन सकता तो वह कदापि अन्यायके बल नहीं होना किसी सत्याग्रहका सबक आज धारा हिन्दुस्तान सीख रहा है। यदि निपाठछाछामें किसान भी घामिद हो पये तो अच्छा ही है। कुछ हदतक जमीनके स्वामित्वकी यह अटल समस्या अपने-आप हल हो जायगी

हिन्दी-नवजीवन २७-१-३

९३

मद्यपान-निषेध

पंडित देव सभी अमक हरिद्वारके विविधविध मद्यपान-निषेध मित्रों कुछ आन्दोलन करना चाहते हैं। मैंने जहाँ यह कहकर अपना संमति दे दी है कि यदि जूनमें आत्मविश्वास हो तो यह अवश्य। जिस कामको मुठ से। अतःहमीयकी नस्लनाकी उत्पत्ति आत्मशुद्धि भावनामें से हुयी है। किसीकिसी शत्रु १९२१ में मद्यपान-निषेध प्रचल आन्दोलन शुरू हुआ था और जूनमें सफलता भी ठीक-ठीक मिली थी। नाचने यह आन्दोलन बंद करना पडा या अपने-आप। यह हो गया क्योंकि जूनमें अधुनि पाणी बलात्कारने प्रवेश न किया था।

मदकी बार कोम जान पड़े हैं कि बलात्कारसे कभी सच्ची सफलता प्राप्त नहीं होती। जिसलिये वहाँ असातिता कुछ भी भय नहीं है और काफी स्वयंसेवक निकल सकते हैं वहाँ मद्यपान-निषेधका आदेशन धुक् क्रिया जा सकता है और क्रिया जाना चाहिये।

यह आन्दोलन तीन प्रकारसे क्रिया जा सकता है

- १ घरघर पीनेवालोंके घर जाकर मुझे समझाने
- २ घरबलानोंके भाषिकोंको अपनी दुकानें बंद करनेको समझाने-बुझाकर और

३ घरघरकी दुकानोंके आसपास करना लेकर।

ये तीनों कार्य साथ साथ भी किये जा सकते हैं। पहले दोमें तो किसी प्रकारका खतरा ही नहीं है। तीसरेमें बलात्कारका भय पड़ता है। संभव है कि जिस बारमें सरकार मुमानियतका हुक्म निकाले। यदि ऐसा कोई हुक्म निकला भी तो कुछमें डरकी कोई बात नहीं है। जैसे हुक्मका अनादर करनेसे सख्त ही सख्त नम्र हो सकता है।

बाहिर है कि जिस तरह पिक्केटिकका काम हरजेक आदमी नहीं कर सकता और न हरजेक पसंद ही यह काम हो सकता है। जिसलिये यह आन्दोलन बहुत ही मर्यादित होना। परंतु मर्यादित होते हुये भी यह काम निहायत अच्छा है और जिसका नतीजा भी अच्छा हो सकता है। अतएव यदि कोई व्यक्ति आत्मविरासपूर्वक जिस आन्दोलनका लक्ष्य करने में तो अगले मुझे हर्ष ही होगा।

हिन्दी-नवजीवन १-४-३

कुछ बातें

पूर्ण स्वराज्य पाना कठिन है और सहज भी। कठिन है, यदि हम कुछ करना ही न चाहें। सहज है यदि सारी जनता अपने धर्मको समझ जाय। यही बात हम हर चीजके लिये नहीं कह सकते। मसलन, वैद्याभ्यास। यह नाम उसके लिये सहज नहीं है। जिसके लिये बरसोंका अभ्यास आवश्यक है। परन्तु स्वराज्यके लिये तो केवल हृदय-परिवर्तन ही आवश्यक है। क्योंकि स्वराज्य हमारी अन्तर्मुखी संपत्ति है।

तब प्रश्न यह मुझ्ठा है कि स्वराज्यके लिये वह कौनसी शक्ति है जिसका पावन सब कोभी कर सकते हैं? मुनिवै

१. नमक-कानूनकी सविनय अवज्ञा सब कोभी कर सकते हैं। जिसमें किसी प्रकारकी तात्कीम आवश्यक नहीं है। बाट बाँटके समान स्त्री-पुरुषों तथा बड़के-छोटकेकोने मेरे देखते हुये जिस कामको कर बताया। जिन लोगोंने पहुँचेसँ कोभी तात्कीम नहीं पानी थी।

२. सब कोभी तकली पर सूट काट सकते हैं। घर-घरका सबको भित नहीं सकता क्योंकि वह अत्यन्त खर्चीला है। तकली तो घर-घरमें बाँटकी भी बना की जा सकती है। अबका सर्वे साधारण जुसे कुछ ही पैसोंमें खरीद सकते हैं। अगर करोड़ों खोग तकली बनाना तथा स्त्री-पुरुषों कीच में तो जिसकी चाहिये मुठनी जारी बन सकती है। जिस कामके लिये भी किसी छद्मी चीज तात्कीमकी जरूरत नहीं पड़ती। सिवा जिसके तकली तो कुरसलके बलत चलानेकी चीज है। अतएव यदि लोगके दिलमें वह बात बैठ जाय और मुठका हृदय-परिवर्तन हो जाय तो करोड़ों स्त्री-पुरुष बालक-बूढ़े जिस कामको

आसानीसे कर सकते हैं और मुनके जिस कार्यसे बेघरे कमसे कम १ करोड़ रुपये हर साल बच सकते हैं। हम सब बिदेसी वस्त्रका त्याग करके सिर्फ सादी ही पहनें। क्योंकि यही हमारे पहननेकी चीज है। अगर हमारे पास वैसे नहीं हैं तो हम थोड़े कपड़ोंसे बचना सिर्फ जेक लंगोटीसे भी अपना काम बरत सकते हैं।

भूँकि यह लड़ाई आत्मसुद्धि की है जिसके मति हम बराबर अस्त्रिम समाज आधिके व्यसनी हैं तो हमें साध ही जिन व्यसनोंको छोड़ देना चाहिये। जैसे और भी कभी काम है जिन्हें अगर चाहें तो हम सब कर सकते हैं। ऊपर मैंने जिन कामोंकी सिर्फ दो-जोड़ विचारें ही की हैं।

स्वयम्भ-प्राप्तिके लिये हिन्दु, मुसलमान और अन्य वर्ग-वर्गवियेका जेक-बूझरेको साधी-साधी मानना और जेक समान समझना जरूरी है। अस्पृश्यताके पापको समझकर मुझे दूर करना और शक्ति साधी-बहुनेंसे प्रेम करना भी आवश्यक है। वे सब वस्तुतः स्वयम्भकी छतें नहीं हैं पर ता भी स्वयम्भकी व्याख्याके अंतर्गत अवश्य हैं। जब जब कि बेचमर्ने बहुमुठ जागृति होती जाती है जिन पंक्तिमेंकि हरजेक पाठकको चाहिये कि वह जिस महर्ने पचासक्ति बलिदान दे।

हिन्दी-नवजीवन १ - ४ - १

गिरफ्तारियाँ और जगली ग्याय

कह सकते हैं कि गुजरगठने बाजी रखी है। गुजरगठने पाँच सविनय संघके सिधे मैदानमें आ गये हैं। सभी पुष्प और बालक हाथ बँटा रहे हैं। समकके सेव कभी जगहोंमें पाय पाते हैं। बैरगामुनी नमक खोर्गेके बरोंमें पहुँच चुका है। गुजरगठको जब सरकारी नमक पाल-बारीकनेकी जरूरत नहीं रही। वो चाहें वह बोड़ी ही मेहनतसे मिठना चाहिये सुतना सवार नमक अपने किये के आ सकता है।

लेकिन क्या सरकार जिस वृषको देखती रहती? नहीं। किसी सिधे बुझने पकड़-बकड़ घुस की है। बोड़ेपसे केकर जलाकपुर तकके एक जागृतिही नहर फैल चुकी है। नेतावच गिरफ्तार हो चुके हैं। जिन सबके माम देनेकी ये जरूरत नहीं समझता। कभी नाम तो ये सूँठ गया है।

हरबार साहब और जुनके छात्रियोंको हचकड़ियाँ डाँधी पत्नी बेल्में मुष्कल कपसा गया। यह सब अच्छा है यदि गुजरगठ जिसका मुख्य समझे।

बादमें बहमशाबादमें थोकरामें नमक-कपी स्वभावकी रखा करनेवालों पर मार पड़ी है, यह विशेषता है, जिसकी कल्पना नहीं की थी। मैने सोचा था कि कामद सरकार बोरो-बुस्मसे काम नहीं मैकी। कामूनन् मुकद्दमे चला कर खोर्गेको खेक येजेगी। मेरा बिचार झूठा ठहरा। कोबी अपना स्वभाव सच मरमें कैसे बदल सकता है? सरकारने अपने नाक पंजेका कुछ स्वाद चखाया है जरा बन हम अधिककी आशा रखें।

गुजरगठसे बाये बढ़ते हैं तो बम्बयीमें जयनाकाकजी परीमान बढ़ीरा पकड़े गये हैं। सामके पूर्तिके साथ बक रहे हैं। माकूम होता है कि सजाका आचार मजिस्ट्रेटकी प्रकृति पर निर्भर है।

दिसम्बीमें देवबास पाँचीके साथी पीटे गये हैं। देवबास और बुझके साथी गिरफ्तार किये गये हैं।

जनता जिस सबका क्या बचाव देगी? यह सिद्ध प्रकट होमा तक तक तो नहीं बाटें पुरानी हो चुकी होंगी।

ये जनतासे और अधिकारी भासा रखता हूँ। विदेशी वस्त्रोंकी होम्मी होनी चाहिये। प्रत्येकके हाथमें तकली रहनी चाहिये। कॉलेज छात्राग्रे बाली हो बाली चाहिये। बकील और डॉक्टर बनेक प्रकारसे मजद कर सकते हैं। किमोंकि कारमें तो ये जखम सिद्ध ही चुका हूँ। स्वतन्त्रताकी सिक्कुक जनताके सब बर्गोंका विकास हो जाना चाहिये। सरकारी नोकरीका मोह कभी तक कम नहीं हुआ है। यह कमजोरीकी निशानी है।

लेकिन कमजोरी और स्वतन्त्रताकी कभी बनी नहीं है। जहाँ जहाँ कमजोरी है जहाँ-जहाँ स्वाय है जहाँ-जहाँसे जुनकी जड़ें खोजली हो बाय तो स्वायम्भु माय ही है और माय ही हम जेलके दरवाजे खोकर सत्यसहियोंको बाहर निकाल का सकते हैं।

हिन्दी-मजबूतन १७-४-३

१६

राष्ट्रपति जेल-महसूस

पंडित जवाहरलाल नेहरू जेलमें हैं। जिसका अर्थ यह है कि सरकारने सारे हिन्दुस्तानको जेलमें डूँस दिया है। यदि हम जिसनी बात समझ जान तो हमें सहज ही अपने बर्गका पता चल सकता है। यदि हम अपनी शक्तिसे जेलके दरवाजे खोलना चाहते हैं तो हमें नीचे लिखे कार्योंमें जुन पड़ना चाहिये

१ हम सब जयह नमक बनायें और बाटें।

२ स्त्रियां शराबकी दुकानों पर बरता हैं अपना बिनापूर्वक कसबायें और शराब पीनेवालीको शराब बेचने तथा पीनेसे रोके।

३ जिसी तरह स्त्रियां विदेशी वस्त्र बेचनेवालों तथा पहननेवालोंको भी बिनापूर्वक रोके।

४ घर-घरमें कठामीन काम शुरू कर दें।

५ विद्यार्थी विद्यालयोंको छोड़कर राष्ट्रके कार्यमें जुट पड़ें।

६ बड़ीस सौम्य बढासय छोड़ें और बिछ राष्ट्रपत्रमें अपना सारा समय लगा दें।

७ दूसरे बंबोंवाले भी जितना-समय दिन कामोंके लिये दे सकें दें।

८ सरकारी नौकर नौकरी छोड़ें।

९ रिस्ती भी बदलवानें सरास न बनें हिमा न करें।

१ किसीको अपनेसे नीच न समझें। सब हिंसित कर दें।

यदि हम जितना कर सकें तो बदल ही हमारी पकड़ बढ़ जाय और फोबी हमें अपने मार्गसे रोक्नेकी हिम्मत न कर सके।

हिन्दी-नवजीवन १७-४-३

९७

सत्ताम अथवा बेंत ?

बदमेरसे भी हरिभाबू भुपाय्याय लिखते हैं

बेल्में पब्लिकजी और बाबाजी (नृसिंहासजी)से नक्की पिसवायी जा रही है। न तो मुझे राजनीतिक फंसी लागी है न कीसी बलास ही मिला है। बाबाजीको सत्ताम न करनेके अपराधमें काक-कोठरीकी सजा मिली है और संभव है कि बेंत भी लगायी जाय। जिस सजाके अन्तरमें कुछ बीजे पनाब दिया कि चाहे मेरी साध कुत्तेसे गोबरा डालो पर मैं सत्ताम नहीं करूंगा। मैं जानता हूँ कि आपकी राय है कि मामूली तौर पर बेंत अधिकारियोंको प्रणाम करना चाहिये किन्तु मैं तो बाबाजीकी हिम्मत और बहादुरी पर मुग्ध हूँ। और यदि मुझे सचमुच बेंत लगायी गयी और मैं कुछ समय बेल्में रहा

तो मैं भी जिस समानुप व्यवहारके विरोधमें सक्षम न करनेका विचार कर रहा हूँ।

यदि हरिमाजूजीको मिली हुयी जबर सच है तो जेसमें भी सत्याग्रह करनेका काफ़ी सामान मौजूब है। आम तौर पर कैदीका जेलरको सक्षम करना ही बज्जा है। परंतु यदि कोभी सत्याग्रही सक्षम न करे तो उसके साथ जबरदस्ती कभी न की जागी चाहिये। अतः जब सक्षम करनेके भिन्न किसीके साथ जबरदस्ती की जाय तो दूसरोंका भी धर्म हो सकता है कि वे भी सक्षम न करें।

आश्चर्य यह भी है कि कभी जेसमें सत्याग्रही कैदियोंको जो रिजायतें दी जाती हैं वे बिना कैदियोंको नहीं मिली हैं। मेरे विचारसे तो किसी भी सत्याग्रही कैदीको अन्य कैदियोंसे अलग न माना जाना चाहिये। परंतु यदि जेल सत्याग्रहीके साथ आस वर्तान किया जाता है, तो दूसरोंके साथ भी वैसा ही वर्तान किया जाना चाहिये। कांग्रेसके मजदीक तो पब्लिक और नृसिंहासजीका वही स्थान है, जो राष्ट्र पठिका। परंतु कोभी जिस संस्तनसे म्याद-मुक्ति की — जिम्माफकी जेसा कैद रख सकता है?

हिन्दी-मजदूर २४-४-३

९८

अहिंसा की विजय'

भी राजप्रमोदजी कीन नहीं जानना? वह पटनासे फिरते हैं।

पटनेका मगडा ता २३-४-३ की संस्थासे लतम हो गया। मुम दिन जो अनुम गिरा-अ जैसे पुक्तिने नहीं रोवा और न गिरा-अ ही बिचा। मग सरहग घाति है। भिम मगड़ेने हमको लाम ही लाम र्हा। पटनेको हम मुर्दा जपह जानते थे। मुममें लमी जान भा लमी। मुगलमानभाभी हमसे विरह थे। वे जब बहुत जर्मीमें हवारे लाम हमसे करे हैं। मुमरे लीग आ अलग थे जब मरह करने लग गय हैं। भिममें वि हमन

शिमाम सबसे प्रसिद्ध है। बनता बहुत कुछ अनुशासनमें था नमी। जैसे-जैसे पुस्तिका मार बढ़ती गयी बनताकी भीड़ भी बढ़ती गयी और वह अधिकधिक निर्मित रूपसे मार जानेके किस्से तैयार होती गयी। जो जोड़े लोग पहले जागते थे उनकी सख्या बढ़ती गयी और अंतिम दिन जिस दिन मारपीट नहीं हुयी प्रायः १५ हजारकी भीड़ थी और भुसमें जागते जैसे लोग थे जो सड़कों पर बैठकर मार जानेके किस्से तैयार होकर गये थे। अपनी जोरसे कभी कुछ भी मुद्रव नहीं हुआ और जो बनतामें से कभी-कभी कुछ कट्टू शब्द कह दिया करते थे मुझे भी जमता ही रोक्ने लगी है। अहिंसाकी पूरी विवश रही।

हिन्दुस्तानमें आजकल जो हवा बह रही है उसका जितना अनुभव करता हूँ उतना ही मुझे वह प्रतीत होता जाता है कि बनतामें सांठिका सबक ठीक-ठीक सीख लिया है। जिसमें अभी कुछ कमी तो है। परंतु यदि लोग बाहिर तक निर्भव और सांठ बने रहे तो स्वतन्त्र्य दूर नहीं है।

स्वतन्त्र्यके किस्से तीन गुण बहुत ही जरूरी हैं। सूझ, निर्मयता और बुद्धि। सराव जाहि नमीकी नीयोंका त्याग सूझकी भिखानी है। नमके कानून जैसे कानूनके सविनय संगसे बनता निर्मयताका पाठ पढ़ रही है और जरूरी या तकलीके सर्वव्यापक होने पर बनता बुद्धिमी बम सकती है। जिन तीनोंकी सफलतासे जो आर्थिक लाभ होता है सो तो है ही। सराव नमीकी नीयोंके त्यागसे २५ करोड़ रुपये बचेंगे। नगक-करके रद्द होनेसे कमसे कम ९ करोड़ और तकलीक बुद्धिसे अर्थात् लारीके द्वारा ९ करोड़की बचत होगी।

मनमान जिस देशकी बतवाकी बात है कि वह जिन कर्मोंको कर नक।

धुराजियोंकी जड़

कलहपुर—पूर्वसागवेधसे भागी ज्ञपमबाध भिन्नते हैं

“देहातमें पैसी हुमी धुराजियोंकी तहमें आक्रममें समन बंशानेकी आवत मुक्त है। जिसी आवतके कारण देहातबाधे दुःखी दरिद्र, व्यसनाभीन और चरित्रहीन बने हुमे हैं। बेकार विमादमें लैतान रहता है जिस कहावतका अनुभव यहाँ खूब हो रहा है। देहातमें छोटे बच्चोंसे लेकर बड़े-बड़ों तक यही आवत पायी जाती है। जिस आवतके कारण केवल बनकी ही हानि नहीं होती नैतिक बचपाव भी होता है, जिसकी कल्पना बाहरबाधे बहुत ही मुस्किलसे कर सकते हैं। मुझे भी बीरे बीरे अब जिस नैतिक पतनका पता लग रहा है। लोमोंमें यह आवत बहुत पुरानी है, और बचपनसे ही वे जिसके पिछार बन जाते हैं। बाबमें जिसका प्राक्क्य भितना बढ़ जाता है कि कोय जिस धुराजियोंकी हाजियोंकी सहसुस तक नहीं करते। अब कीसी कर्मकर्ता मुझे जिस आवतसे होनेवाले मुकसल समझाता है, तो वे जिसे लोहनेकी सामर्थ्य अपनेमें नहीं पाते। बुनके पतनकी यह पणकाटा है। और अगहोंकी बात तो मैं नहीं करता किन्तु जिन गावोंमें मैं काम करता हूँ वहाँकी हस्त त बतनी सराब है कि कोय भुलीं मरता और आपत्तिमें रहन मुर करते हैं किन्तु अपनी आवत नहीं छोड़ते। जिसका मुक्त नरन यह है कि बचपनसे ही लोमोंमें यह आवत पड़ पाती है। गावोंमें बच्चोंकी शिक्षाका जो प्रबंध है वह नहीं सिद्ध है क्योंकि इस गांव गावोंके पीछे मुस्किलसे जो शायिक छाका होती है जिसमें वर्ग बार या पांच तक शिक्षा ही जाती है। जिन शाकाओंमें बी जानेवाली शिक्षा दानबाजों

जिसे किस प्रकार निरूपणीय होती है, मुसकी चर्चा यहाँ न करनी क्योंकि वह विषयांतर होगा। जो शिक्षा निम्नी है मुसीका विचार करें, तो भी पता चलता है कि बहुत ही कम लड़के पढ़ सकते हैं और जो पढ़ते हैं वे १२ या १३ वर्षकी बुझमें पढ़ना छोड़ देते हैं। जिन लड़कोंके जिसे शिक्षा विचार-बुझ भुमनेके और कोई काम नहीं रह जाता। लड़के यही करते भी हैं। बुझने माँ-बाप खेतीके दिनमें ही भुगसे पोका-बहुत काम ले सकते हैं। बादमें तो मुर्झाके जिसे पूरा काम नहीं रहता खेती बसामें वे लड़कोंके कीलसा काम करवा सकते हैं? जिन १२-१३ वर्षके लड़कोंके जिस प्रकार बेकार व निरुपम रहनेका परिणाम फितना बर्बर होता है, मुसका ठीक-ठीक वर्जन करना मेरी शक्तिके बाहर है। जिस बुझमें बालकोंको अपना बहुत काममें पढ़ने-लिखनेमें अच्छी सोहबतमें बिताना चाहिये किन्तु होता बिलकुल जिसके विपरीत है। जिसका परिणाम बितना भयानक होता है कि बेसुकर मेरी आत्मा चिहर मुठ्ठी है। बाकक मुहसे बनेसे बने राज्य बोझा बस्तीक हुंसी-मबाक करना बीड़ी पीना हस्तमेधुन करना जनसर्गिक वैधुन करना बयैर करान आर्तें सीसकर अपना जीवन बरबाद कर देते हैं। बचपनकी जिन आदतोंको सुनाना बहुत ही कठिन होता है। मुझे यहाँ जिसका सब अनुभव हो रहा है। मैं परेष्ठान हूँ कि वे बुराबियाँ करते दूर हों। जब तक वे बुराबियाँ दूर नहीं होती कुछ भी सच्चा काम नहीं हो सकता जिसजिसे मैं अपने दोषोंको दूर करके जिस बातका प्रयत्न कर रहा हूँ कि कुछ ठोस काम हो। किन्तु जब तक राष्ट्रीय पाठ-साका स्थापित करके शिक्षाका प्रबंध न कर सकूँगा तब तक सफलता दूर ही रहेगी। खेद जिस बातका है कि जिस कार्यके जिसे बोध्य कार्यकर्ता त्यागमात्रसे काम करनेकी जिच्छा रखकर बेहातमें नहीं जाते। यहरोमें राष्ट्रीय शिक्षाका जो काम चलता है, मुसनी शक्ति वन तथा कार्यकर्ताओंकी मररसे बेहातमें

बहुत कुछ काम हो सकता है। गांवोंमें जर्ब बहुत ही कम कमता है। यहाँ चाहेंकि समान सरकारी स्कूलोंके साथ प्रति स्पर्धा भी नहीं होती। फिर भी वे गांवोंकी तरफ क्यों नहीं ध्यान देते? याथा है, आप नवजीवन और यम मित्रिका द्वारा राष्ट्रीय शिक्षाके कार्यक्रमोंका ध्यान जिस विषयकी ओर आकषित करेंगे।

"आप बार बार जिस विषय पर लिखते हैं, जोर देते हैं, फिर भी जिस बातकी ओर लोगोंका पर्याप्त ध्यान नहीं जाता। जिससिद्धे पुनः जिस संबंधमें कुछ लिखनेके जिज्ञे आपसे प्रार्थना करता हूँ।

जिस क्षेत्रमें बतामी यमी बुराबियोंका वर्जन पचार्य है। जिसे देखकर भयभीत या निराश होनेका कोई कारण नहीं है। हम न तो सर्वज्ञ हैं न हैं सर्वसक्तिमान। हम अपने हितोंका रक्षक ब्रह्म करे, जितना ही औस्वरने हमारे हाथोंमें रखा है। बीमा करनेसे हम अपने कार्यमें उमादा सफल होंगे और हममें आत्मसंतोष पैदा होगा। दूसरे कार्यक्रमोंकी न जानेसे भी हमें कुछ न होना चाहिये। किसीके न जाने पर भी यदि हम अपने कर्तव्यमें परामर्श रहें तो संभव है कि दूसरे आ जायें।

हिन्दी-नवजीवन ३ -७-३३

मृतक विरादरी भोज

माजी बटवन्नास मुत्तक म्बते ह

“मृतक विरादरी भोज भारवाड़ी समाजमें प्रतिदिन बढ़ता जा रहा है। जिसे बंद करनेके लिये कोमी १२ महीने पहले पिकेटिंग भारंम की गयी थी। दो-तीन पिकेटिंगके बाद ही समाजके मुखियाओंने पिकेटिंग बन्द कर देने और मृतक विरादरी भोजके दिवस प्रचार करनेकी नवयुवकोंको समझ दी। मुनकी सभाह मानकर वह कार्य १ महीने तक बंद रखा गया। परंतु समाजके मुखियाओंने कुछ भी ध्यान नहीं दिया। फिर नवयुवकोंने

मृतक विरादरी भोज निवारिणी सभा नामक संस्था स्थापित की और समाजके पंचोंको डेढ़ महीनेका समय देकर बैठ गयी १ वे आपके आदेशानुसार शांतिपूर्वक पिकेटिंग भारंम कर दी। जब जिसकी सूचना समाजके पंचोंको भी पयी उस मुन्हीने मारपीट करनेकी बमकी दी। अघाति होनेका भय दिखलाया। नवयुवकोंको ही जिम्मेवार ठहरानेकी बमकी दी। परंतु बयी तक हम लोग ७ बार पिकेटिंग कर चुके हैं। पिकेटिंग करने वालोंमें ८५ स्वयंसेवकोंने भाग लिया है। पहली पिकेटिंगमें तो पंचायत-मार्टीने स्वयंसेवकोंको मही-मही गाछिया दी और मुनकी मुत्तेजित करनेके लिये मामा प्रकारके बर्बर्य रये। शांतिबंध करनेकी पूरी कोशिश की गयी परंतु हम लोगोंकी ओरसे किसी प्रकारकी गड़बड़ी नहीं होने पायी। जब लोकमत हम लोगोंके पक्षमें हो रहा है। पंचायत-मार्टीकी ओरसे भी पाजी-मकोब बंद हो गयी है। जिसका कारण स्वयंसेवकोंका धैर्य और मुनकी सहनशीलता है।

“हम लोग जिस तरह पिकेटिंग कर रहे हैं उसके जे हुये फाजब आपकी सभामे जेब रहा हूँ। आप जिस दिवसमें अपने आशीर्वाद सहित संमति देबियेगा।”

जिन समाज-सुधारकोंकी अभ्यधाद ।

छाति और निमयका असर होता ही है। मृतक भोजन न पार्ने है, न कोबी अन्य अशुचित कारण है। केवल मोह और मनसे कुलघ होनेवाला अभिमान ही ऐसे भोजनका कारण हो सकता है। अनिक जोय मृत्युके बाद किसी लोकोपयोगी कार्यके सिद्धे दान क्यों न दें? असा करनेसे कुन्हे यद्यप्राप्ति होनी और मृतककी आत्माको अवश्य ही छाति मिलेगी। ऐसा दान वेक प्रकारका अशुद्ध है स्मारक है।

हिन्दी-नवजीवन १०-७-११

१०१

‘हरिजनसेवक’ के प्राहकोति

हरिजनसेवक जिस अंशसे अपना अंक बर्ष पूरा करता है। पत्रकी नीति प्राहक जानते है। जिसमें राजनीतिक प्रश्नोंकी चर्चा एक नहीं की जाती है। केवल हरिजनसेवाके निमित्त ही जिसका अस्तित्व है, और यथासंभव स्वायत्तकी बनानेकी चपटा है। अंक दृष्टिसे स्वायत्तकी-सा है ही। क्योंकि जो भाटा जाता है वह हरिजन-सेवक-संघकी ओरसे नहीं मिया जाता है। तो भी दूसरी और सच्ची दृष्टिसे स्वायत्तकी नहीं है, क्योंकि जिसने चाहिये जुनने प्राहक अब तक नहीं बने हैं। आज तक कमसे ११ प्राहक हुये हैं। स्वायत्तकी बनानेके सिद्धे कमसे कम ८ तो और चाहिये ही। लेकिन जो आज मौजूद हैं वे भी न रहे तो जिस अखबारके जारी रखनेका कोबी कारण नजर नहीं आता। अतः प्राहकोति निमय है कि अपना अंश जिस अंकके बाद हो अंक निकलने तक अवश्य भेज दें। मुझे बाद हिन्दुस्तानके जिन सम्प्रदायोंका अन्ता नहीं आया होगा उनको हरिजनसेवक नहीं भेजा जायगा। पत्रका वार्षिक अन्ता ३॥४ है और छ माहका २५। जो निमय जिस वषके प्राहक बनाकर अपना दूसरी तरह सहायता भेजें

छे हे, वे कृपया अपनी यह सहायता जिस वर्ष भी जारी रखें। उस सम्बन्ध में यह रखें कि जिस बख्शिशमें धार्मिक बखर्चें भी नहीं जारी जाती हैं और हिन्दीमें हरिजन-सेवक-संघका यही एक मुखपत्र है।

हरिजनसेवक २३-२-३४

१०२

मेरा हाथ नहीं है

श्री मन्त्रीके पत्रमें महाराजा साहब लिखीले मुझे सिखा है

देवदरमें मुझे आपके भापणकी जो रिपोर्ट बख्शिशमें प्रकाशित हुयी है, उसकी ओर प्रति मुझे मिली। मैंने आपको सुरक्ष ही यह सूचित करना ठीक समझा कि आपने जो यह सम्बन्ध प्रकट किया है कि किसी वर्ष पर मेरा नाम मेरी आत्मा लेकर प्रकाशित नहीं किया गया है, वह सूचित ही था।

“मुझे जैसे किसी वर्षका पता नहीं है। सम्भव यह बात विष्णु ही झूठ है कि मैंने किसी वर्ष पर अपना नाम प्रकाशित करनेकी आज्ञा दे दी थी। मैं समझता हूँ कि जिस पत्रमें मैंने अपनी स्थिति आपके सामने स्पष्ट कर दी है। अन्ध्र प्रदेश विश्वके सम्बन्धमें मेरी व्यक्तिगत सम्मति चाहे जो कुछ भी हो पर मैं आपके साथ ही जिस बातके लिये खेद प्रकट करता हूँ कि ये झूठी बातें फैलायी जा रही हैं।

देवदरमें जो अलग प्रदर्शन हुआ है, उसके लिये मैं भी दुःखी हूँ। अगर आप ठीक समयों को मेरे जिस पत्रकी प्रकाशित कर दें।

मुझे जिनसे सन्तोष हुआ है कि महाराजा साहब लिखीरका मुस वर्षमें जारी हाथ नहीं था। वह खेदकी बात होती अगर ऐसे अत्यन्त प्रचलनमें महाराजा साहब अपने नामका उपयोग करने देते।

हरिजनसेवक १८-५-३४

ये जिस करेंगे

जबसे मैंने वैदिक यात्रा आरम्भ की है तबसे ही ग्रामवासी बाजियोंका अनुसरण करते रहे हैं। कुछ अपनी व्यवसायोंकी कहाणी भी सुनाते हैं। जिस यात्रामें जब मैं साक्षीगोपाळके निकट पहुँच रहा था तब प्रति-निधि बुनकरान स्वयं ही मुझसे कहा कि बुनकर बड़े कष्टमें हैं क्योंकि बुनकरोंके कपड़ेकी कोमी माँग नहीं है। मैंने बुझसे कहा कि यह मरिच्य-वासी तो मैंने पंद्रह वर्ष पहले ही की थी कि जब तक वे लोग मिलके सूतका व्यवहार करेंगे तब तक मिलोंकी प्रतियोगितामें टकर नहीं सकते हाथ-करवेका पोषणवर्ता और जीवनशाला तो बरखा ही है। जिसके उत्तरमें जहाँ तक मुझे स्मरण है पहली ही बार मैंने सुना — हमें हाथका कटा सूत बीजिये हम बुझें बुझें।

अबश्य यदि तुम जैसा मैं कहूँ करोगे — मैंने कहा।

हम करेंगे — बुझने जवाब दिया। यह बुनकर बुझा था और जिसकी स्मरण कुछ पड़ी थी।

मुझे बुझके उत्तरसे आश्चर्य प्रसन्नता हुई और मैंने कहा — यह बड़ी अच्छी बात है। पर जैसी हालतमें मैं तुम्हें तुम्हारी पत्नी और बच्चोंकी जीटना चुनना और वाचना शिक्षासामुगा। तब तुम्हें काले करवक सिजे बापी मूल मिल जायगा। तुम्हें अच्छा मकसूत और जेवना मूल वाचना होगा और टूट-फूट जेब परखीये बचना होगा। तब मैं बुझीर कहूँगा कि पहली बार बने जिस मूलसे तुम अपने मित्री उपयोगके सिजे परहर तैयार करोगे और जिसके बाद जो धाम्नु खारी बचगी तुम में परीर सुगा। मैं तुम्हारे बुद्धिबलका एक तरफ बमनेवा प्रयत्न कहूँगा और अपने अनुभवोना साथ तुम्हें प्रदान कहूँगा। यदि तुम्हें मारक इच्छाका व्यवसाय होगा तो बुझें छोड़नको बटूपा। तुम्हारे बुद्धिबलके आय-व्ययकी मैं जाच कहूँगा और तुम्हें आय केमते रोखूँगा।

बूढ़ेका मुँह प्रसन्नतासे भमक कुछ और वह बोला — हम निश्चय ही बापकी सलाहके मुताबिक चलेने। जिस समय तो बरीबी और बिनास हमें बुर रहे हैं। मैंने मुँहसे कहा कि अपने कुछ साधियोंकी केकर छाडीयोपाज्जे गोपबन्धु बापमामें १ बंधे मुँहसे निकली।

वह अपने मित्रोंके साथ आया। मैंने मुँहकी बातचीतमें कही हुयी बहुतेरी बातें बोहपनके बाद कहा — ये जानता हूँ कि तुम लोग अपने करबोंको बचाने कायक सुत तुल्य ही नहीं कात सकते। जिस-जिसे काम कारव्य करनेके लिये हीमहार और बुझाही कुटुम्बोंको मैं काफी सुत हुँ। जब तक तुम मुँह सुतको बुनोये तब तक अपने करबोंको बाधे बचानके लिये तुम काफी सुत तैयार कर लोये। जिस दिने तुम सुतसे जो पहनी खादी तुम बुनोये तुमसे छे ली बापनी। दूसरी बारके लिये भी यदि तुमसारे पाँच काफी सुत न होमा तो कुछ मैं फिर हुँ। जिसके बाद तुम्हें स्वाभरंजी ही जाना पड़ेगा। पहले तुम अपने कुटुम्बकी कपड़ेकी आवश्यकता पूरी करोये और जिससे जो बंधेना मुँह सेचोये।

ये जिसे कायकिक महत्त्व और दक्षिण प्रयोज समझता हूँ। भारतवर्षमें कदाचित् जेक करोड़ बुनकर है। कोसी हजारोंमें भी जिनकी ठीक-ठीक संख्या नहीं बता सकता पर जेक करोड़की संख्याका अनुमान बेबाधिमका है। यदि ये जोय बुनाजीकी कलाके साथ उत्तमवन्धी जय प्राथमिक कायों (बोटाजी बुनाजी कताजी) को भी ग्रहण कर लें तो वे न केवल अपने अस्तित्वको सुरक्षित कर लेंगे वरन् खादीको भी संभाव्य सीमा तक सस्ती कर सकेंगे और अब तक पैसी खादी बस्ती जाती है बुतकी अनेका अधिक टिकाऊ और खूबसूरत खादी तैयार कर सकेंगे।

हरिजनसेवक के पाठक जानते हैं कि पण्यप्रान्तमें कुछ बड़े हरिजन बुनकर कुटुम्ब हैं जो अपने कामके लिये स्वयं पुन और कत न्ने हैं। जिसके साथ मैं जोटाजीको भी जोड़ता हूँ। यदि बुनकर स्वयं अपने हितकी दृष्टिसे बुनाजीके पूर्ववर्ती सब बुनकरोंको स्वयं ही करने सब जान तो खादीका भविष्य सुरक्षित हो सकता है।

अतिशयोक्तिसे बचो

पंडित साध्मायने मेरा जिस जीर ध्यान आकर्षित किया है कि अहंस्वता-निवारणका समर्थन करनेवाले कुछ अज्ञानियों ने बेवफाई कीर्तनाके बारेमें बहुत बड़ा बढ़ाकर किया है और मेरी मोटरके हड पर लाठियाँ बल्लमवाले लोगों पर यह मिथ्याम लगाना है कि बुनका बिछवा मेरी जान लेनेका था। विरोध प्रदर्शन करनेवालों पर बीसा कोजी दोष नहीं लगाया जा सकता कि बुनका बिछवा मेरी जान लेनेका था। वहींसे बिना बस्तुसतका एक पर्चा भी प्रकाशित हुआ है। बुनके मुखारकोंके बिछवा प्रदर्शन करनेवालोंको मार डालनेकी धमकी दी गयी है। मैं यह नहीं मान सकता कि यह बेनामका पर्चा किसी अंतरराष्ट्रीय मंडल या व्यक्तिका छापा हुआ है। जहाँ तक मैं जानता हूँ कमलसेके दिन समातनियोंने मन्दिर प्रवेश बिल्के विरोधमें समा बिल्वादि करनेका जो दिन नियत किया था बुनके बुनके बिछवा न तो कोजी प्रदर्शन ही किया गया और न जूहूँ कोजी मुफ्तान ही पहुँचाना गया। फिर भी जिस बात पर मैं विठना भी और वृ, बुनका बोड़ा है कि मुखारकोंको मन बचन और कर्मसे अहिंसक रहना चाहिये। जूहूँ दिन समातनियोंके विरोध-प्रदर्शनों पर कोजी ध्यान नहीं देना चाहिये। मैंने जहाँ तक देखा है, जमता दिन समातनियोंके विरोध प्रदर्शनोंका तनिक भी समर्थन नहीं कर रही है। कुछ भी हो, बुनकी भावनाके प्रति आदर दिखाकर ही हमें जूहूँ पीतना है। बुनके कार्योंके प्रति हमें बीसी कोजी बात मुहसे नहीं निकालनी चाहिये जिससे न चिढ़े या मुस्सा हों।

हरिजनसेवक, १५-६-६४

१०५

अनुकरणीय

मध्यप्रान्तीय सरकारको मे भुसकी जिस घोषणा पर कि जबसे तमोक्त डिप्लम कलासेव (बलिष्ठ जातियां) को हरिजन और क्रिमिनल ट्राडिक्स (बराबरमवेशा जातियां) को घुमकनक कप धापना बचायी देता हूं। जबस ही क्रिमेस कलासेव और क्रिमिनल ट्राडिक्स वे दोनों नाम भारी अपमानजनक थे। हमें बाधा करनी चाहिये कि बुररी प्रान्तीय सरकारें भी मध्यप्रान्तीय सरकारके जिस सुन्दर बुधाहरणका अनुकरण करेंगी।

हरिजनसेवक १५-९-३४

१०६

जातिसे उपवास करने दें

मे बाधा करता हू कि मेरे आमाजी जगजन-सप्टाह (७ जनससे १४ जनस तक) में कोजी बर्षा बीकनेका कष्ट न करेवा। भुम दिली मे पूर्व विधाम और शांति चाहता हूं। मेरे साथ सहानुमति विधाने और मेरे छरीरमें बक पहुचानेका सबसे अच्छा तरीका ठी बही होय कि मेरे समान मित्र हरिजनोंको हर तरहसे अपमाने और विरोधियोंको अपने गुंड और विनाश व्यवहारसे बीकनेकी जरसक चेष्टा करें।

जिन लोगोंने साहसपूर्वक अपनी मुक कबूल कर ली है, भुसक प्रामोचित वे मेरे नाम उपवास करके नहीं बलिक वह बुद निरपव करके करे कि भुसकी जिस मुकके कारण मुसे यह उपवास करना पड़ा है, बीसी कोजी मुक वे जाग न करेये।

हरिजनसेवक १-८-३४

कुछ कूट प्रश्न

बिहारके श्रेष्ठ सम्मान किन्ते हैं

मे बिबिका प्राप्तका मैबिल ब्राह्मण हूँ। हमारा कुल कट्टर सनातनी है पर मुझ पर कट्टरताका कम ही असर पड़ा है। हरिवन में प्रकाशित आपके बिचारोंको मैं दूसरोंके साथ रखनेका भी साहस करता रहता हूँ। जिस प्रयत्नमें मुझे थोड़ी बहुत सफलता भी मिली है। मेरे गांवमें हम ब्राह्मणोंके कुम्हरे तीन बार बरस पहले हरिवन ही क्या अन्य सूत्र जातियां भी पानी नहीं भर सकती थी। पर जब वह बात नहीं रही। अब तो डोम और बमार जिन दो जातियोंको छोड़कर शेष सभी हिन्दुओंको पानी भर देने देते हैं। सिर्फ डोम और बमारोंको ही पानीका कष्ट है। अगस्त मानी जलवासी बुद्धा-भावना तो मुनके प्रति भी अब बहुत-कुछ कम हो गयी है। जो थोड़ी-सी जिन मुनके प्रति शेष रह गयी है वह मुनकी गम्भी भावोंके ही कारण है। मुर्दार मांसका खाना घरबटका वस्त्र पहनना सबका बूझना खाना सुगरका पाकना आदि बातोंको मे ज्ञान छोड़ दें तो मुनके प्रति फिर मुत्तनी भी बुद्धा न रहे।

अब आपसे मैं कुछ प्रश्न पूछनेकी दिशाजी करता हूँ। माझा है मेरी शक्तोंका समाधान आप कृपया हरिवन के द्वारा कर देंगे

१ जिस तरह आप मुन्म वर्षके कहूँकालेवाले हिन्दुओं पर हरिवनीको अपना देनेके लिये जोर देते रहते हैं मुझी तरह आप हमारे हरिवन धारियोंसे क्यों नहीं कहते कि वे भी अपनी गम्भी भावोंको छोड़ दें और स्वच्छतापूर्वक रहें?

२ सनातन धर्मका क्या तो रहस्य है, और क्या मन्त्र ? आप अपनेकी सनातनी हिन्दू कहनेका दावा करते हैं।

क्या सनातनियोंके लिये पाद मूर्ति-पूजा अवतार विचारिका मानना जरूरी नहीं है?

१ आपने कहा है कि मनुष्य जब अपने वर्णका परम्परागत धर्मा छोड़ देता है, तब वर्णका संकर हो जाता है। तब सनातनी वर्णसंकर का जो वर्ण लगाते हैं वह कहाँ तक ठीक है? गीताके प्रथम अध्यायमें आये हुये “स्त्रीषु दुष्ट्यमु दार्प्यञ्च चावते वर्णसंकरः” जिस श्लोककी संपत्ति आप अपने वर्णके साथ कैसे बिटर्ष्यते?

४ प्रायः सभी स्मृतिकारोंका कथन है कि ब्राह्मणी तथा क्षत्रिके संयोगसे उत्पन्न संतान जाडाक होती है। ब्राह्मणोंके साथ जो क्षत्र विवाह करेगा वह अवश्य ही दुष्ट स्वभावका मनुष्य होना क्योंकि क्षत्रिके लिये तो ब्राह्मणी माताके दुष्ट है। जिस पर आपकी क्या टिप्पणी है? यह आपके वर्णवर्णके प्रतिकूल है या अनुकूल?

५ आपके विचारसे न कोई वर्ण किसीसे शुद्ध है, न कोई किसीसे नीच सभी सर्वथा समान हैं। यद्यपि सिद्धान्त रूपसे यह ठीक मानना पड़ता है पर व्यावहारिक दृष्टिसे तो यह असंभव-सा ही मान पड़ता है। संसारमें बुद्धि द्वारा किये गये कामोंके लिये शरीर द्वारा किये गये कामोंसे अधिक मूल्य दिया जाता है। फिर ब्राह्मणको सत्त्वगुण प्रधान शक्तिको सत्त्व वर्ण रजोगुण-प्रधान वैश्यकी रजोगुण प्रधान और क्षत्रिको तमोगुण प्रधान शास्त्रोक्त माना है। माधवतन्त्रे लिखा है कि जिस मनुष्यका वर्ण मामूम न हो उसका वर्ण-निर्णय उसके गुणकर्मविकी देखकर कर लेना चाहिये। क्षत्रिके विषयमें स्मृतियोंका क्या मत है वह भी तो देखिये। स्मृतियोंके साथ आपके शास्त्रोंकी कहाँ तक संपत्ति बैठती है?

६ आप भी वर्णको प्रायः जस्मना ही मानते हैं। पर कितने ही मनुष्योंमें ब्राह्मण कुलमें जन्म लेने पर भी ब्राह्मण स्वभाव या कर्मकी ओर प्रवृत्ति नहीं पायी जाती। कुर्हें आप अपनी वर्ण-व्यवस्थामें कहाँ स्थान देने? शास्त्रमें कहाँ है —

शास्त्रस्य शरीरं हि लुप्तकामाय नेष्यते ।

कृत्वाय उपसे नेह प्रेत्यागतं सुखाय च ॥

मृत्युतिरेकं विप्रस्य मूर्तिरुर्मस्य सास्वती ।

य हि वर्मान्मृत्युपथो ब्रह्मधूयाम कल्पते ॥

मिस प्रकारकी उपस्था और धर्मकी ओर प्रवृत्ति यदि किसी ब्रह्मकुलोत्पन्न मनुष्यकी हो तो उसे शास्त्रम क्यों न कहें ?

७. मनुष्य बीसा बदन खाता है, बीसी ही बुद्धि मुसकी होती है । मिसलिये शास्त्रोंने और, वाक्, कृपण वेत्या कसाभी आदि मनुष्योंका भ्रम जानेसे हमें रोका है । समातमी पंडित कहते हैं कि बुद्धिवाकके मनुष्योंका स्पर्श किया हुआ भद्र-जल ग्रहण करनेसे हममें भी भुनके संसर्गजस्य बुद्धि स्वभावके आ जानेका भ्रम रहता है । और आप कहते हैं कि ज्ञान-दानका प्रतिबन्ध धर्म-धर्मका कोसी आवश्यक भोग नहीं । यह बात कहाँ तक ठीक है ?

८. जब हम जीव जगताके बीच वस्तुस्वता-निवारणका कुछ काम करने लगते हैं तो समातमी पंडित आपसे विद्वत् न जाने बीसी-बीसी बातें कहते हैं । और बातें तो हम भुनकी काट देते हैं पर जब वे आममके भुत भ्रियमाय बहनेके बारेमें दबीक देते हैं तब हम भुनहें कोसी संशोधनप्र कृत्तर नहीं दे सकते । मिस प्रश्न पर क्या आप कुछ प्रकाश डालेंगे ?

यह पक्ष मेरे पास भुन माछते पका हुआ है । हरिजन-बाबामें तो कुछ लिखना-लिखाना असंभव नहीं तो मुद्रिकल तो था ही । यद्यपि पत्रको आगे कापी समय हो गया है, तो भी पत्रमें आपसे हमें प्रश्न कृत्तर देने लायक है ।

१. हरिजनको धीमाधिक नियम पाकनेकी शिक्षा तो अवश्य दी जाती है किन्तु भुनहें बीसी शिक्षा देना भेक बात है और नियम पाकनको वस्तुस्वता-निवारणकी भेक धर्म बना देना बूझरी बात है । बीसी धर्म शिक्षा-प्रचारमें पातक बन सकती है । भुनके दोषोंके विमोचन के नहीं हम हैं । जब हम भुनहे प्रेमसे अपना लेंगे तब वे अपनी बूझित आदताको तो अपने-आप ही छोड़ देंगे । आज तो भुनके कृपर शिक्षाका

अंतर कम ही पड़ता है। जब अस्पृश्यता हट जायगी तब वे अपना मुँहार खोल कर मनें। जिसका यह मतलब नहीं है कि हम मने-मुचने करने लोदीको देख-दर्शन करने में अपना मुँहका स्पर्श करें। हमें तो जो कहना और करना है वह तो भित्तमा ही है कि कोभी जगमसे अस्पृश्य नहीं है। कर्मसे तो हम सभी अस्पृश्य बन जात हैं। हरिजनोंके तो हम बेनदार हैं, केनदार नहीं। वे भीते हैं मुसी हासलमें हमें मुहं अपनाया है। हम मुहं अपनाते हैं तो भित्तमें मुनके प्रति कोभी कृपाकी बात नहीं है। हम अपना प्रायश्चित्त करके ही मुनकी पन्दी आरतोंको पूर कर सकते हैं।

२. समासन धर्मका विशेष लक्षण वर्णायम है। यों तो मैंने बहुतसी व्याख्यायें की हैं किन्तु वर्णाधर्मकी ही समासन धर्मका विषय लक्षण माना जाय। धाडादि न करनेसे कोभी समासनी मिट नहीं जाता। लकड़ों सेहाठी माभी धाड नहीं करते तो भी समासन-धर्म तो वे ही हैं। यही बात मूर्ति-पूजा व्यवहारिकके विषयमें भी है। मूर्ति-पूजा करोये व्यवहार मानीने सभी समासनी हिन्दू कहे जाओये जगममा नहीं वैसे कोभी नियम मेरे बेकनेमें नहीं आया है। मैं तो व्यवहारवादीको बन्धी छण्ड मानता हूँ। मूर्ति-पूजाको भी मानता हूँ और करता भी हूँ। लेकिन मैं अपनेको जो समासनी मानता हूँ उसका कारण तो मेरा वर्णाधर्मको मानना और वर्णधारियोंको वैसे मैं मानता हूँ उसके अनुसार व्यवहार करनेका सतत प्रयत्न करना है।

३. जब मनुष्य अपने वर्णके प्रतिकूल बन्धोंको अपनी आजीविकाके लिये करने कम जाता है, तब वह वर्णका साधर्म्य करता है। ब्राह्मणों आजीविकाके लिये बकासल की जगमा लावू लगायी तो मुसने वर्णका साधर्म्य किया। जिसी तरह जब बीबी अपनी आजीविकाके लिये बकासल करता है या लावू लगाता है, तब वह वर्ण-संकरताका शायी होता है। जिस वर्णमें जायकल वर्णका जीप हुआ ही मैं मानता हूँ। बीतामें वर्णधर का सम्बन्ध विवाहके साथ बताया है, पर यह याद रहे कि दुष्टा स्त्रियोंके व्यवहारके साथ वैसे कहा गया है। जिसका अर्थ तो मैं यह निकालता हूँ कि जब स्त्री व्यवहारके

मन्थानोत्पत्ति करती है तब वर्णसंकर पैदा होते हैं। भले ही वर्णसंकरका यह अंक कारण हो, पर यही एक कारण नहीं है, वीर्य में एक अमिश्रण है। वर्णके नियत कर्मोंका त्याग स्वयंसिद्ध वर्ण-संकरता है।

४ स्मृतियोंके मामले जो संभ्रम आज हुए बखते हैं, वे सबके सब बर्बाद हैं जैसा मेरा विश्वास नहीं है। स्मृतिधर्म बहुतसे श्लोक प्रतिष्ठित हैं। जो बचन धार्मिकीय नैतिकताके विरुद्ध है उसे धर्म मानना अशुचित नहीं। महाभारतादिमें हम देखते हैं कि वर्णान्तर विवाह काही अच्छी संझनामें होते थे। और आज तो वर्णधर्मका तोप हुआ ही मैं मानता हूँ।

५ ऊपरके कारणोंमें मैं यह मानता हूँ कि अशुच-नीच भावोंके समर्थनमें जो स्मृति-बचन आज बिलामी देने हैं वे सबके सब प्रतिष्ठित हैं। वर्णकी भाव्यताका आधार अथर्ववेदिक ऋषि है। अशुचमें चार वर्णोंकी शरीरक चार मुख्य अंगोंमें अशुचता ही धरती है। वह कोड़ी नहीं बहेगा कि शरीरका अथर्व अंग दूसरे अंगसे अशुच है अथवा नीचा। जब अथर्व-शरीर ही है। वर्णमें समानताका मानना ही धर्म हो सकता है। अशुच-नीचका भेदभाव निश्चय ही अविमलमूलक है अमिश्रित अथर्व है।

६ शास्त्र ही या मंत्र जिसन स्वयं तब दिया है वह पठित हो गया। पठित ब्रह्म बह बिनी भी वर्णका नहीं है। वह पुनः स्वयंका पालन — अपने अपने पालन — करके अपनी भूल भुलार सकता है।

७ सब बात यह है कि समुच्च वेदा जाता है वेदा अथवा अथर्व हो जाता है पर विगीके हाथके छत्रे हुए नामका अथर्व अथर्व पर नहीं पड़ता। विगीको धर्ममें अथर्व अथवा अथर्व पापी मानना और वेदा बहुर अथर्व हाथका छत्रा हुआ अथर्व-पक्ष पहल न करना नाक ही अथर्वका अथर्व है। साधारणतः नियम अथर्व है। जो शास्त्र पौरोहित्य नियमोंका पालन नहीं करने अथर्व हाथका स्वयं दिया हुआ अथर्व या वानी बहुर न करें किन्तु अथर्व समुच्च अथर्व जातिरा है अमिश्रित अथर्व हाथका न जाना मरी दृष्टिमें जान है। रोटी-बीटी-अथर्वका वर्णधर्ममें कोही अथर्व समर्थ नहीं है।

८. मेरे सम्बन्धमें जनेक बोपारोपन किये जाते हैं । हरिवन्-
 शेषक मुझे सुत्तर देनेका प्रयत्न न करें। मैं बीठा गया हूँ जिसके
 साथ वस्तुस्थिति-निवारणका कुछ भी सम्बन्ध नहीं हो सकता। किसी
 महान् वस्तुका निरीक्षण मुझे दृष्ट-क्षेपसे ही करना चाहिये। यह
 सच है कि महाभयनामें लड़पते हुये बड़ोंको मैंने बर्ष समझकर ही
 बाहरकी विचकारी दिक्कामी थी। मैं बीर किसी तरह मुझकी सेवा
 नहीं कर सकता था न मुझे कुछका निवारण ही कर सकता था।
 मुझे साथ भी विचार करनेके बाद भी कुछ कार्यके लिये पर्याप्त
 नहीं है। यदि मैंने यज्ञानके बस होकर पापकर्म किया होता तो
 परमात्मा मुझे क्षमा करेगा।

हरिवन्शेषक १२-१ - १४

१०८

घोर अज्ञान

रीगससे जोक हरिवन्शेषक लिखते हैं

जनपुर-राज्य-मुखकसम्मेलनके साथ २५-१२-१४ की
 वहाँ पर की बापी-अवर्धनीकी बुकान जपायी गयी थी मुझे पर
 जोक मुनकर हरिवन्शका कलका कपड़ा बेचनेकी जूवर बरडेमें
 बैठे था बीर बरडेके नीचे बीचमें समा की दबी की जिसमें
 कि बापके अन्य उपर्ध कोय थे। मुझे देखकर यहाँके उपर्ध
 हिन्दू जिसलिये विगड यसे कि जोक हरिवन्श लड़केकी जूवर
 रमो बैठने दिया और उपर्ध कोगोले मंथिरमें वंचावध की
 और यह निषण किया कि—

(१) बापी-अवर्धनी और सम्मेलनमें गांधीजी कोभी थी
 मनुष्य न था। जनर वामपा तो वह जाति-बाहर कर दिया
 था।

बुराभियोंकी चढ़

छठहुर—पूर्वजागरेससे माजी ज्ञापमरास सिखाते हैं

“देहातमें पैसी हुयी बुराभियोंकी तहमें आप्तमयमें समय भंजानेकी आदत मुख्य है। जिसी आदतके कारण देहातवाके हुयी बरिष्ठ व्यसनापीन और गरिबहीन बने हुये हैं। बेकार विमायमें पैतान रहता है जिस कहावतका अनुभव यहाँ पृथ हो रहा है। देहातमें छोटे बच्चोंसि सेक्टर बड़-बुढ़ों तक यही आदत पायी जाती है। जिस आदतके कारण केमक बनकी ही हानि नहीं होती नैतिक बच-पाठ भी होता है, जिसकी कल्पना बाहरवाके बहुत ही मुदिकलने कर सकते हैं। मुझे भी धीरे धीरे जब जिस नैतिक पठनका पता लग रहा है। लोगोंमें यह आदत बहुत पुछनी है, और बचपनसे ही वे जिसके पिकार बन जाते हैं। जारमें जिसका प्रावस्थ भिजना बड़ पाता है कि लोग जिस बुराजीकी हानियोंको महनुस तक नहीं करते। जब कोजी नार्मबर्ता मुझे जिस आदतसे होनेवाके मुकसान समझाता है तो वे जिस छोड़नेकी सामर्थ्य अपनेमें नहीं पाते। जूनके पठनकी यह पद्यवाप्ता है। और जगहींकी बात तो मैं नहीं करता किन्तु जिन मांवीम में काम करता हूँ वहाँकी हान्य तो जिसकी तरफ है कि लोग भुरीं बरना और आपत्तिमें रहना मंजूर करते हैं किन्तु अपनी जात नहीं पीड़ते। जिसका मुख्य कारण यह है कि बचपनसे ही लोगोंमें यह आदत पड़ जाती है। मांवीमें बच्चोंकी गिलासा जो प्रथम है, वह नहींके बराबर है क्योंकि हम पांच मांवीके पीछ मुदिकलने ब्रेक प्राथमिक पाठा हाती है, जिसमें बर्जा बार या पांच तक पिछा की जाती है। जिन पाठाओंमें दी जानेवाली पिछा मांवी-लौके

जिसे किस प्रकार निरुपयोगी होती है, मुझकी जर्नी यहाँ न करूँगा क्योंकि वह विपरीत होया। जो सिखा मिलती है मुझका विचार करें, तो भी पता चलता है कि बहुत ही कम लड़के पढ़ सकते हैं और जो पढ़ते हैं वे १२ या १३ वर्षकी मुझमें पढ़ना छोड़ देते हैं। जिन लड़कोंके जिसे सिखा बिचर-बुचर भूमनेके और कोभी काम नहीं रह पाता। लड़के यही करते भी हैं। मुझके माँ-बाप जेतीके दिनमें ही मुझसे बोझा-बहुत काम के सकते हैं, बादने तो मुझीके जिसे पुरा काम नहीं रहता जेसी बचामें वे लड़कोंसे जमीन का काम करा सकते हैं? जिन १२-१३ वर्षके लड़कोंके जिस प्रकार बेकार न निरुपयोग रहनेका परिणाम कितना भयंकर होता है मुझमें ठीक-ठीक वर्णन करना मेरी शक्तके बाहर है। जिस मुझमें बासकोंको अपना बहुत काममें पढ़ने-लिखनेमें अच्छी सोहबतमें बिताना चाहिये किन्तु होता बिल्कुल जिसके विपरीत है। जिसका परिणाम कितना भयानक होता है कि देखकर मेरी आत्मा छिहर मुट्ठी है। बासक मुझसे पढ़ेते गये राज्य बोझा भारतीय हंसी-मजाक करना बीड़ी पीना हस्तमैथुन करना जनैसपिक मैथुन करना वगैरह जराय आरुमें सीखकर अपना जीवन बरबाद कर देते हैं। बचपनकी जिन आदतोंको सुझाना बहुत ही कठिन होता है। मुझे यहाँ जिसका सब अनुभव ही रहा है। मैं परेशान हूँ कि वे बुराबिया कैसे दूर हों। जब तक वे बुराबिया दूर नहीं होगी कुछ भी सुझा काम नहीं हो सकता जिसजिसे मैं अपने बोयीकी दूर करके जिस बातका प्रयत्न कर रहा हूँ कि कुछ ठोस काम हो। किन्तु जब तक राष्ट्रीय पाठ-शाला स्थापित करके शिक्षाका प्रबंध न कर सकूँगा सब तक सफलता दूर ही रहेगी। जब जिस बातका है कि जिस कार्यके जिसे बोम्ब कार्यकर्ता त्यागभावसे काम करनेकी मिच्छा रखकर देहान्तमें नहीं आते। बाहरोमें राष्ट्रीय शिक्षाका जो काम चलता है मुझकी शक्ति जब तथा कार्यकर्ताओंकी मददसे देहान्तमें

बहुत कुछ काम हो सकता है। गाँवोंमें कार्य बहुत ही कम समता है। मझा सहरोंके समान सरकारी स्कूलोंके साथ प्रति स्पर्धा भी नहीं होती। फिर भी वे गाँवोंकी तरफ क्यों नहीं ध्यान देते? आधा ॥ आप मजजीवन और मंज मिडिया द्वारा राष्ट्रीय विज्ञानके कार्यक्रमोंका ध्यान जिस विषयकी ओर आकर्षित करेंगे।

“आप बार बार जिस विषय पर लिखते हैं, ओर देते हैं, फिर भी जिस बातकी ओर लोगोंका पर्याप्त ध्यान नहीं जाता। जिसलिसे पुनः जिस संवयमें कुछ लिखनेके क्रिये आपस प्रार्थना करता हूँ।

जिस लेखमें बताया गयी बुराभियोगी वर्णन समर्थ है। जिसे देखकर मजजीवन का निरास होनेका कोई कारण नहीं है। हम न तो सर्वज्ञ हैं न हैं सर्वसक्तिमान। हम अपने हिस्सेका फर्ज बरा करें, जितना ही बीस्वरने हमारे हाथोंमें रखा है। बेसा करनेसे हम अपने कार्यमें ज्यादा सफल होंगे और हममें आत्मसंतोष पैदा होगा। दूसरे कार्यक्रमोंके न आनेने भी हमें कुछ न होना चाहिये। किसीके न आने पर भी यदि हम अपने कर्तव्यमें परायण रहें तो संभव है कि दूसरे आ जायें।

मृतक विरादरी भोज

शामी बसंतबाबू मुरारका लिखते हैं

“मृतक विरादरी भोज मारवाड़ी समाजमें प्रतिदिन बढ़ता जा रहा है। जिसे बंद करनेके लिये कोबी १२ महीने पहले पिकेटिंग आरंभ की गयी थी। दो-तीन पिकेटिंगके बाद ही समाजके मुखियाओंने पिकेटिंग बन्द कर देने और मृतक विरादरी भोजके विषय प्रचार करनेकी नवयुवकोंकी सलाह दी। भुनकी सलाह मानकर यह कार्य १ महीने तक बंद रखा गया। परंतु समाजके मुखियाओंने कुछ भी ध्यान नहीं दिया। फिर नवयुवकोंने मृतक विरादरी भोज निवारिणी सभा नामक संस्था स्थापित की और समाजके पंचोंको डेढ़ महीनेका समय लेकर बैठ करी १ से आपके आदेशानुसार शांतिपूर्वक पिकेटिंग आरंभ कर दी। अब मिसकी सूचना समाजके पंचोंको दी गयी तब उन्होंने मारपीट करनेकी बमकी दी। जसाति होनेका भय बिलम्बा। नवयुवकोंको ही बिम्बेवार ठहरानेकी बमकी दी। परंतु अभी तक हम लोग ७ बार पिकेटिंग कर चुके हैं। पिकेटिंग करने वालोंमें ८५ स्वयंसेवकोंने भाग लिया है। पहली पिकेटिंगमें तो पंचायत-मार्टीने स्वयंसेवकोंको भरी-भरी पाकियां दी, और भुनकी जुलैबित करनेके लिये नाना प्रकारके बर्दशंज रखे। शांतिप्रय करनेकी पूरी कोशिश की गयी परंतु हम लोगोंकी ओरसे द्विती प्रचारकी बढबढी गयी होने पायी। अब जोकमत हम लोगोंके पक्षमें हो रहा है। पंचायत-मार्टीकी ओरसे भी पाकी-बजोब बर हो गयी है। जिसका कारण स्वयंसेवकोंका धैर्य और भुनकी सहनशीलता है।

हम लोग जिस तरह पिकेटिंग कर रहे हैं, मुझे इसे हम कामज मानकी भेजामें भेज रहा हूं। आप जिस विषयमें अपने आशीर्वाद महिप्त समानि भेजियेगा।

जिन समाज-सुधारकोंकी मर्यादा।

पाति और विनयका अंतर होता ही है। मृतक भोजनमें न चर्म है, न कोभी अन्य बुधित कारण है। केवल मोह और वनसे उत्पन्न होनेवाला अविमान ही जैसे भोजनका कारण हो सकता है। कनिष्ठ सोय मृत्युके बाद किसी लोकौपयोगी कार्यके भिन्ने धान क्यों न रहे? ऐसा करनेसे अगुहें यशस्वाप्ति होगी और मृतककी आत्माको अवश्य ही पाति मिलेगी। ऐसा धान जेक प्रकारका भाद्य [] स्मारक है।

हिन्दी-नवजीवन ३ - ७ - ११

१०१

‘हरिजनसेवक के प्राहर्कसि

हरिजनसेवक जिस अंकसे अपना अंक वर्ष पूरा करता है। पत्रकी नीति प्राहर्क जानते हैं। जिसमें राजनीतिक प्रश्नोंकी चर्चा तक नहीं की जाती है। केवल हरिजनसेवाके निमित्त ही जिसका अस्तित्व है, और यथासंभव स्वावलम्बी बनानेकी चेष्टा है। जेक दृष्टिसे स्वावलम्बी-सा है ही। क्योंकि जो पाटा जाता है वह हरिजन-सेवक-संघकी ओरसे नहीं भिन्ना जाता है। तो भी दूसरी ओर सच्ची दृष्टिसे स्वावलम्बी नहीं है। क्योंकि जिसने चाहिये मृतके प्राहर्क जब तक नहीं बने हैं। आज तक लगभग १९ प्राहर्क हुये हैं। स्वावलम्बी बनानेके भिन्ने कमसे कम ८ तो और चाहिये ही। लेकिन जो आज मौजूद हैं वे भी न रहें तो जिस अक्षय्यारके पारी रखनेका कोभी कारण नजर नहीं आता। अतएव प्राहर्कसि विनय है कि अपना चंदा जिस अंकके बाद ही अंक निकलने तक अवश्य भेज दें। मुसके बाद हिन्दुस्तानके विभिन्न शहरोंका चन्दा नहीं आया होगा मुसको हरिजनसेवक नहीं भेजा जायगा। पत्रका वार्षिक चन्दा ३।५ है, और ७ प्राहर्क २५। जो पिछवक विभिन्न पत्रके प्राहर्क बनाकर अबका दूसरी तरह सहायता भेजते

पड़े हैं वे कृपया अपनी वह सह्यता जिस वर्ष भी जारी रखें। सब सम्मान पाए रहें कि जिस व्यवहारमें सार्वजनिक खबरे भी नहीं छापी जाती हैं और हिन्दीमें हरिजन-सेवक-संघका यही श्रेष्ठ मुखपत्र है।

हरिजनसेवक २३-२-३४

१०२

मेरा हाथ नहीं है

श्री मन्त्रीके पत्रमें महाशय साहब लिखीले मुझे किन्ना है

देवधरमें मुझे आपके भाषणकी जो रिपोर्ट अखबारोंमें प्रकाशित हुयी है उसकी श्रेष्ठ प्रति मुझे मिली। मैंने आपकी सुरम्त ही वह सुचित करना ठीक समझा कि आपने जो वह सम्बन्ध शकट किन्ना है कि किसी वर्ष पर येरा नाम मेरी जात्ता लेकर प्रकाशित नहीं किन्ना पया है, वह सुचित ही था।

मुझे जैसे किसी वर्षका पता नहीं है। सचमुच यह बात विस्मृत ही झूठ है कि मैंने किसी वर्ष पर अपना नाम प्रकाशित करनेकी आज्ञा दे दी थी। मैं समझता हूँ कि जिस पत्रमें मैंने अपनी स्थिति आपके सामने स्पष्ट कर दी है। मन्दिर प्रवेश बिल्के सम्बन्धमें मेरी व्यक्तिगत सम्मति चाहे जो कुछ भी हो पर मैं आपके साथ हूँ जिस बातके लिये खेद प्रकट करता हूँ कि ये झूठी बातें फैलानी जा रही हैं।

देवधरमें जो असम्य प्रदर्शन हुआ है उसके लिये मैं भी दुःखी हूँ। अगर आप ठीक सवाँ तो परे जिस पत्रको प्रकाशित कर दें।

मुझे जिससे सन्तोष हुआ है कि महाशय साहब लिखीले कुछ वर्षोंमें कामी हाथ नहीं था। यह धरकी बात होती अगर जैसे असम्य व्यवहारमें महाशय साहब अपने नामका उपयोग करने देते।

हरिजनसेवक १८-५-३४

ये मिले करेंगे

अबसे मैंने वैदिक यात्रा आरम्भ की है। ऐकड़ों जामबारी मानिषोंका अनुगमन करते रहे हैं। कुछ अपनी व्यापारोंकी कहानी भी सुनाते हैं। जिस यात्रामें अब मैं साचीपोपाऊके निकट पहुँच रहा था। अनेक प्रतिनिधि बुनकरने स्वयं ही मुझसे कहा कि बुनकर बड़े कष्टमें हैं क्योंकि बुनके कपड़की कोड़ी बाँच नहीं है। मैंने मुझसे कहा कि यह अनिवार्य बाँधी तो मैंने पंद्रह वर्ष पहले ही की थी कि अब तक ये लोग मिलके बुनका व्यवहार करेंगे तब तक मिलोंकी प्रतिधोषितामें ठहर नहीं सकते। हाथ-करबेका पोषणकर्ता और जीवनरक्षा तो बरखा ही है। जिसके बुनकरमें वहाँ तक मुझे स्मरण है पड़ती ही बार मैंने सुना — हमें हाथका कता सूत दीजिये हम मुझे बुनें।

अबस्व यदि तुम बीधा में कहीं करोये — मैंने कहा।

हम करेंगे — बुनकर बकाश दिया। यह बुनकर बूझा था और जिसकी कमर झुक गयी थी।

मुझे मुझसे बुनकरोंसे अत्यधिक प्रसन्नता हुई और मैंने कहा —

यह बड़ी अच्छी बात है। पर जैसी हाजिरीमें मैं तुम्हें तुम्हारी पत्नी और बच्चीको बीटता बुनता और कातता सिखायाईना। तब तुम्हें अपने करबके किन्ने काफ़ी सूत मिल जायगा। तुम्हें अच्छा मजबूत और बेकसा सूत कातना होगा और दूट-फूट अब सचचीसे बचता होगा। तब मैं मुझीक कर्स्या कि पड़ती बार कते जिस सूतसे तुम अपने निजी भुषणोंके किन्ने छहर तैयार करोमें और जिसके बाब जो फलतु खादी बचायी मुझे भी खरीद जूगा। मैं तुम्हारे बुदुम्बका अनेक सरस्व बननेका प्रयत्न करूँगा और अपने अनुभवोंका ज्ञान तुम्हें प्रदान करूँगा। यदि तुम्हें यादक इच्छोंका व्यसन होगा तो मुझे छोड़नकी कहूँगा। तुम्हारे बुदुम्बके आप-व्ययकी मैं बाँच करूँगा और तुम्हें खान सिनेसे रोऊँगा।

बूढेका मुख प्रसन्नतासे चमक झूठा जीर वह बोला — हम निश्चय ही बापूजी सलाहके मुताबिक चलेंगे। जिस समय तो परीबी और मिनास हमें बुर रहे हैं। मैंने खुदसे कहा कि अपने कुछ छात्रियोंको लेकर साक्षीयोपायके औपबन्धु आयाममें १ बजे मुझसे मिलो।

वह अपने मित्रोंके साथ आया। मैंने कुछहकी बातचीतमें कही हुयी बहुतेरी बातें बोहरनेके बाद कहा — मैं जानता हूँ कि तुम लोग अपने करणोंको चकाने काबल सूत तुरन्त ही नहीं कात सकते। जिस किन्ने काम आरम्भ करनेके लिये हीमहार और बुत्ताही कुटुम्बोंकी मैं काफी सूत बुना। अब तक तुम कुछ सूतको बुनोये ठब तक अपने करणोंको जाने चकानेके लिये तुम काफी सूत तैयार कर लो। जिस दिये हुये सूतसे जो पहली छात्री तुम बुनोगी तुमसे छे ली आयमी। दूसरी बारके लिये भी यदि तुम्हारे पास काफी सूत न होगा तो कुछ मैं फिर बुना। जिसके बाद तुम्हें स्वावर्जनी हो जाना पड़ेगा। पहले तुम अपने कुटुम्बकी कपड़ेकी आवश्यकता पूरी करो। और जिससे जो बचेगा उसे बेचो।

मैं जिसे अत्यधिक गहन और अस्थिरा प्रयोग समझता हूँ। भारतवर्षमें कदाचित् जेठ करोड़ बुनकर हैं। कोजी हजारेमें भी जिनकी टीक-टीक संख्या नहीं बता सकता पर जेठ करोड़की संख्या अनुमान बेबातिमता है। यदि ये लोग बुनामीकी कलाके साथ तत्पम्बनी अथ प्राबलिक कापों (कोणमी बुनामी बजाजी) को भी ग्रहण कर लें तो वे न केवल अपने अस्तित्वको सुरक्षित कर लेंगे बल्कि छात्रीको भी समाज्य सीमा तक सस्ती कर सकेंगे और अब तक बीसी छात्री बनती आती है बुनकी मोटा अधिक टिकाऊ और पुनतुरत छात्री तैयार कर सकेंगे।

हरिजनसेवक के बाठक जानते हैं कि गण्यग्रान्तमें कुछ श्रेष्ठ हरिजन बुनकर कुटुम्ब हैं जो अपने कामके लिये स्वयं बुन और कात कर हैं। जिसके साथ ये ओटाजीको भी जोड़ता हूँ। यदि बुनकर स्वयं जान हिनकी दृष्टिये बुनामीके पूर्ववर्ती सब बुनकरोंको स्वयं ही बनाने लग जाय तो छात्रीका अधिक सुरक्षित हो लयता है।

अतिशयोक्तिसे बचो

पंडित साह्याजीने मेरा जिस और ध्यान आकर्षित किया है कि अस्तुस्थिति-निवारणका समर्पण करनेवाले कुछ व्यवहारोंने देवचरकी दुर्घटनाके बारेमें बहुत बड़ा चढ़ाकर लिखा है और मेरी मोटरके दुर्घटना पर अठ्ठियाँ बरसनेवाले लोगों पर यह विस्मयजनक कहा है कि मुनका विरुद्ध मेरी जान छेनेका था। विरोध प्रदर्शन करनेवालों पर ऐसा कौड़ी बोल नहीं किया जा सकता कि मुनका विरुद्ध मेरी जान छेनेका था। वहीसे बिना अस्तुस्थितिका बल पचा भी प्रकाशित हुआ है। मुसमें सुधारकोंके विरुद्ध प्रदर्शन करनेवालोंको मार डालनेकी बमकी भी गंभी है। मैं यह नहीं मान सकता कि यह बेनामका पचा किसी अंतरदायी मकल या व्यक्तिका छपाया हुआ है। जहाँ तक मैं जानता हूँ कलकत्तेके जिन सनातनियोंने मन्दिर-संघेस विरुद्ध विरोधमें सभा विरामादि करनेका जो दिन नियत किया था मुस दिन उनके विरुद्ध न ता कौड़ी प्रदर्शन ही किया गया और न मुन्हें कौड़ी नुकसान ही पहुंचाया गया। फिर भी जिस बात पर मैं बितना भी जोर दूँ, मुसना बोझ है कि सुधारकोंको मन बचन और कर्मसे बहिष्कृत रहना चाहिये। मुन्हें जिन सनातनियोंके विरोध-प्रदर्शनों पर कौड़ी ध्यान नहीं देना चाहिये। मैंने जहाँ तक बेसा है, जानता जिन सनातनियोंके विरोध-प्रदर्शनोंका तनिक भी समर्पण नहीं कर रही है। कुछ भी हो, मुनकी भावनाके प्रति जागरूक बिसाकर ही हमें मुन्हें जीतना है। मुनके कार्योंके प्रति हमें सैरी कौड़ी बात मुहसे नहीं निकालनी चाहिये जिससे वे थिड़ें या मुस्ता हों।

हरिजनसेवक १५-६-३४

१०५

अनुकरणीय

मध्यप्रान्तीय सरकारकी मैं ब्रुसकी मिस घोषणा पर कि सबसे उपोक्त डिप्रेस्ड क्लासेज (बलिष्ठ जातियाँ) को हरिजन और क्रिमिनल ट्रायिबल (असमर्थ जातियाँ) को बुझाने का काम करना होता है। अतएव ही डिप्रेस्ड क्लासेज और क्रिमिनल ट्रायिबल से दोनों नाम धारी अपमानजनक हैं। हमें बाधा करनी चाहिये कि इसी प्रान्तीय सरकारें भी मध्यप्रान्तीय सरकारके मिस सुन्दर ब्राह्मणका अनुकरण करेंगी।

हरिजननेषक १५-६-३४

१०६

जातिसे अपवादा करने हैं

मैं बाधा करता हूँ कि मेरे आगामी जनमत-सप्ताह (७ अप्रैल १४ अप्रैल तक) में किसी बर्षा बीड़नेका कष्ट न करेगा। कुन रिनी मैं पूर्ण विमान और छाति चाहता हूँ। मेरे साथ सहानुभूति विचारों और मेरे धर्मों के बहुतानेका सबसे अच्छा तरीका तो यही होता कि मेरे समान मिस हरिजनोंकी हर तरहसे अपमान और विरोधियोंकी अपमानपूर्ण और विमान व्यवहारसे जीवनकी परतक बर्तन करें।

जिन लोगोंने साहसपूर्वक अपनी भूल बर्तन कर ली है, बहुतों प्रायश्चित्त के मेरे नाम अपवादा करके नहीं बल्कि यह बूझ निश्चय करके करें कि कुनकी जिन भूलके कारण मुझे यह अपवादा करना पड़ा है, वेनी किसी भूल के कारण न करें।

हरिजननेषक १-८-३४

कुछ कूट प्रश्न

बिहारके लोक सम्मन लिखते हैं

मे मिथिला प्रान्तका मैथिल बाह्यम हैं। हमारा कुल कट्टर सनातनी है पर मुझ पर कट्टरतात्म्य कम ही भसर पड़ा है। हरिजन में प्रकाशित आपके विचारोंको मे बूझनेके लिये रखनेका भी साहस करता रहता हूं। जिस प्रयत्नमें मुझे बीड़ी-बहुत सफलता भी मिली है। मेरे माँबमें हम बाह्यणिके कुर्बसे तीन बार बरस पहले हरिजन ही क्या अन्य धर्म जातिवा भी पानी नहीं भर सकती थीं। पर आज वह बात नहीं रही। अब तो होम और कमार जिन दो जातिमोंको छोड़कर छेप सभी हिन्दुओंको पानी भर देने बैठे हैं। सिर्फ होम और कमारोंको ही पानीका कट्ट है। अन्ततः मानी जानेवाली गुणा-जाबना तो मुनके प्रति भी अब बहुत-कुछ कम हो गयी है। जो बीड़ी-सी जिन मुनके प्रति छप रह पयी है, वह मुनकी गन्दी आदतोंके ही कारण है। मुर्दार मांसका खाना मरबटका वस्त्र पहनना सबका बूझ जाना मुजरका पासना आदि बातोंको वे लोग छोड़ दें तो मुनके प्रति फिर मुतनी भी गुणा न रहे।

अब आपने मे कुछ प्रश्न पूछनेकी डिठाबी करता हूं। माया ॥ श्री परामोक्षा समाधान आप हुपवा हरिजन के हाथ कर देंगे

१ जिस तरह आप मुज्ज धर्मके कहलानेवाले हिन्दुओं पर हरिजनोंको अपना लेनेके लिये धोर बैठे रहने हैं मुनी तरह आप हमारे हरिजन भाजियोंके क्यों नहीं कहते कि वे भी अपनी पत्नी आदतोंको छोड़ दें और स्वच्छतापूरुषक रहें?

२ सनातन धर्मका क्या तो रहस्य है और क्या लक्ष्य? आप अपनेकी सनातनी हिन्दू कहनेका दावा करते हैं।

क्या समाप्तनिर्योके किन्ने भाइ मूर्ति-पूजा अवतार विचारिक मानना करती नहीं है ?

३ आपने कहा है कि मनुष्य जब अपने बर्षका परम्परा-पथ बन्धा छोड़ देता है तब बर्षका संकर हो जाता है। उस समाप्तनी बर्षसंकर का जो अर्थ समझते हैं वह कहां तक ठीक है ? पीठाके प्रथम अध्यायमें आये हुये 'स्वीपु दुष्टासु बार्धक्य आयते बर्षसंकर' जिस श्लोककी संगति आप अपने अर्थके धार कैसे बिछावेने ?

४ प्रायः सभी स्मृतिकारोंका कथन है कि ब्राह्मणों तथा सूत्रके संयोगसे ब्रह्मसंज्ञा कायक होती है। ब्राह्मणोंके धार जो सूत्र बिबाह करेया वह अवश्य ही दुष्ट स्वभावका मनुष्य होना, क्योंकि सूत्रके किन्ने तो ब्राह्मणों माठाके मुख्य है। जिस पर आपकी क्या राय है ? यह आपके बर्षवर्षके प्रतिकूल है या अनुकूल ?

५ आपके विचारसे न कोसी बर्ष किसीसे मुख्य है न कोसी किसीसे नीच सभी सर्वथा समान हैं। यद्यपि सिद्धान्त रूपसे यह गैर मान्य पड़ता है, पर व्यावहारिक दृष्टिसे तो यह अर्धनव-वा ही मान पड़ता है। संसारमें ब्रुति द्वारा किन्ने के कामोंके किन्ने गरीर द्वारा किन्ने गये कामोंसे अधिक मुख्य रिया आता है। फिर ब्राह्मणोंके उत्सवगुण-मर्षाण लभिकों लक्ष्य जैसे रजोगुण प्रधान वैश्यको रजोगुण प्रधान और सूत्रको तमोगुण प्रधान मान्य माना है। प्रायःसर्वे किन्ना है कि जिस मनुष्यका बर्ष मान्य न हो उसका बर्ष-गिर्यय अथवा गुणकर्माधिकी देवकर कर लेना चाहिये। गुणोंके विषयमें स्मृतियोंका क्या मत है वह भी तो बतिये। स्मृतियोंके साथ आपके तालार्यकी कहाँ तक मेलन बैठती है ?

६ प्रायः सभी बर्षको प्रायः अव्ययता ही मानते हैं। पर किन्ने ही मन्त्र्याय ब्राह्मण गुणमें बन्ध लेने पर भी ब्राह्मण स्वभाव या बर्षकी ओर प्रवृत्ति नहीं पायी जाती। आइए आप अपनी बर्ष-व्यवस्थामें बड़ा स्थान दें ? तालार्यमें कहाँ है —

ब्राह्मणस्य शरीरं हि शुद्धकामाय नेप्यते ।

कृष्णाय तपसे चेह प्रेत्यागतं मुखाय च ॥

भुत्पत्तिरेव विप्रस्य मूर्तिरूपमस्य चास्मती ।

ए हि वर्मार्थमभुत्पत्तौ ब्रह्ममुमाय कल्पते ॥

विस प्रकारकी तपस्या और वर्मकी ओर प्रवृत्ति यदि किसी धूर्तकुलोत्पन्न मनुष्यकी हो तो उसे ब्राह्मण क्यों न कहें ?

७. मनुष्य जैसा अन्न खाता है, वैसी ही बुद्धि भुत्पत्ती होती है। जिसकिसे शास्त्रोंने चोर, डाकू, दुपम वैस्या कसाबी आदि मनुष्योंका वस्त्र खानेसे हमें रोका है। समाजकी पंडित कहते हैं कि दुष्टभावके मनुष्योंका स्पर्श किया हुआ अन्न-वस्त्र ग्रहण करनेसे हममें भी बुनके संसर्गजन्य दुष्ट स्वभावके आ जानेका भय रहता है। और आप कहते हैं कि खान-पानका प्रतिबन्ध वर्म धर्मका कौन्सी आवश्यक अंग नहीं। यह बात कहाँ तक ठीक है ?

८ जब हम लोग जनताके बीच अस्पृश्यता-निवारणका कुछ काम करने लगते हैं तो समाजकी पंडित आपके विरुद्ध न जाने कौसी-कौसी बातें बोलते हैं। और बातें तो हम बुनकी काट देते हैं पर जब वे आधमके कुछ नियमावली बछड़ेके बारेमें बलीक देते हैं, तब हम बुनके कौन्सी समीपप्रद उत्तर नहीं दे सकते। जिस प्रश्न पर क्या आप कुछ प्रकाश डालेंगे ?

यह पत्र भिरे पास बुन बातसे पड़ा हुआ है। हरिजन-भावनाओं को कुछ निष्ठा-निष्ठाता अर्थमय नहीं तो मुद्रिक तो वा ही। यद्यपि पत्रकी आप कान्ही समय हो गया है तो भी पत्रमें आये हुये प्रश्न उत्तर देने लायक है।

१ हरिजनोर्फ जीवाधिक नियम पाकनेकी विज्ञाता अवश्य ही जाती है किन्तु बुनके बीनी धिजा देना अफ बात है और नियम पालनको अस्पृश्यता-निवारणकी अफ धर्त बना बना दूगरी बात है। बीनी धर्त विज्ञा-व्यचारमें भागक बन सकती है। बुनके रोगिकि निम्नैचार के नहीं हम हैं। जब हम बुनके प्रेमसे अपना लेंगे तब के अपनी दूधित आदतकी तो अपने-आप ही छोड़ देंगे। आज तो बुनके बुनके विज्ञाता

बहर कम ही पड़ता है। जब असुखमयता हट जायगी तब वे अपना सुधार घोष कर लेंगे। जिसका यह मतलब नहीं है कि हम मने-मुर्खों से पन्ने लीनोंको देख-दर्शन करने से बचकर जूनका स्पर्श करें। हमें तो जो कहना और करना है, वह तो बिलगना ही है कि कोसी जम्मसे असुख नहीं है। कर्मसे तो हम सभी असुख बन जाते हैं। हरिजनोंके तो इस रोगवार है, म्लेच्छवार नहीं। वे बीसे हैं मुसी हासतमें हमें झुंड़ें बरपाया है। हम झुंड़ें बरपाते हैं तो जिसमें जूनके प्रति कोसी कृपाकी बात नहीं है। हम अपना प्रायश्चित्त करके ही जूनकी पत्नी आदनोंकी दूर कर चुकते हैं।

२ समाप्तन बर्मका विधेय कल्प बर्चायम है। यों तो ये बहुतसी व्याख्याओं की हैं, किन्तु बर्चायमको ही समाप्तन बर्मका विधेय कल्प माना जाय। आश्रादि न करणसे कोसी समाप्तनी भिन्न नहीं जाता। बाकीं दोहरी बाकी खाद्य नहीं करते तो भी समाप्तन बर्मों तो वे हैं ही। यही बात मुठि-पूजा अवस्थापरिके विषयमें भी है। मुठि-पूजा करनेसे अवतार मानो तो समाप्तनी हिन्दू कहे बाकीमें सम्पदा नहीं बीसा कोसी निवम मेरे देखनेमें नहीं आया है। मैं तो अवतारनामकी अच्छी तरह मानता हूँ। मुठि-पूजाको भी मानता हूँ और करता भी हूँ। लेकिन मैं अपनेको जो समाप्तनी मानता हूँ कुछ अकारण तो मेरा बर्चायमको मानता और बर्मधारियोंको बीसा मैं बलता हूँ कुछके अनुसार आचरण करनेका उत्तम प्रयत्न करना है।

३ जब मनुष्य अपने बर्मके प्रतिकूल बर्मेकी अपनी जाबोदिकारके डिजे करने लग जाता है, तब वह बर्मका नाशक करता है। आश्रायके जाबोदिकारके डिजे बकायत की बचवा आहू लयायी तो कुछने बर्मका नाशक किया। जिसी तरह जब लीसी अपनी जाबोदिकारके डिजे बकायत करता है या आहू बनाता है, तब वह बर्म-ईकरताका बादी होता है। जिस बर्ममें जाबकक बर्मका जीप हुआ ही मैं मानता हूँ। बीतामें बर्मधुकर का सम्बन्ध बिबाहके साथ बताया है, पर यह बात रहे कि दुष्ट स्त्रियोंके आचरणके साथ बीसा कहा गया है। जिसका बर्म तो मैं यह निकालता हूँ कि जब स्त्री व्यभिचारसे

८. मेरे सम्बन्धमें अनेक बीमारोपण किये जाते हैं। हरिवन्धनसे बहुत दूर रहनेका प्रयत्न न करें। मैं कभी गया हूँ जिसके साथ वस्तुस्थिति-निवारणका कुछ भी सम्बन्ध नहीं हो सकता। किसी महान् वस्तुका निरीक्षण मुझे कुछ-बोचसे ही करना चाहिये। यह सच है कि महात्म्यमार्गें तकपते तुझे बचनेको देने धर्म समझकर ही बाहरकी पिचकारी बिस्मामी भी। मैं और किसी तरह मुझकी सेवा नहीं कर सकता था न मुझे कुछका निवारण ही कर सकता था। मुझे आज भी विचार करनेके बाद भी मुझे कर्मके लिये परवाहान नहीं है। यदि मैंने अज्ञानके बल होकर पापकर्म किया होया, तो परमात्मा मुझे क्षमा करेगा।

हरिवन्धनसे १२-१ - १४

१०८

घोर अज्ञान

रीससे अनेक हरिवन्धनसे किये जाते हैं

बयपुर-राज्य-मुनकसम्मेजनके साथ २५-१२-१४ को यहाँ पर जो लाठी-अपवर्गीकी बुकान लगायी गयी थी मुझ पर अनेक दण्डकर हरिवन्धनका कड़का कपड़ा ओपनेको ऊपर बरडेमें बैठा था और बरडेके नीचे नीकमें सजा की गयी थी जिसमें कि नामके अन्य सवर्ध कीज थे। मुझे देखकर यहाँके दरभे हिन्दू जिसलिये दिगड गये कि अनेक हरिवन्धन लड़केको ऊपर क्यों बैठान किया और सवर्ध कीजोंने गंदिरमें पंचायत की और बड़ निश्चय किया कि—

(१) लाठी-अपवर्गी और सम्मेजनमें पाँचका कीजों की मनुष्य न जाने। अगर जायगा तो वह बाँध-बाहर कर दिया जायगा।

(२) कच्चा पाठशास्त्रमें कड़बियां पढ़ने में बाध क्योंकि पाठशास्त्रका संबंध सम्मेलनवास कापोंपि है।

(३) हरिजन-पाठशास्त्रके अध्यापकको कोठी अपने मकानमें न आने दे।

पंचायतकी बैठनी सक्ती होने पर भी पांचक कोठी २८ दुबनोंके सम्मेलनके कार्यमें भाग लिया और जब पंचायतने जुन पर ब्रेक ब्रेक रुपया जुर्माना दिया तो जुन्होंने जुर्माना बेमस बिनकार कर दिया।

सम्मेलनके रसोइमें जीमनेबाने सचय भी थे और हरिजन भी। कटीब तीन-चार सौ मनुष्य सभी ब्रेक जपह जीमते थे। जबसे लौगोंने यह बात सुनी है तबसे ता जूब ही घोर मचा रहे हैं कि जर्म जुबो दिया जर्म जुबो दिया।

मिस बर्तानमें मिसा घोर अज्ञानक और तो कुछ रिलामी देता नहीं। यह भुज्ज-बीचका घाब दूर न हुमा तो जर्मका नाघ ही समझिये। सबकोहि बहिष्कारमें लीप डर नहीं यह ब्रेक जुम बिह माकूम होता है। जिन्होंने बहिष्कार दिया है जुनके जुपर किसी भी प्रकारका जीम न दिया जाय। साथ ही मिस बहिष्कारसे डरकर कोठी अपना बर्तन्य न छोड़। बहिष्कार करनेवालोंमें यहि कोठी प्रतिष्ठित जीम है तो जुनने बार्तालाप भी किया जाय। संभव है कि मिस बहिष्कारका कारण कुछ और हो।

हरिजननेवक १५-२-३५

प्रतिज्ञापत्रका तात्पर्य

[जामीखोह-संघके सदस्योंकी प्रतिज्ञाके अर्थमें काफी मतभेद होकर संघके व्यवस्थापक-मंडलने सदस्योंके मार्गप्रदर्शनार्थ गांधीजीसे एक मोट तैयार कर देनेकी प्रार्थना की थी। गांधीजीका यह नाट नीचे दिया जाता है]

जिस रूपमें यह प्रतिज्ञापत्र हमारे सामने है, बिरादरान मुझे रूपमें यह बताया गया है। यह सामान्यरूपका प्रतिज्ञापत्र है। यह ब्रोक भद्र पुस्तकी प्रतिज्ञा है। भारतवर्षके ग्रामवासियोंका सब तरहसे हित साधन करनेका संघका जो बुद्देश्य है, उसे पूरा करनेके लिये मैं अपनी शक्ति और बुद्धिको अधिकसे अधिक अथर्वमें काममें लाऊंगा — दिन रातोंका अर्थ करना प्रत्येक स्त्री या पुरुष सदस्यकी अपनी उत्पत्तिष्ठा पर छोड़ दिया गया है।

सदस्योंन केवल संघकी बुद्देश्य-सिद्धिके लिये काम करनेकी ही नहीं बल्कि संघके आदर्योंकी अपने आचरणमें सुधारने तथा गांधीकी बनी हुयी चीजोंको ही काममें लानेकी भी प्रतिज्ञा की है।

जिसलिख व्यवस्थापक-मंडलका सिफारिश करनेवाला मेम्बर यह बकर बोलगा कि सदस्यताका जुम्मीबदार अपनी प्रत्येक प्रवृत्तिमें ग्राम वासियोंका हित हृदयसे चाहता है या नहीं। जिससे यह अर्थ निकलता है कि जैसा व्यक्ति कमसे कम अपना कुछ समय नित्य गांधीके काममें देगा। यह जरूरी नहीं कि गांधीमें ही जाकर वह काम करेगा पर गांधीके लिये काम करेगा। जिस तरह, सहरमें रहनेवाला सदस्य अमुक दिन अगर किसी आदमीके हाथ कोबी नाचकी बनी चीज बेचता है अथवा सरीसनेके लिये उसे समझाता है तो यह माना जा सकता है कि कुछ दिन सुसन कुछ ग्रामसेवा की है।

सिफारिश करनेवाला अवश्य यह भी बोलेंगा कि जुम्मीबदार, बड़ा तक कि समय है जब गांधीकी बनी हुयी चीजोंकी ही काममें लाता है न — जैसे गिलके कपड़ोंकी जगह बाकी कारखानेके बने

सर्वस्व-दान

महान हरिजनसेवक श्री ज्वाकाप्रसाद मंडेलिया सब किस चीज़में नहीं हैं। कौड़ीय हरिजन-सेवक-संघके वे कोषाध्यक्ष थे। और फिर कुछ कार्यके कोषाध्यक्ष जो मुझे प्राणोंके समान प्रिय था। मावकम प्रायः जिस कार्यमें कभी धम्पका प्रयोग होता है, वह वैसे कभी नहीं कहे जा सकते थे। पर वे बिरुला मिल्स दिल्लीके सेक्रेटरी थे और वहाँ मुन्होंने जो कुछ कमाया जो कुछ मुनके पास था वह सब दान कर दिये। अपने जीवन-कालमें भी मुन्होंने परोपकारी कार्योंमें बिल खाकर पैसा दिया। वे बड़े कर्मचिह्न सुधारक थे। बिजलीकी मरम्मत-कार्य मुन्हें मुठना ही प्रिय था जिसका कि हरिजनोंका और अपनी बर्हीदशमें वे बिजली बोलोंके लिये अपना सर्वस्व दान कर दिये हैं।

हरिजनसेवक २-८-३५

झूठे धिक्कार

कमरतमें बड़े मजदूरोंमें बड़े प्रसिद्ध बलशारीमें है कुछ जेने धिक्कार काट-काटकर मुझे बेजे हैं जो गिरे झूठो मरे हुये हैं। मावकम जाना है कि मावकम बालमें और अन्य प्राणोंमें भी हिन्दुत्वानी काय चीनके पक्षमें बड़ा प्रचंड प्रोत्तेषणा हो रहा है। कायक अब धिक्कारना समझा रहेगिये। यह संभवना अनुसार है।

काय चीनो काय धिक्कार बलशारी दिखोने

बलशारीगुड़ी १५ मजी

अपनी बलशारी भी बलशारी और ताकत कायक मावकम काय मार टनी है यह बात मावकम हीना है भीमन-गा ५ धिक्कारक अनुभवक प्रमाणित हुयी है। बलशारीगुड़ी

बदस्था आज जलतालीस वर्षकी है पर देखनेसे मुनकी मुन्न भौंतीस सालके अधिक नहीं जंचती। चौदह सालकी मुन्नसे मुन्हीं नाम पीना शुरू किया था। सबसे बड़े बरबर जिला नामा बाय पी रहे हैं। और बिबर सो सालसे बें करीब ३ प्यासे बाय मित्य नियमित रीतिसे पीते हैं। जिस सर्वधर्म के अपनी बेंक नाम बिघेपता रखते हैं। बाय तैयार होते ही बें दुरण्त नहीं पीते मुने कुछ देर तक रखी रखने होते हैं और सारी ही बाय नहीं पी जाते बोझीसी बायशानीमें छोड़ देते हैं। बेंक-बेंक बारमें ७ प्यासेने केवर बस-बस प्यासे तक बाय भट्टाचार्यजी पी जाते हैं।

यह तो जैसे-जैसे विज्ञापनोंकी बेंक बानगी है। जिसे पढ़ते हुबे जैसे मानूम होता है, सोमा यह बखबारके अपने संवाददाताकी रिपोर्ट हो। बाय पीनेके पक्षमें यह विज्ञापन बेंक जैसे बाबा हमारे सामने रखता है, जिसे मनुष्यके अनुभवका कहीं भी समर्थन नहीं मिलता। देखनेमें तो जिससे मुन्न ही जाता है। बायके पक्षमें बकाबत करने वाले भी बहुत ही बोझी बाय पीनेकी सलाह देते हैं। हिन्दुस्तानके सोय अगर बाय न पीयें तो जिससे मुनकी कोभी हानि तो होगी नहीं। मगर दुर्भाग्यसे यह बाय और बीवी ही दूसरी पीनेकी चीजें जो बहानिकर समझी जाती हैं जब हम लोगोंमें बड़ जमा मुकी है। मेरा कहना यह है कि हम विज्ञापन देते समय सचाबीका अधिक ध्यान बकर रखना चाहिये। लोगोंकी खासकर हिन्दुस्तानियोंकी यह बेंक बाबत बन गयी है कि कितान हो या बखबार मुन्नमें छन हुबे बेंक-बेंक घण्टीके बें बह्मबाक्य नाम लेते हैं। अब विज्ञापन बनानमें अधिकसे अधिक सावधानी रखनकी जरूरत है। बीनी-बीसी झूठी बातें जिसकी तरफ मुन्न पल्लेखाने मेरा ध्यान आकर्षित किया है बड़ी ही घटरनाक होगी है। मित्य तीस-तीस प्यासे बाय पी रासना — यह क्या है! जिसने गरीर और विभागमें भला ठाजगी बायपी? जिसने तो बाचन-बाकित कमजोर पड़ जायगी, और घरीर दीय हो जायगा। हलकी-सी बायके दो प्यासे पी सेनेमें शायद

मुफ्तदान नहीं होता और मनुष्यका शरीर बितनी ही चाय पचा सकता है। फिर हिन्दुस्थानमें चायकी पत्तियां जतनमें जुबानी जाती हैं और जिस तरह जूनका साया टैनिंग पानीमें सिंचा जाता है। कोबी भी डॉक्टर बहुत प्रमाणित कर देगा कि येरेके छिमे यह टैनिंग अच्छी चीज नहीं है। चाय पीना तो बस चीनी लीज जानते हैं। पत्तियोंको वे जलनीमें रखकर जून पर चौकता हुआ पानी डालते हैं। पत्तियोंको वे चायदानीमें कभी नहीं डालते। पानीमें पत्तियोंका सिर्फ रंग जुतर जाता है। जूनकी यह चाय इसके पीके रंगकी सीखती है, बीसी ब्रह्म रंगकी नहीं बीसी कि हिन्दुस्थानमें साधारण रीतिसे बनायी जाती है। तेज चाय तो बहर है।

हरिजनसेवक १ - ८ - ३५

११३

आभार

मेरे १७ वें जन्मदिनके उपलक्ष्यमें मुझे अनेक बहनों और भावियोंने हरबेक प्रार्थनासे अपनी शून्य कामना और अपने आशीर्वादके तार और पत्र भेजे हैं। जून सबका आभार जिस बलि बानीसे तो माना ही नहीं जा सकता। जीस्वरसे मेरी यही प्रार्थना है कि सब भाबी-बहनोके शुद्ध प्रेमका यह मुझे पाव बनाने और मुझे बनवाका सच्चा सेवक बननकी शुद्धि प्रदान करे। मैं यह जानता हूँ कि जो तार और पत्र आयें हैं जूनमें कोबी कच्ची-सूजी दिनचर्याका बाध नहीं है। अतः तो हादिस भावोका प्रदर्शन है।

जिन सब सबकोकी अलग अलग स्वीकृति भेजना असंभव है। बिनामिन्न मैं यह आशा करता हूँ कि मेरी जिस स्वीकृतिसे ही सब बहन और भाबी समुष्ट हो जायंगे।

हरिजनसेवक १२-१ - ३५

दो प्रश्न

हरिजन-आन्दोलनके अनेक कार्यकर्ताने मुझ से प्रश्न लिख भेजे हैं। उनमें से पहला यह है

मैं अपने यहाँ अनेक हरिजन रखता हूँ। अनेक दिन मेरे यहाँ अनेक मेहमान आते हैं जो अस्पृश्यताके हामी हैं। जिस समय यदि मैं अपने नौकरसे जुद्धे पानी बर्बाद बिछा देता हूँ तो जुद्धे बोला देता हूँ और अगर नौकरसे न दिम्बाकर कुछ देता हूँ तो नौकरका भी दुखता है। मेरे किये यह अनेक भारी बर्मे-संकट हैं। जैसी हाफ्ठमें क्या करना चाहिये कुछ समझमें नहीं आता।

जिसमें बर्मे-संकटका तो सवाल ही नहीं जुटा। जब हम किसी भंगी हरिजनको अपना कुटुम्बी बनाकर रखें तो पहलसे ही उसे अपने घरके सब नियम बता देने चाहिये। उससे यह साफ-साफ कह देना चाहिये कि हमारे यहाँ अस्पृश्यता माननेवाले मेहमान भी आते हैं और उनके बिछाके न छुलानेके किये हम कुछ ही जुद्धे पानी बर्बाद देते हैं या दूसरे नौकरोंसे बिछा देते हैं। जो बर्मी नौकर हमारी जिस आदतकी जानता है उसे कुछ माननेका कोई कारण नहीं रह जाता। लेकिन अन्त प्रश्नमें यह अभ्याहार है कि जिस दृष्टिकोसे भंगीके सामने अनेक नयी समस्या खड़ी हो जाती है। जिसलिये जैसे मौकों पर हम अपने मेहमान और भंगी सबके बीचो-बीच अपनी आपत्तिको खोल दें तो न तो किसीकी बोला ही होता और न किसी प्रकारका बर्मे-संकट ही आसता।

दूसरा प्रश्न यह है

“कुछ हरिजनोंकी अनेक भोज दिया जाता है जिनमें अधिकतर भजार हैं और दो-चार राजपूत भी। भोजन बनाना और परोसनेवाले सभी हैं। पर यह बात भोजन करनेवालोंको नहीं बतायी जाती। वे बिना जाने खाकर चले जाते हैं। अगर

मुझे यह बात भोजनसे पहले बता दी जाती तो वे छोड़कर बसे पाठे और बापमें बतायी जाती तो शगड़ा करते। जिससे मुझे भगवानमें बिलगना क्या बोझा नहीं हुआ? यह भुविठ या या अनुविठ?

यह प्रश्न अगर किसी बीसी हुआ बटमाके बारेमें है, तो बिल्कुल निरर्थक है। ये अभिषेकके बारेमें ही कह सकता है। जब हम सब प्रकारके हरिजननोंकी भोजनके किन्ने बुझाने तो मुझे पहलेसे ही बता देना चाहिये कि भोजन बनाने और परोसनेवाले सभी हरिजन ही होंगे। अगर हम यह बात साफ नहीं करते तो सरासर बोझा देना है। हमें यह बात कभी न सूझनी चाहिये कि अस्पृश्यताकी गहर हरिजननोंमें भी फैला हुआ है।

हरिजनसेवक २-११-५५

११५

कन्या-वध

आज भी जिस हठमाय्य देशमें कन्या-वध बीसी निरर्थक बमालुकी प्रथा चल रही है, यह माननेमें कष्ट होता है। लेकिन जो पत्र पढ़े सामने पड़ा है वह मुझे यह माननेकी मजबूर करता है। बिहार, जिस धामनपुरके रेहात जमरपुरमें राजपूत-कन्या-वध-विरोधिनी संघ स्थापित हुआ है। जिस बारेमें समा-संजीने लोक बुद्धिजनक बात लिखा है। मुसमे से नीचे बीड़े फिहरे दिये जात है।

ममबान बुझने बकरीकी रसाके सिमे अपने प्राणीकी बाजी लगा दी थी। आज बुझीकी सन्तान अपनी सच-प्रसूता कन्याको मारनेमें लगी हुई है। अस्पृश्यताकी कलकिय करनेवाकी यह कुप्रथा हम राजपूतोंमें ही है। जैसे भी घर हैं वहाँ लोक बारोमा लोक तहसीलदार तथा पड़े-किन्ने मुफक है। आज ५ वर्षोंमें बुनके घर लोक भी कन्या नहीं रखी मयी। घर बुन

बुराई करनी करें, जब बच्ची पैदा होते ही माँ मुँहसे बहक हो जाती है। क्रोध नहीं बिया जाता है, बच्ची दम मुट्ठर मर जाती है। यों नहीं मरी तो ममन चटाकर अपना तम्बाकू खिमाकर मार बी जाती है। सबसे सरल तरीका तो यह है कि मुँहके मुह-नाथ पर माँमका लीला रस बिया जाता है। कैसा पृणिन तरीका है! बच्चेकी तो हडिमारसे मारते हैं, लेकिन निम्नहाथ मुँहसे भी आवाज नहीं निराकनेवाली बच्चीको दम मुट्ठर मारना — कितना अनर्थ है।

पंजाबके पाठ राजपूतों और पाठ निषत्रोंम यह कुप्रथा थी। पंजाब कीसिफमें धुसे रोड़नेके किन्ने जाम बानुन बनवाया गया। पर हमारे यहाँ लोभ संशोध करते हैं।

धर्म तो सिताता ही है कि जीवमात्र अतमें अरु ही हैं। अनेकता शक्ति होनेके कारण आमास मात्र है। विविध राज्यमात्रा भी हमें यही पाठ देनी है। हम अनेकको राजपूत बिरपादि नहीं मानते हैं न बिहारी पंजाबी बिरपादि। हम आनको हिन्दुस्त्री मानते हैं और अरु ही राज्य मानते और मनाते हैं। विमलिते धर्म-दृष्टि या राज्य-दृष्टिमे हम अरु हैं और अरुके शोरबी विमेशारी हम सब पर जाती है। विम न्यायस विम राज्यपूत-बप्या-बपके निम हम सब राज्यपूत ही या कुछ भी हों विमेशार है। अरु-हमारेके शोर अरु-हमारेकी आगलिके किन्ने हम अुरानीन न रहने तो बप्या-बप आज तक निम नहीं सजता। विमम न धर्मका बहाना है न बोबी आवश्यकताका। बोबी अरु धुग होमा कि जब राज्यपूत-जीवन अनिरिचित होनेके कारण बप्या-अम्य आगलित भागा जगा हुआ आज तो यह बहाना रग ही नहीं है। कुलपरी अयेछा राज्यपूत जीवन अधिष्ठ अनिरिचित है, अेमा नहीं बहा आ लजगा है। राज्यपूतकि मिर पर आज सुद्धा बोस नहीं रहा है। आज राज्यपूतकी अरनी तनवार माचमे रसर मोना नहीं पड़ता है। राज्यपूत-बीज अते ही ही। राज्यपूत-बन पैली बोबी बानु नहीं रही। फिर बप्या-बप क्यों? बप्याका बोस क्यों? बोस तो अुर लीपी पर बबान पड़ता है जो

झणूकी कसमसे लिखे पत्रि खरीदते हैं और हम निकल बाप बिना आम देना पड़ता है। बीयरकी दुका है कि वे झणूकी कसमका बच करने तक नहीं पहुँचे हैं। मुझे नहीं पता कि आम एम्बुस-कसम बचके किन्न कोभी बहाना बताया जाता है क्या? अगर ऐसा कोभी बहाना है, तो नबी समाका जिस पर प्रकाश आत्मना कर्तव्य है।

मेरिन बहाना हो भी सही कुछे दूर करना बर्ब होना। कोभी बहाना जिस एम्बुसी प्रथाकी कायम करनेमें कभी माय्य नहीं हो सकता है। लोकमतकी संरक्षित करके सीमा ही जिस प्रथाको मिटाया चाहिये। संगठन करनेका बोल एम्बुस-कसम-विरोधिनी-समा पर ही हो सकता है। हमने व्याख्यानेति प्रयत्न सफल नहीं होना न प्रस्तावोंति ही होना। जिन बोलोंकी बोझी आवस्यकता रहेगी। पर उत्पादक्यक वस्तु तो जिस बारेमें सविस्तर हकीकत है। ऐसा नक़्सा बनाना चाहिये जिसकी देखनेसे ही अचरमें पता चले कि कहाँ-कहाँ कसम-बच होता है। मत बर्बमें फिटनी काधिकारोंका बच हुआ। बचकी संख्या निकालना कठिन होना असंभव भी हो सकता है। बात यह है कि बिठनी बचर जिस सके सब विकटटी करनी चाहिये और प्रत्येक बचम बहा कसम-बचकी संभावना भी हो समाका सम्येक पहुँचना चाहिये। सिर्फं बचवारोंमें प्रस्तावादि देखनेका कोभी अचर जो दा-बाप कसम बच कर रहे हैं जून पर नहीं पहुँचा। समाके कार्यकर्ताओंको यह भी याद रखना आवश्यक है कि वे किसी प्रकारकी प्रतिबोधित न करें। अधिमान सच्चे और सतत प्रयत्नसे जिस कार्यमें सीमा सफलता मिल सकती है। ऐसा मेरा अधिग्रह और विश्वास है।

हिन्दू आचार

निम्नलिखित पत्र सात महीने मेरी काशिकर्में रखा रहा है

“हालमें अहमदाबाद और आसपामके गांवोंमें मैं हरिजन सेवाका काम कर रहा हूँ। सप्टम्बरके कामके अन्तर्गत मुझे धर्मकी बातें भी कहनी पड़ी हैं। हालमें जेक हरिजन भागीने मुझसे कहा कि तुम सत्य अहिंसा सावा जीवन आदिकी जैसी-जैसी बातें कहते हो, जो न हम पूरी तरहसे कुछ समझते हैं और न जान पर चलते हैं। जिसके बिना तुम बहुत निश्चित बातें ही हमें समझानो और मुझे आचारमें सनेका आग्रह रखो तभी हम कुछ सुकरेंगे।

“मुझे ऊपरकी बातसे यह सब जान पड़ता है कि हम हरिजनोंसे पवित्र जीवन बिताने जैसी सर्वसामान्य बातें करें, जिसकी अपेक्षा अगर हम हिन्दू धर्मकी कुछ सारस्व आचारों तैयार करके मुझे आचारमें लायें तो वे जैसा करने समर्थ हैं। जैसे मित्य प्रार्थना करना स्नान करके ही बीमना कामकी बोरी न करना कोमी व्यवसन न रखना आदि बातें जिसमें आचार्य मित्य प्रकरणकी हिन्दू धर्मका मन्त्र आचार बतानवाली कुछ आज्ञायें आप तैयार कर दें तो अच्छा हो।

जिस पत्रको मैंने जिस आद्यासे रखा रखा था कि जिसका अन्तर्गत धर्म केनेकी अपेक्षा किसी विज्ञान शास्त्रसे किताबत में जो कुछ तो अच्छा हो। अब यह काम आचार्य आनन्दप्रकाश भागीने मेरी प्रार्थनासे हालमें से लिया है। पर जो पुस्तक तैयार होगी उससे ऊपरके प्रश्नोंका हल जैसा कि सैद्धांत कहा जाता है, जैसा नहीं होता। जिस पुस्तकमें से यह कुछ आवश्यक चीजें निकाल ली जा सकती हैं मेरी आशा है। जिस प्रकरणकी कोमी चीज में यहाँ से लेता हूँ। चूंकि हरिजनोंमें काम करते मुझे बरतों ही पड़े हैं जिसके लिए मैं अनुभव साधक प्रदानकर जैसा सेवाका कुछ महत्त्व से लेंगे।

मैं हरिजनोसि हिन्दू धर्मके तत्त्वोंकी बातें नहीं करता। मुनके मोंपर अगर पूषक होते हैं तो मुनमें क्या जाता है। मुनके पुजारीके साथ विमोह भी करता है। मुस बेचारेको साधारणतया कुछ ज्ञान नहीं होता है। धननोंका पुजारी सब कुछ जानता है। ऐसा कहनेका मेरा आशय नहीं। अगर सर्वत्र पुजारी मेरी बात सुनेगा ही क्यों? हरिजन पुजारी मुझे बंध बंधा आशयी मानता है और मेरी बात सुनता तो है। पीछे प्रभे ही बंध कानसे सुनकर दूसरे कानसे निकाल दे। यह तो बन्धन बात हुयी। हरिजन मंडलीकी तो मैं जिस प्रकार कहना — तुम्हें आज तक हमने कुतकाय ही है। तुम्हारी तरफ देखा भी नहीं। तुम्हारे दुःख-सुखमें आज नहीं किया। जिसलिये हमारे धर्मका हमसे क्या ठकावा है, यह मैं तुम्हें बता दूँ।

१. सबेरे पी फटनेसे पहले बुठनेकी आदत न हो तो बात ऐसी चाहिये।

२. बहुतसे लोग तो बुठते ही या तो बीड़ी-बिलय पीने लगते हैं या बरतानोंको यों ही अटवट सबरें सुनाते हैं। ऐसा करनेके बजाय विस्तर छोड़नेसे पहले आकस्मिकी जपाते हुये प्रबुध नामोन्धारण करना चाहिये और रात निश्चिन्त नीत जानेके लिये मनमानका आमार मानना चाहिये।

३. विस्तर छोड़ते ही आकस्मिकोंको बुझ देना चाहिये और जहाँ छोड़नेका आना-जाना न हो वहाँ बैठकर नीम या बटुकी रातुन करनी चाहिये। साबन नमक या बरमें पिये हुये कोयलेसे हाँठोंको अच्छी तरह धिसना चाहिये। रातुनको भीरकर मुँहसे जीन साफ करें और अच्छी तरह कुत्त करे, आँखों पर पानीके छोटे मारें कीचड़ हो तो मुँह निकालें और चेहरा कान नाक वनीरु अच्छी तरह धोयें और साफ कपड़ेसे मुँह पोछें।

४. अगर सीपकी जरूरत हुयी हो तो और नाथके नजदीक पासना न हो और मुँहके होते हुये भी वहाँ जाना पसब न हो तो दूर आकर जहाँ कोणीकी आना-जाही न हो वहाँ सीपझिना करनी चाहिये। मकड़ी बूँद या मिट्टीसे अच्छी तरह धँक देना चाहिये।

और मलमिर्जनेका काम पानीसे ठीक तरहम साफ कर देना चाहिये । मल दोनों ही मिश्रियोंने निष्कृष्ट है जिससिजे बानोंका बच्ची तरह होकर कुलका मल साफ कर देना चाहिये । जिसके बाद पानी और मिट्टीसे हाथ धोने चाहिये और छोटा भी धुब मांजकर साफ करना चाहिये ।

५. यह सब नित्यधिया करते समय मनमें रामधुन या कोई भजन बात याद और जैसी कोसी बीज न जाती हो तो केवल रामनामकी ही रत्ना खरी रू ।

६. घर आने आते जिस तरह पी पठनेका समय हो बापपा । कुटुंबके लीय भी दिन बीचमें किसी तरह धींचाविते निवृत्त हो चुके होंगे । जिससिजे कुनके साथ बैठकर पांच मिनटमें लिफर आच बने छत्र भयवानका भजन-कीर्तन करना चाहिये । अगर कोई भजन बर्षा न आता हो तो रामनाम तो सब के ही सफे है ।

७. जिसके बाद भाष्टा करके सबको जपल-जपने काममें लग जाना चाहिये बाकक भी काम पर न आते हू तो पाठानका पढ़ने तक याद ।

८. होरछा बीजन करनेसे पहले नाक पानीसे नारे गटीरकी बच्ची तरह रगड़ कर नहाना चाहिये । बोली-माटी बर्षा करके नाक बाले बाने चाहिये । गरीब आरमी जिन्हें करके रोज बदप्नेकी मुविधा न हो सर्पिंग पत्रकन महा नै । महानके बाद गटीरका नूर बच्ची तरह पाठना चाहिये ।

जिस तरह नित्यका काम-बपा करते हुये जब काम ही याद नब जाना जानक बा और मोनमें रहके बी-बरका नाम लेना चाहिये और दिन निश्चिन्त बिना देनके सिधे कुमका आचार जानना चाहिये ।

९. हर समय जाना जानेक बाद या जैसा कोसी भी काम बरक बाद जिसमें दि हाथ गये होने हों, हाथ बाने चाहिये । जाना जानेक बाद कुमका करक मुह नाक करना चाहिये ।

११ हमें समझना चाहिये कि हमारे हरजफ़ बरमफ़ो, हमारे हरजेक बिचारको औरबर देगना है, जिसलिसे भुन तो कोबी चीना दे ही नहीं सग्या। तो फिर भुनके निरख हमे अपने भाबी-बहनोंका हम किम तरह चीया हैं? मस ही है हमारी चीनेबासीको न पान सकें। और जान पायें ता भोसा दे ही कैसे सग्ये है?

१२ जिसलिसे हम जिसकी गीछरी करते हैं भुनका कम बिस लमाकर कर, भुन देना न हैं।

१३ और अगर किसीको चीना न हैं ता किसीकी चीने तो कर ही किसलिसे? जोटी सोम सोली तो यह भी चीने ही हमी।

१४ हमें कोबी वाली दे या थारे या हमारी मां-बहनोंके साथ दुखचरण करे, तो हमें यह निश्चय ही अच्छा नहीं लगता। जिसलिसे हम किसीको वाली न हैं अपनी स्त्री या बाल-बच्चोंकी भी न हैं।

१५ न किसीको मारे-सीरें। जिसमें स्त्री और बालबच्चे भी आ गये। जिसका नाम अलगसे देना पड़ा है, क्योंकि बहुतसे पुरुष अपनी स्त्री और बच्चोंको अपनी माऊ-मिलकिवत समझते हैं। पर यह मारी मूल है। स्त्रीको तो हमारे बर्ममें पुरुषके समान ही माना है। जिसीसे यह बर्मायिनी कही जाती है, यहपमिनी कही जाती है, देवी मानी जाती है। बालबच्चे भी हमारी मिळकिवत नहीं हैं। माता-पिता भुनके रखत है जिसलिसे भुनके प्रति भी गरमाबी महनसीकता और औरब काममे लगना चाहिये।

१६ जिस प्रकार हम अपनी स्त्री या बालबच्चेके साथ सम्मान रखें भुमी प्रकार माता-पिता आदि भुजुसोंके साथ मान का आचरण करताव करें।

१ और भूपरके १४ वें पैरामें जो बताया है भुनके अनुसार यह तो सत्य ही है कि पुरुष परस्त्रीको मा-बहिनके समान समने और किसी तरह स्त्री परपुरुषको माजी और बापके समान माने।

१ जिस प्रकार भगुम्पमाण जेक बीस्वरकी इति है मुठी तरह प्राणीमात्र भी भुमीकी इति है जिससे वे भी जेक कुदरत

हैं। भ्रिमन्त्रिमें जुनके साथ भी हमें मरुमात्र रखना चाहिये। मरु मिट्टी या परबरका भी कुदपमान न किया जाय। हमारे धर्ममें तो हमें जिस प्रकारकी प्रार्थना भी सिखायी गयी है। हे बरनी माता तेरे ऊपर हम रोज़ बसते हैं तेरे ही आचार पर तो हम टिके हुये हैं। हमारे पैरके स्पर्शके लिये हमें तू क्षमा करना। भैमा बहूकर हम चुटकी घर धूल माचे पर बजा लें।

१९ और भ्रिमन्त्र हम अपने पशुके साथ भी समताका बरताव करें कुछ ठीक-ठीक भित्तामें जितना बाँध वह ले जा सके जुमसे अधिक कुछक ऊपर लाना नहीं चाहिये जुम अच्छी जगहमें रनें जुमे मारें-पीटें नहीं।

२ ज़िमी तरह जिनकी जकरल हो जुन ही पेड़-पत्तोंको छोड़ें। तोड़नेमें विशेषमें काम ल। जाहे जिस तरह न चानें।

२१ जहा तक हो मुके मानाहार न करें। पर पामांन तो कमा ही नहीं चाहिये। हमारे धर्ममें शारदाके भिन्न महान स्थान है।

२२ १९वें बीराक अनुसार सब जीव हमारे भागी-बहन हैं। भ्रिमन्त्रे हमारे ऋषि-मुनियोने मिश्राया है कि गायत्री बनौर मानाके मानकर हमें मनुष्य जातिमें जितने ममत्त जीवोंके प्रति मात्री-पारेवा बरताव रखना चाहिय। माबका माता मानना भी अचिन है परकि मानाही तरह वह भी हमें रूप ली है। जिस रूप जिनगा है जुने मान-मछलीकी जकरल नहीं रहनी। फिर गाय तो हमें बैल भी ऐनी है और मरनके बाद बनदा गार गादियों बगीराक लिये चरबी जादि बीरों भी हमें दे जानी है। भ्रिमन्त्रिमें गायत्री इत्या तो बरनी ही नहीं चाहिये।

२३ और गायत्री श्राव न करें तो कुछ घरनके बाद जुमका मान क्या साब? मुर्दाज जगवरवा मान तो इजिदायें बोली ममत्त दार जाग्गी गाते गयी।

२४ अमममें एमनम मनुष्य पावन करीला बन जाना है। जिनकी ही बार तो जुमे दिव्यमान ही मान गयी रहता। भ्रिमन्त्रिमें

शरू ताड़ी यांन गांजा अफीम तमाकूको न पीना चाहिये न खाना चाहिये ।

२५ बुझा छो ठनी है और अंसमें मिछा हुआ बन हुएमम पैसा है । जिसतिमें बुझा नहीं जेम्मा चाहिये ।

२६ पैसा हमें अपना बर्य प्रिय है पैसा ही दूसरोंको अपना बर्य प्यार है । जिसतिमें हमें सब बर्योंका आदर करना चाहिये खुन्हें बेक समान मानना चाहिये । और जिससे हमें मुसलमान मोसामी बंदरा अन्य धर्मावलंबियोंके साथ द्वेष या अड़ानी-अपड़ा करना ही नहीं चाहिये ।

२७ जब बर्य यह सिखाया है कि हम सब बीरबरकी संताप है तो फिर अंसमें झूठ-जीठ कोधी हो ही नहीं सकता । असुसताकी तो गन्ध भी नहीं होनी चाहिये ।

२८ बंसमें इमाध बर्य यह भी कह्या है कि जो अपने सरीर कमसे अपनी जाबीबिका पैसा नहीं बर्या यह बोरीका बर्र बाया है । जिसतिमें सबको छोटीमें या बपड़े बनानेमें या बेसी ही मजदूरीमें कमकर अपनी रोटी पैसा करनी चाहिये और जिहीसे अपने अपने गाबमें अनाज लाधी बबैरु खाने-पहननेकी चीजें पैसा करनी चाहिये ।

बैसा मैने अनेक बार भिन्न भिन्न जगहसरीं पर कहा है और बुसीका यहा लम्बानीबड कर दिया है । जिसमें अबसरके अनुसार और अंसमें बत्तार्गत सत्य बहिषा बाधि समासन तस्बोंका अनुसरण करके और भी जैसे बचन बनाये जा सकते हैं ।

हरिजनसेवक २-१-३७

तीन प्रश्न

अंक साजीने नीचे लिखे अनुसार तीन प्रश्न पूछे ह

“(१) अगर आज हरिजनोंको मंदिर-प्रवेश मिल जाता है तो कल बीसा आन्दोलन जुठ सकता है कि जहाँ पुजारी जा सकते हैं वहाँ स्वच्छ होकर सब लोग क्यों नहीं जा सकते? जिसको रोकना मुश्किल है। वहीछले यह नहीं समझाया जा सकता।

(२) जिस मंदिरमें हरिजनोंका प्रवेश नहीं खुस मंदिरमें बीरबरका बास नहीं बीसा जो कहा जाता है यह मुझे बेकांतिक लगता है। बीरबर मंदिरोंमें ही है, अन्यत्र नहीं यह कहना बितना मिथ्या है जुतना ही मिथ्या यह भी है कि जिस मंदिरमें हरिजन नहीं जा सकते खुस मंदिरमें बीरबरका बास नहीं।

(३) महात्माजी कहते हैं कि अगर अस्पृश्यताका नाश न हुआ तो हिन्दू धर्म नष्ट हो जायगा। हजारों बरसोंसे आज तक अस्पृश्यता टिकी हुयी है, अब भी हिन्दू धर्मका नाश नहीं हुआ सो अब नाश किस प्रकार हो सकता है? जिस हिन्दू धर्ममें अस्पृश्यता है खुसी हिन्दू धर्मसे महात्माजीको खाति मित्री है।

(१) अज्ञानान मनुष्यको जगित्यमें जानेवाली कठिनातियोंके मयने अपना वर्तमानका कर्तव्य नहीं छोड़ना चाहिये। बीसे हम है, बीसे ही हरिजन है बीसा समझकर बरतना बुधित है। जो वहीछले हम समझते हैं खुर्ने हरिजन भी समझते हैं, बीसा बिस्वास रखें। बितनी मर्यादाकी रक्षा सवर्न करते हैं भुगनीका पावन हरिजन अवश्य करणे। आज तकका अनुभव यही बतलाता है। सवर्न-अवर्नका भेद

अपना सर्वज्ञकि अन्तर-अन्दरका मेव वे नहीं समझेंगे क्योंकि वेरा मेव अस्पृश्यतासूचक है, बुद्धि बुझे स्वीकार नहीं करती। बुद्धिका विषय होनेसे वह अज्ञाका विषय नहीं हो सकता।

(२) जिस मंदिरमें हरिवर्णोंका प्रवेश नहीं बुझ मंदिरमें जीस्वरका वास नहीं यह वचन अवश्य भेकांतिक है। भेकांतिक मतमें समुक्त दृष्टिसे सत्य। जिस अर्थमें समसग सभी वचन भेकांतिक होते हैं। पर जिससे जिस प्रकारके वचन दूषित नहीं लहते। व्यवहारके किन्ने दूसरा एस्ता ही नहीं। मयमान कहा बसते हैं जिस प्रत्येक बुतरने भी रामजीने कहा है कि भगवान् संतके हृदयमें वास करते हैं असंतके हृदयमें नहीं। यह वचन भी भेकांतिक है। तो भी जिससे बुकटा या मह कहना कि भगवान् दुर्जनके हृदयमें भी बसते हैं अधिक दास्नीय मके ही हो पर व्यवहार-दृष्टिसे हानिकारक है। हत्यारेके काबरमें और चरित्रके नस्तरमें दास्नीय दृष्टिसे दोनों ही जीस्वर है पर प्राकृत और व्यवहार-दृष्टिसे भेकमें वेव है, दूसरेमें असुर। भेकका प्रेरक राम है, दूसरेका एवच भेकमें बुरा है दूसरेमें सैतान भेकमें मोरमन्द है दूसरेमें बहरीमान। जिसकिन्ने मैं ठा अपने कथनसे अब भी चिपटा हुआ हूँ कि वहाँ हरिवर्णको स्वाग नहीं बड़ा हरिको भी नहीं।

(३) जिस वचनमें कुछ तथ्य नहीं जान पड़ता। हिन्दू धर्मका नाम तो हमारी आँखोंके सामने ही हो रहा है और मुसका भेक और मुख्य कारण अस्पृश्यता है। जो मुर्खी भाजी भी रहा है वह भीता नहीं है। मुझ जैसेकी हिन्दू धर्मसे शांति भिच्छी है तो जिसका कारण तो यह है कि अस्पृश्यताको मैं हिन्दू धर्मका अंग बरा भी नहीं मानता। प्रयत्नकार जैसा कह सकता है कि मेरा नाशविषयक वचन भी अजातिक है। सैरा है ही पर वह बचक है। हिन्दू धर्मीका नाम हो चाय तो हिन्दू धर्मका नाम ही समझना चाहिये। मैं अज्ञाका मुसका भाजी रहा जिसका मुझे मके ही संतोष बना रहे पर जिसका नाम हो रहा हो मुझके किन्ने क्या कहा चाय?

हरिजनसेवकका धर्म

श्रेष्ठ हरिजनसेवक लिखते हैं

“अब प्रभावशाली राष्ट्रसेवक अंतर्धान करते हैं कि वे अपने व्यक्तिगत आचरणोंमें हरिजनोंके साथ पूर्ण समानताका व्यवहार रखते हैं। आर्यम भित्तिवादिमें हरिजनोंकी बनायी हुयी रसोयी भी बिना हिचकिचाहटके खा लेंगे हैं। फिर भी सर्व साधारणके ऊपर बुनके बिना आचरणका वांछित प्रभाव नहीं पड़ता। लोग कहते हैं—बरतें बाहर ये लोप कुछ भी करें बरमें तो ऐसा न करने पायेंगे। हम लोप बर-बूढ़स्त्रीमें रहनेवाले हैं बाष्पवर्णोंका धारी-झाड़ करना है। हम समाजके नियमोंका अनुसंधान कैसे कर सकते हैं ?

अच्छ सेवकके मुद्दार विचक्षण सलाह देते हैं कि आप अपने बरमें भी हरिजनोंके साथ ऐसा ही व्यवहार करें जैसा अन्य स्थानोंमें करते हैं। अच्छा ही कि आप केवल वही विद्वत्मानके किन्ने कि अपने घर व गाँवमें भी आप हरिजनोंके साथ असमानताका व्यवहार नहीं करते अपने ही गाँवमें श्रेष्ठ सार्वजनिक समा करके हरिजनोंसे पानी मगाकर पीय या बुनके झबड़े भोज्य वस्तु ग्रहण कर। ऐसा देखने पर लोग बिना विषय पर विधेय कल्पते विचार करेंगे।

बिना पर वे सेवक मुद्दार देते हैं— मेरा व्यवहार तो सदा बेरसा ही होता है। घर पर या गाँवमें कौसी हरिजन मुझे पानी व भोज्य वस्तु दे देगा तो ग्रहण कर ही लूँगा। पर प्रदर्शनका आयोजन करके लोगोंको शिक्षा लूँगा नहीं।

“पर बात तो बीर ही है। जो हरिजन अच्छा सेवकको आभयम खिलाता है बुनने भी तो यही समझ रहा है कि

बादू यहाँ पर तो हमारे हाथसे भोज्य वस्तु या पानी पहुँच कर केते हैं, पर पर पर मुझे पानी देना मेरे किसे बलुचित है। जिस हाकतमें पर पर तो बिना बिबेव आयोजनके वीछा प्रसंग बुड ही नहीं सकता।

और क्या मुपयुक्त प्रकारके आयोजन करनेका बर्ब कोर्गोंको बिद्वाना हो सकता है? नै तो जिसका बर्ब कोर्गोंका भ्रम दूर करना समझता हूँ।

सुधारक कोर्गोंको कब बिद्वाना है और कब कोर्गोंका भ्रम दूर करता है जिसका सुत्तर देना असंभव नहीं है। जेक ही कसते बचवा जेक ही बचनसे बिड भी पैदा हो सकती है और भ्रम भी दूर हो सकता है। जिसका निर्णय प्रत्येक व्यक्ति पर ही छोड़ना चाहिये। जिसना निरवयपूर्वक बचस्प कह सकते हैं कि किसीको बिद्वानेके हेतु हम कुछ न करें और भ्रम दूर करनेकी कोसिस बचस्प करें। जब सुधारकी सब किया स्वाभाविक बन जाती है तब बिद्वानेका प्रसंग ही पैदा नहीं होता। क्योंकि स्वधारको कौन छोड़ सकता है और जब किया या बचन स्वाभाविक होते हैं तब किसीको मुससे बिड पैदा नहीं होती है। जिसकिसे बन्धन तो नहीं है कि सुधारक अपने कर्तव्यका पावन कर्तव्य समझकर ही करें, और दूसरे किसी बचावसे न करें। वीछा करनेसे अपने-आप भ्रम दूर हो जायगा।

हरिजनसेवक, २०-२-१७

हरिजन व मितरजन

भेद सञ्जन मिश्रते हैं

“बिहारमें जैसी हरिजन पाठशाला है, जिसमें सबर्न लड़कोंकी सख्या मगर्न अर्थात् हरिजन लड़कोंकी संख्यासे अधिक है। प्रथम दृष्टिमें यह बात अचिन्त-सी प्रतीत होगी किन्तु जैसा नहीं है। बिहारमें प्राथमिक शिक्षा मुक्त नहीं हो पाती। सिर्फ हरिजन-मेबर-संघ द्वारा जो पाठशाला चलती है, जूनियों मुक्त शिक्षा देते हैं। जिस कारण काफी हरिजनेतर लड़के वहां जाते हैं। हरिजन-मेबर-संघकी नीति स्पष्ट है कि हरिजनेतर लड़कोंसे फीस ली जाय। जिस बारेमें प्रकाश शास्त्रीकी आवश्यकता है क्या?

आवश्यकता अवश्य है। यदि सब हरिजन शाळाओंमें प्वादातर सबर्न लड़के जा जायें तो मविप्यमें हरिजन लड़कोंके शिक्षाएहित हो जानका भी पूरा कर है। जिसलिये प्रत्येक सबर्न लड़केके पाससे कुछ न कुछ फीस लेनी ही चाहिये। यह संभव है कि सबर्न लड़के भी हरिजन लड़कोंके जैसे ही गरीब हों। यदि जैसा है तो बिहार हरिजन-मेबर-संघको बिहार विद्यापीठके साथ मद्यविरुद्ध करके जिसने सबर्न लड़के पाठशालामें जायें जूनके लिये विद्यापीठमें लड़का हिस्सा लेना चाहिये। विद्यापीठका शेष अमर्यादित है हरिजन-मेबर-संघका अमर्यादित है और होना भी चाहिये। मिनटिज सबर्न लड़कोंको मुक्त शिक्षा हरिजन-मेबर-संघके लिये अनुचित होगी। विद्यापीठके लिये पाप्य यह पर्य होगा।

हरिजनमेबर २ -२- ३७

मुख्य तथा अमुख्य बोध

बेक साक्षीदेवक लिखते हैं

आप कार्यकर्ताओंके सलाचार पर बहुत जोर देते आ रहे हैं। आपने अधिकतर कामवास्तनासे बचनेको ही बहुत महत्त्व दिया है जो कि ठीक भी है। जब कभी जिस विषयमें किसी कार्यकर्ताकी विरासतका बुराहुरण आपके सामने आया है, आपने हृदयको सख्त चोट लगी है और आपने उसका मुस्केल हरिजन में भी किया है। लेकिन क्या सलाचारका बर्त केवक परस्त्रीके प्रति कामवास्तना न रखना ही है? क्या तब बीजमा बीज्यां न होय रखना सलाचारके विरुद्ध नहीं है? बुकि हमारा समाज भी जिन बातोंको जिसनी बुरासे नहीं देखता जिसनी बुरासे वह परस्त्रीके साथ संबंधको देखता है जिसमें घायब जान भी जिन बातों पर अधिक जोर नहीं देते। पर ये बुराजियां बुरासे कम नहीं बल्कि राज हाकातमें तो ये कही अधिक हानिकारक होती हैं।

बैठे तो पापोंकी तुलना ही क्या। परंतु हमारे आज कलके समाजमें तो जिन चीजोंको अधिक बुरी निराहसे नहीं देखा जाता। जब बेक जिम्मेदार मुख्य कार्यकर्ता बेक दिवसे चार-पाच सफ़र झूठ बोके और किसी पर झूठे जितनाय मपाये तो क्या हृदय विदीर्ण नहीं हो जाता? क्या जिसने अपनेकी व समाजकी वह हानि नहीं पहुंचाया? "

यह प्रश्न अच्छा है। बोपोंमें बुरानीचकी जाचना नहीं होनी चाहिये। जहा तक मेरा संबंध है ये तो असत्यकी सब पापोंकी बुर मानना है। और जिन सम्बन्ध झूठकी बरबास्त किया जाता है वह सम्बन्ध कभी समाजमेवा नहीं कर सकती न बुराकी हस्ती भी

ज्यादा दिनों तक रह सकती है। लेकिन मनुष्य झूठका प्रयोग जब करता है, तब उस झूठ पर अनेक प्रकारके रंग चढ़ते हैं। झूठका एक प्रकार व्यक्तिचार है। झूठके ही रूपमें झूठ छायब ही प्रगट होता है। व्यक्तिचारी तीन बोध करता है। झूठना बोध तो करता ही है, क्योंकि उसके पापको छुटाता है। व्यक्तिचारको बोध मानता ही है और दूसरे व्यक्तिका भी पतन करता है।

जितने और बोरोंका वर्णन निम्नलिखित किया है वे सब गुणवाचक हैं। जिनको हम न देख सकते हैं न सीधे पकड़ सकते हैं। जब वे मूर्तिमंत होते हैं अर्थात् कार्यमें परिणत होते हैं तभी बुद्धका विशेषण हो सकता है बुद्धके दूर करनेका उपाय भी तभी संभवित होता है। एक मनुष्य किसीसे द्वेष करता है। उसका कोई परिणाम जब तक नहीं आता तब तक उसकी न कोई टीका की जाती है न द्वेषी मनुष्यका सुधार किया जा सकता है। लेकिन जब द्वेषवश कोई किसीको हानि पहुंचाता है तब उसकी टीका हो सकती है और वह बंधके योग्य भी बनता है। बात यह है कि समाजमें और कानूनमें भी व्यक्तिचार काफी बरपावत किया जाता है, अपरन्त व्यक्तिचारसे समाजको हानि अधिक पहुंचती है। बोरको सत्त सजा मिलती है और बोर बेचारा समाजसे बहिष्कृत हो जाता है। और व्यक्तिचारी सफेदपाछ सब जगह देखनेमें आते हैं, बुद्धें बंद तो मिलता ही नहीं। कानून बुद्धकी बुद्धेता करता है। मेरा विश्वास है कि करोड़ोंकी सेवा करनेवाली संस्थामें जैसे बोरोंकी बुद्धोंको स्थान होता ही नहीं बाह्यमें ठीक किसी तरह व्यक्तिचारियोंको भी नहीं होना चाहिये।

ब्रह्मधर्म

बेह सम्बन्ध सिद्धते है

बापके विचारोंको पढ़कर मैं बहुत समयसे मानता आया हूँ कि सन्तति-निरोधके लिये ब्रह्मधर्म ही एकमात्र सर्वश्रेष्ठ सुपाथ है। संमोघ केवल संतानेच्छासे प्रेरित होकर ही होना चाहिये बिना संतानेच्छाका भोग पाप है। जिन बातोंको सोचते हैं तो कभी प्रश्न उपस्थित होते हैं। संमोघ संतानके लिये किया जाय यह ठीक है पर बेह-बो बालके संमोघसे संतान न हो तो? जैसे मनुष्यको मर्यादापूर्वक किस सीमाके अन्तर रहना चाहिये? बेह-बो बालके संमोघसे संतान जाहे न हो पर बाधा कहाँ पड़ छोड़ती है? जिस प्रकार बीरका बहुत कुछ अपमान बनजाहे भी हो सकता है। जैसे व्यक्तिको क्या यह कह जाय कि बीरबलकी विच्छा बिच्छ होनेके कारण मुझे घोरका त्याग कर देना चाहिये? जैसे त्यागके लिये तो बहुत आध्यात्मिकताकी आवश्यकता है। प्रायः मैरा भी देखनेमें आया है कि संतान छारी मुझ न होकर मुत्तरावस्थामें हुयी है, जिसलिये आशाका त्याग किटना कठिन है। यह कठिनायी तब और भी बढ़ जाती है जब दोनों स्त्री न पुरुष रोमसे मुक्त हों।

यह कठिनायी अवश्य है लेकिन बीसी बातें मुस्किज तो हुआ ही करती है। मनुष्य अपनी क्षमति अपौर कठिनायीके कैसे कर सकता है? हिमात्म्य पर चढ़नेके लिये जैसे जैसे मनुष्य धामे बढ़ता है, कठिनायी बढ़ती ही जाती है। यहाँ तक कि हिमात्म्यके सबसे मुझे बिलर पर आज तक कोभी पहुँच नहीं सका है। जिस प्रयत्नमें कभी मनुष्योन मृत्युकी भेंट की है। हर साक चढ़ाबी करनेवाले नये नये पुण्याधीँ नैवार होते हैं और निष्फल भी होते हैं फिर भी वे बिठ प्रयासवा छोड़ने नहीं। विषयक्रियका बमन हिमात्म्य पड़ाव पर चढ़नेमें तो बलिन है ही मरिज नुसका परिणाम भी किटना मुँचा है।

हिमालय पर बड़नबाछा कुछ कीर्ति पायेगा थाबिक मुक्त पायगा
 विनिवृत्तित मनुष्य आर्यागर्भ पायेगा और ब्रुसका आगन्ध दिन प्रति
 दिन बढ़ता जायेगा। ब्रह्मचर्य-शास्त्रमें तो भैसा नियम माना गया है कि
 पुण्यवीर्य बभी निष्कृत होना ही नहीं और हाना ही नहीं चाहिये। और
 जैसा पुण्यके निम्न भैसा ही स्वीकृति निम्ने भी जिसमें कोई आश्चर्यकी
 बात नहीं। जब मनुष्य अथवा पुण्य निर्विकार होते हैं तब बीर्यहानि
 असंभवित हो जाती है और भोग्यछाका सर्वथा नाश हो जाता है।
 और जब पति-पत्नी संग्रामकी शिष्टा करते हैं तभी अब दूसरेका
 मित्रन होता है। और यही अर्थ गृहस्थाश्रमीके ब्रह्मचर्यका है।
 अर्थात् स्त्री-गुरुपका मित्रन सिद्ध मनागतपतिक निम्न ही बुद्धित है
 भोग्यपतिक निम्न बभी नहीं। यह हुकी वानुनी बान अथवा आदरकी
 बात। यदि हम जिस आदर्शको स्वीकार करें तो हम समस्त समस्त हैं
 कि भोग्यछाकी तृप्ति अनुचित है और हमें ब्रुसका यथोचित त्याग
 करना चाहिये। यह ठीक है कि आज काभी जिस नियमका पालन
 नहीं करते। आदर्शकी बान करते हुये हम पालिका जवाब नहीं कर
 सकते। लेकिन आजकल भोग्यपतिको आदर्श बताया जाता है। भैसा
 आदर्श बभी हो ही नहीं सकता। यह रचर्यमिद्ध है। यदि भोग्य
 आदर्श है तो ब्रुसे मर्वाका नहीं होनी चाहिये। अथवादिन भोग्य नाश
 होगा है यह बभी स्वीकार करने है। त्याग ही आदर्श हो सकता
 है और प्राचीन बानने रहा है। मरु कुछ भैसा विचारन बन गया है
 कि ब्रह्मचर्यके नियमोको हम जानने नहीं है जिननिम्ने बरी आपत्ति
 पैदा होनी है और ब्रह्मचर्य-शास्त्रमें अनादरक बर्तनाभी महसूस
 करते हैं। अब भी आपत्ति मुक्त पवनगगने बनायी है यह आदर्श ही
 नहीं रहनी क्योंकि राजतिक कारण तो अब ही बार मिलन हो
 सकता है अथवा वह निम्न गया तो बीर्यका ब्रुन स्त्री-गुरुवाका
 निम्न होना ही नहीं चाहिये। जिस नियमको जानने के बाद जिनका
 हो रहा या नचना है कि जब तब स्त्रीने गर्भधारण नहीं किया तब
 तब प्रत्येक मनुष्यान्ध बार जब तब गर्भधारण नहीं हुआ है तब तब
 प्रतिमान भैसा बार स्त्री-गुरुवा निम्न धर्मन हो सकता है और

यह मिसल योगतुष्टिके किस्मे न माना जाय। मेरा यह अनुभव है कि जो मनुष्य बचनसे और कार्यसे विकार रहित होता है उसे मानसिक अथवा शारीरिक व्याधिका किसी प्रकारका डर नहीं है। जिसकी ही नहीं बल्कि जैसे निर्विकार व्यक्ति व्याधियोंसे भी मुक्त होते हैं और जिसमें कोई आश्चर्यकी बात नहीं है। जिस बीमसे मनुष्य जैसा प्राणी पैदा हो सकता है उसके अधिष्ठित संघर्षसे बमोच छलित पैदा होनी ही चाहिये। यह बात शास्त्रोंमें तो कही नहीं है लेकिन हरबेक मनुष्य जिस अपने किस्मे चलनेसे सिद्ध कर सकता है। और जो नियम पुण्यके किस्मे है वही स्वियोंके किस्मे भी है। आपति सिद्ध यह है कि मनुष्य मनसे विकारमय रहते हुये शरीरसे विकार-रहित होनेकी स्पर्श आशा करता है और अन्तमें मन और शरीर दोनोंकी खोज करता हुआ भीताकी भावनें मुहुरमा और भिष्माकारी बनता है।

हरिजनसेवक ११-१-१७

१२२

श्रेक छत्र

हिन्दुस्तानमें अष्टोत्तारका मान्योक्त आपसे पहले भी आर्यममान ५ वर्षसे कर रही है पर जिसका कार्य आपने जिसकी अनुमतिसे किस्मे किया है जुतना पहले कभी भी नहीं हुआ। जिसकिस्मे आप ही को जिस कार्य-पद्धतिपर जम्मदाया रहना चाहिये। और नाच ही जिसके नके और घुरेकी जिसकारी भी आप हैं पर निर्भर करती है।

मेरा आपके भिन्न आशोक्त पर बहुत बन्दी तरह विचार किया है पर मेरी मूल्य सम्मतिमें तो आपके जिस आशोक्तमय न ना अष्टनाच और न ना हिन्दू धर्मको ही कोई गाना गाना जा रहा है। आपर दिन जीनेवाले तमान देगें न गाना न आसन और बचनमय यह विचार है कि

है कि ब्रह्म आदिक हिन्दू समुदाय-रूपमें भारी अत्याचारी हैं ब्रह्मों पर जुस्म करते हैं, और ब्रह्म ब्रह्म कष्ट और पतनके कारण हैं। जिस विचारने ब्रह्मोंके अन्दर ब्रह्म जानिये हिन्दुओं तथा हिन्दू धर्मके प्रति भूषा पैदा कर बी है। जिसका परिणाम यह है कि आज अभिन्कर जैसे लोगोंने बमकी हजारों हरिजनोंको धर्मविमुख बना रहीं हैं और उन्हें पतित होनेकी और प्रोत्साहित कर रहीं हैं। देखना भव यह है कि हम जिसका प्रोत्सेध कर रहे हैं उसमें कितनी सच्चाई है, हिन्दू धर्म और हिन्दू समाज हमके लिये किन्तु खोपी है।

“अगर यह कहा जाय कि ब्रह्म आदिके हिन्दू जिसकिम आश्रित हैं कि वे ब्रह्मोंके साथ खानपानका व्यवहार नहीं रखत अपने मंदिरोंमें ब्रह्मों को जाने नहीं देते अपने कुर्मी धुन्ध पानी नहीं भरत देते तो बीना व्यवहार तो वे अंग्रेजों मुसलमानों पारसियों आदि बुरी कीमोंके साथ भी करते हैं। तो क्या यह कहा जाय कि सब हिन्दू ब्रह्म कीमों पर जुस्म कर रहे हैं?

अगर ब्रह्मपन धर्ममें समझा जाय तो डॉक्टर, वैद्यकि और कुछ बुरी आशियां भी आस्थापुसार ब्रह्म हैं और ब्रह्मके परका बसपान भी मना है। पर हम देखते हैं कि हिन्दू समाज उन्हें ब्रह्म नहीं मानता क्योंकि अन्तर देखनेमें आता है कि शास्त्र अभिवादि ब्रह्म आशियोंके पुत्रे बगल मल्ले हैं, कपड़े पीते हैं, और और भी तरह तरहकी नीच टुकट करते हैं ब्रह्मका साहस नहीं कि मास्किोंकी किस्ती भी तरह बराबरी कर सकें। ब्रह्म आदिके हिन्दू होने तुम्हें भी न पतित हैं और नीच माने जाते हैं। कारण यह है कि वे निर्बल हैं। निर्बलता ही ब्रह्मपनका कारण है। यह देखा गया है कि एक घनाङ्ग ब्रह्मके साथ कोभी कुमाकुलका व्यवहार नहीं करता।

जिसकिने ब्रह्मोंकी भुगत करनेके लिये ब्रह्मकी आदिक बसपानी भुगत करना बहुत जरूरी है। जिसके बगैर कुमा-

कूतका भूत मरनेका नहीं। बसूनोंके साथ रोटी खाने मंदिरोंमें मुन्हें जाने देने या कुबोंसे पानी भरने देनेसे कुछ होने-जानेका नहीं। वैसा करनेसे मुनके जीवनमें कोसी फर्क नहीं पड़ेगा जिससे मुन्हें समताका दर्जा नहीं मिलेगा। मेरे विचारमें बपूजी-डारका आन्धोलन जितना बार्मिक नहीं जितना कि बार्मिक है। और हमें भी यह सवास मुसी तरह हल करना होना जिस तरह कि कुसरे रेश बनीपी और यरीबीके प्रसक्तो हल कर रहे हैं।

राज्यकी सम्पत्तिकाही और मशीनोंके कारण हमारे देशकी वस्तुकारियाँ बिल्कुल मष्ट हो चुकी हैं इन रहे-सहे केबल कास्तकार रह गये हैं। पर अब तो वह काम भी सम्भव नहीं है क्योंकि हमारा मुकाबला मुन देशोंके साथ है, जहाँ कि आबादी २, ५ तथा १२ लाखों प्रतिवर्ष मौक है जबकि हमारे आस्ट्रेलिया अमेरिका तथा बस। पर हमारे देशकी आबादी तो २ मनुष्य प्रतिवर्ष मौक है।

जिसलिसे जमीनके कम होनेके कारण हमारे वस्तुव पदार्थोंका मूल्य अधिक होता है और जिससे हमारी भाषमें भारी कमी आ जाती है। ऊपर कमर-तोड़ टैक्स बल्ल हमारा कच्चा मर निकाल रहे हैं। बल्ल जिस ब्यामें दलितोंका मुडार हा तो कैसे? जिसी कारण आज सारा हिन्दुस्तान बेकार और दलित होना बल्ल जा रहा है। बपूजीकी वह बात समझानी होगी कि मुख्य जातिके हिन्दुओंके साथ आप-मान रखनेसे मुनके मंदिरोंमें प्रवेश करनेसे तथा मुनके कुबोंसे पानी भरनेसे मुन्हें गोनी नहीं मिलेगी। अब तक कि हमारे देशमें फिरसे वस्तु-कारियाँ और न पकड़ें तब तक यह सब अघपय है।

मुनकी रचावटके लिसे न हिन्दू बर्न बोयी है न तबर्न हिन्दू और न मुनके विधर्मी होनेसे ही यह प्रसल हल होना।

यह पक्ष मुझे गत नवम्बर मासमें मिला था। लेकिन बार्पउय ६ नव में जिस पर कुछ लिख नहीं सगा था। लेखक महोदय

साहीरके श्रेष्ठ विद्या है। आश्चर्यका विषय है कि वे श्रेष्ठ भारी भ्रमजालमें पड़े हुये हैं। बाबराकोरके हाथके कमलकारने घाबर चुनके भ्रमको दूर कर दिया हो तो भी ऐसा भ्रम बहुतसे लोगोंको रहता है। जिसलिये अच्छा यह हीसा कि चुनके पत्रका सुतर दिया जाय।

बाबराकोरमें जिस हरिजनोंने मंदिर-प्रवेशके बारेमें प्रबल आन्दोलन बुठाया वे सब ऐसे-टकेसे किये गये थे। चुनके मेरा बाबराकोरके चुनपूर्व पत्र भी गोविन्दन के और आज भी है। ऐसा कुछ भी भ्रांति नहीं है रहा था। मंदिर-प्रवेशने कुछ भी भ्रांति प्रदान की है यह हम प्रत्यक्ष देख रहे हैं। महापद्म और महापद्मी पर वे मुग्न हो गये हैं। महापद्म अगर कुछ अपना भाषा राज्य भी सौंप देने तक भी यह काम नहीं हो सकता था जो मंदिर खोल देनेसे हो गया है। जिस कमलकारका कर्म यह है कि मनुष्य बहुतसी चीजोंको पत्रसे भी बहुत कीमती समझता है। स्वयंभूत के लिये मनुष्य अपना सर्वस्व बड़ा देता है। चर्मके लिये लोगोंने अनक संकट सहे हैं और मृत्यु तकको आत्मिक विद्या है।

विश्वमिथ्या हिन्दू जाति सुजाष्टनका व्यवहार रखती है, जिसमें भी भ्रम तो अवश्य है ही। लेकिन विश्वमिथ्याको बलवान होनेके कारण जितना बुरा नहीं लगता जितना कि हरिजनोंको लगता है, जो महजमी होते हुये भी बध्म माने जाते हैं।

यह कहना भी ठीक नहीं है कि बार वर्षोंके बीच भी साधन-पात्रता प्रगति है। जिनमें और बध्मपत्रमें बीना अन्तर है, वेता कि हाथी और बीटीमें। बध्मनों जाति-बहिष्कार है। चुनके पास विनता ही घन हो यदि बध्मुरके बाहर जाकर वे कुछ करन है तो पीटे जाते हैं। अचर्य मेरा विश्वास है कि हरिजनोके कष्टोंके लिये सर्व हिन्दू ही जिम्मेवार है। बुझाने अर्थको बंध बना रखा है। चुनके प्रभुको निकल आधिक बना देना भीमूसा भिन्निये जिनकार करता ही कहा जा सकता है।

कैलाश महोदयके लिपनके कुछ बीना प्रतीत होता है कि यद्यपि वे हिन्दू हैं तो भी अपने समाजमें वे बाहर-ले गये हैं। बाध्म कीमती

सबसे नहीं पाये जाते जिससे कोची राजपूत या अन्य वर्णके हिन्दू बूझा करें। जिसके विपरीत बल्कि हम हमेशा यह देखते हैं कि ब्राह्मण या और कोची भी अन्तर जाग-बूझकर गरीबी पसन्द करते हैं तो पणिक भी मुझे पूजते हैं।

अंतमे सम्पत्तिका पक्ष विनय और ध्यानपूर्वक पढ़ते हुमे भी असुन्दयताके बारेमें मैने जो कुछ कहा है और किया है मुझे संशयमें मुझे कोची परबाराताप नहीं है।

हरिजनसंघक २ -१-३७

१२३

जिसके मानी क्या ?

हरिजनता मुनके मित्रो तथा सहकारियोंको मुन्जीनके महाकासे-द्वारके मदिग्न जानकी सुमानियत करनवाका मोटिस बोई महाराजा साहब त्वाक्मियरने हटा दिया है— जिस बाधकका अंक तार मुझे त्वाक्मियरसे मिला है।

जिसके पढ़क कि मोटिसक हटाये जाने पर कोची अपनी राम जाति कर सक जिस बमरके पूरे मानी जान लेता बहुत बकरी है। अगर मदिग्न प्रबलकी स्काबट नी कायम ही रही हो और केवल वह नागिम ही हटा ही गयी हो तो जिससे तो मुन जकील किये गय तर्जुमा और मुनक पक्षक साधियोंको कोची समाधान नहीं मिस मरता। तर्जुमा-जान्हा हटा हुआ देखकर यदि कोची हरिजन भात्री प्रमादशानीय मदिग्न प्रबल करनेकी हिम्मत भी करे तो मुमकिन है अम मया भी मुगलनी पड़े। अगर मुन मोटिसक हटाने जानके मार्गी अगर मदिग्न प्रबलकी स्काबटका ही लाता है तो जिस सितसिसेमें अम त्रेसन निराशकर जिस पैमसेकी साक-नाक बाहिर कर देना बचिन रागा और अमर अंक बहिरसे स्काबट मुछ भी पाती है,

तो रियासतके प्रबंधाधीन जो तमाम मंदिर हैं — जिनकी संस्था करीब पचासवीं है — उन सब परसे ही वह स्फाट क्यों न जुटा ली जाय ? मिसजिने ये आशा करता हूँ कि रियासतके अधिकारी मिस मसके पर प्रकाश डालेंगे और नुस गोदिसके हटाने जानेके क्या मानी हूँ, यह जनताको समझा देंगे। अपनी रियासतके जख्म गरीब और अचार कोनोंको बेहद बीस सबाक पर न्याय देनेमें जो कमाऊ इर्बेदा धार्मिक महत्त्व रखता हो और जिसके बिना बराही भी धार्मिक हानि न जुठानी पड़ती हो राजा कोप और नुनके सत्ताहकार नीर नजर आते हैं। नाथनकोरकी मिसनी बड़ी मजबूत मरी मिसासमे वह बेन सकते थे कि अगर वह अपने मंदिर हरिजनोके बिना खुले कर देते हैं तो बीसा करनेसे कोसी मायब तो नहीं होता। हो सकता है कि राजा कोप अपने नुन मध्यम स्त्रीके हिम्बुबोसि करते हों जिनके साथ नुनके रोजमरफे संबंध रहते हैं और जो नुन बनेक मरीब हरिजन या दूसरे मूक बुद्धियोंसे कोसी वास्ता नहीं रखते। हाथकी नुनकियों पर दिने जानेवाले राजाकोको छोड़ बीजिये तो बहुतसे बीसे राजा है जिन्हें जसुरमता-निवारणके बारेमें कोसी लास धार्मिक आपत्ति भी नहीं है। राजा कोनोंकी पुजारी पदधियोंसे तो प्रमट होता है कि वे धर्मरक्षक समझे जाते हैं। फिर क्या वे हरिजनोके बिना मंदिर नुनका देनेके अपने नर्तक्यको पूरा करनेमें आपरबाही ही करते रहेंगे ? नुस रोज मैंने महाराजा नाथनकोरकी पधनामवास की पदवीकी ओर पाठकोंका ध्यान लीया था। अब मुझे ही न इच्छिकास सारवासे मायम हुआ है कि नुनपुरके महाराजा भी अपने मिच्छेदेव श्री बेक-किबजीके बीजान ही कहलाते हैं और अब अब वे बहा जाते हैं तो पुजारीका काम नुन ही करते हैं। मिसजिने ने राजाको और नुनके सत्ताहकारसे आदरपूर्वक लेकिन पुरजसर दम्भोंमें बरजास्त कस्यो कि वे हिम्मतके साथ और साफ-साफ धर्मोंमें अपनी-अपनी रियासतके मंदिर हरिजनोके बिना जोस देनेकी कोपना कर दें और अपने आपका अपने धर्मके सम्बन्ध सारक (इस्टी) साधित कर दें।

गोसेवामें बाधाओं

बेक विवरणीक गोसावामें भंगी लिखते हैं

हमारे यहां गोसावामें अब तक भरे हुये बागवत धर्म कारोंको यों ही मुप्त दे दिये जाते थे। पर जिस साल हमारे यहां भरे हुये पशुओंका चमड़ा मजदूरी पर मूतरमाकर बेचा गया। जिससे यहांके रहिवासी लोगोंमें भारी असंतोष फैल गया है। कृपया जिस विषय पर आप अपनी राय लिखकर भेजें व या हरिवनसेबक में प्रकाशित करा दें जिससे यहांकी जनताका यह भ्रम दूर हो जाय। क्योंकि वे जिस कार्यको धर्म और अहिंसाके विरुद्ध मान रहे हैं। और यह भी स्पष्ट हो जाय कि जिससे सनातन धर्मको कोसी हानि नहीं पहुंचती सोच ही यह कार्य गोसावा तथा मोरणाके मुखेस्यके विपरीत नहीं है।

मरा तो कुछ विश्वास है कि मृत पशुके चमड़ेका सदुपयोग करनेसे न धर्मकी हानि होती है, न सनातनी हिन्दुओंको जिससे कुछ होना चाहिये। हा मृत पशुके चमड़ेका पूरा-पूरा मुफ्तोत न करनेसे अवश्य धर्म-हानि होती है क्योंकि जिससे बोधव्यक्त है। गायकी कीमत दिन प्रति-दिन कम होती जाती है जिससे नाम ज्यादा बिकती है और धीरे-धीरे कनकलाजोमें जाती जाती है। अगर हम गोसेवाको हिन्दू धर्मका अभिधार्य अंग समझ लें तो न हम धर्मकारके धर्मको नीच मान सकेंगे न धर्मकारको अपहूँ। नाम मरती है केवल हमारे अज्ञानसे। धर्मका नाम लेनेसे धर्मकी रक्षा नहीं हो सकती वह तो धार्मिक रहस्य जान केन और धूमका पावन करनेसे ही हो सकती है। मैंने कभी बार लिखा है कि भारतवर्षकी गोसावामें यदि अपने धर्मको जान न और धूमका अस्वीकारि पावन करें तो गोधप नष्ट किया

या सकता है, और सबको गायका रूप सुलभ हो सकता है। मेरे जिस वाक्यमें कोधी अतिस्फोक्त नहीं है। गोभन प्राय सब हिन्दुवाके हाथमें है। यदि वे गाय न बेचने—जो गायबका कारण है—के बर्मेका पालन करें, तो गोधुयी हो ही नहीं सकती। हरजेक मोक्षाला भावर्त दुग्धाद्य भयम् स्वानर्त्तभी बग बाय और अमर्मे दुग्धात्म्य और गोधसृष्टिके शास्त्री कार्य करे। स्वानर्त्तभी गोमालाको तो मित्य बढ़ना ही है। साथ ही मृत पशुओंके चमड़ेका भी बह संस्था सङ्गुपयोग करेगी। जिसका बर्न बह होला है कि गोधनकी पुष्टिके साथ-साथ हमारे ज्ञानकी भी पुष्टि होगी और जिसमे हमें बघकी बेकारी दूर करनेमें बड़ी सहायता मिलेगी। बेक भी गोधासा जिस कार्यको करें, तो मुसरा अनुकरण दूसरी गोधाकाबे भी करेंगी।

हरिजनसेवक ३-४-३०

१२५

ब्रह्मचर्य पर नया प्रकाश

अब बेक नयी बात आप सोयेंगे कहना चाहता हूँ। सोचा था कि बिनोबा मुलाबे। पर अब समय है तो मैं स्वयं कह देता हूँ। मेरा स्वभाव ही ऐसा है कि अच्छी बात सबके साथ बाँट देता हूँ। बातका आरम्भ तो बहुत वर्षों पुराना है। मैं अनु-मुखमें गया था। वहाँ भीस्वरका लेल जिसो तरह चलता है। मेरा निश्चय हो गया कि जिसको जगतकी सेवा करनी है, अमर्मे लिये ब्रह्मचर्य पालन करना आवश्यक है। बिबाहित दम्पतिको भी ब्रह्मचर्यका पालन करना चाहिये। जिसमे मेरा मतलब यह था कि अमुने प्रजीत्पादक बिबामें नहीं पड़ना चाहिये। मैं यह समझता था कि जो प्रजीत्पादन करते हैं वे ब्रह्मचारी नहीं हो सकते। जिसकिसे मैंने ब्रह्मचर्यका आचर्य छजनछाछ आदिक नामने रखा। मुस वक्त तो मैं बिलकुल अज्ञान था। और अज्ञान तो सब कुछ कर सकता है। मैं आपसे कह हूँ कि आप सब ब्रह्मचारी बनें

तो क्या वह होमेवाजी बात है? वह तो मेक आदर्श है। जिसलिसे मे तो विवाह भी करा देता हूँ। मेक आदर्श देते हुये भी यह तो जानता ही हूँ कि ये सोप धोष भी करेंगे। प्रजात्पादन और ब्रह्मचर्य मक-बुसरेके बिरोधी है वैसे मेरा समझ रहा।

पर कुछ दिन बिलोवा मेर पास मेक भुखनन छेकर जाये। मेक मास्वबचन है जिसकी कीमत में पहले नहीं जानता था। भुख बचनन मेरे दिम पर मेक नया प्रकाश डाल दिया। भुखका विचार करत-करते में जिसकुल बक गया भुखमें सन्मय हो गया। अब भी में भुखीसे भरा हूँ। ब्रह्मचर्यका जो बर्ष सास्त्रोर्गे बठाया है वह बरि शुद्ध है। मैट्रिक ब्रह्मचारी वह है जिसनं धर्मसे ही ब्रह्मचर्यका पालन किया हो। स्वप्नमें भी जिसका बीर्म-स्वप्नन न हुआ हो। लेकिन में नहीं जानता था कि प्रजात्पतिके हेतु जो संयोग करता है भुखे मैट्रिक ब्रह्मचारी क्यों माना गया है। कल यह भुखनन बात मेरी समझमे आ गयी। जो सम्पति गृहस्थाधममे रखते हुये केवल प्रजात्पतिके हेतु ही परस्पर संयोग और बेकाम्त करते हैं वे ठीक ब्रह्मचारी ही है। आज हम जिसे विवाह कहते हैं वह विवाह नहीं भुखका आडम्बर है। जिसे हम योग कहते हैं वह भ्रष्टाचार है। यद्यपि में कहता था कि प्रजात्पतिके लिजे विवाह है फिर भी में यह मानता था कि जिसका मतलब सिर्फ यही है कि दोनोंको प्रजात्पतिमे डर न मालूम हो भुखके परिणामको टाकनेका प्रयत्न न हो और भागम डानाकी सहमति हो। में नहीं जानता था कि भुखका जिससे भी अधिक बड़ी मतलब होमा। पर यह भी शुद्ध विवाह नहीं है। मट्ट विवाहम या नकल ब्रह्मचर्य ही है। शुद्ध विवाह कब कहा जाय? सम्पति प्रजात्पति नभी बने अब जकनन हो और भुखकी बकरत हो नभी जकानन भी कर। अर्थात् संयोग प्रजात्पादनको कर्तव्य समझकर तथा असर्ग निज ही हो। जिससे अनिग्रिक कजी बेकाम्त न करे। अब नशम भी न कर। यदि अब पर्य्य जिस प्रकार हेतुपूर्वक समोपको छानन । म्परबाय । ना वह मैट्रिक ब्रह्मचारीन बराबर है। तब असा असात्तम जीवनम कितनी बर हो मगता है? बीर्म

बाग मीरोग स्त्री-पुरुषोंके छिजे तो जीवनमें अफ ह्री बार बैठा मचसर हो सकता है। अंग्रे व्यक्तित्व क्यों नैष्टिक ब्रह्मचारीके समान न माने जायें? जो बाग में पहले थोड़ी-थोड़ी समझता था वह आज सूर्यकी तरह सफट हो गयी है। जो विवाहित है जिस ध्यानमें रहें। वहमें भी मैंने यह बात बतायी थी। पर कुछ समय मेरी बितनी मठा नहीं थी। मुझे मैं अध्यावहारिक समझता था। आज व्यावहारिक समझता हूँ। पशुजीवनमें कुमरी बात ही लफटी है। लेकिन मनुष्यके विवाहित जीवनका यह नियम होना चाहिये कि कौमी भी पति-पत्नी बिना आवश्यकताके प्रतीत्यति न करें और बिना प्रतीत्यात्मके हेतुके समय न कर।^{१०}

हरिजनसेवक ३-४-३७

१२६

धर्म-संकट

बेच मज्जन मिलते हैं

बरीब हाथी साल दुमे हमारे गहरमें बेच बटना हा मत्री की जो भिन्न प्रकार है।

मेरे बीच मूल्यकी १५ बरनकी अर कुमारी बग्या थी। भिन्न मटरीका मामा भिन्नकी कुछ लजब २१ वर्षकी थी स्थायी कमिशन पटना था। यह तो मात्म बनी कि कबन भिन्न दोनों माता और मात्रीमें प्रेम था पर जब बाग गुप्त मत्री तो भिन्न दानोम लाग्नह्या कर ली। मटरी तो चीरन ही जहर मानेके बाद अर मत्री पर लजबा हो गेज बाद अग्न्यात्ममें मगा। लजकीकी गर्भ थी था। भिन्न बागकी गुप्त-गुप्तमें तो गुप्त बनी मत्री। यहाँ तक कि अनाथ मा-बागको गहरमें रहना मारी हो गया। अर बग्याके माय-माय यह बाग भी दब मत्री

गोपी-मेवा-अचके द्वितीय अधिदेशके विवरणमें।

और लोग बूझने लगे। कभी-कभी जब बैठी भिखरी-बुखरी बात सुननेकी भिखरी है, तब पुरानी बातोंकी भी चर्चा होती है और यह बाकया भी दोहरा दिया जाता है। पर कुछ बमानेमें जब सभी करीब-करीब लड़कीको और बड़केको भी बुरा-मसा कह रहे थे तब यह राय जर्म की थी कि बैठी हाथमें समाजकी बिबाह कर लेनेकी बिबाहचत से देनी चाहिये। जिस बातसे समाजमें खूब बचस्वर कुछ। बापुकी जिस पर क्या राय है?

मैंने स्वामिका और सेवकका नाम नहीं दिया है, क्योंकि सेवक नहीं चाहने कि मुनका जबवा मुनके सहरका नाम प्रकाशित किया जाय। तो भी जिस प्रश्न पर बाहिर चर्चा आवश्यक है। मेरी तो यह राय है कि जैसे सम्मान्य जिस समाजमें त्याग्य माने जाते हैं वहा बिबाहका रूप से बकायक नहीं हो सकते। लेकिन किसीकी स्वतन्त्रता पर समाज या सम्बन्धी आक्रमण क्यों करे? ये मामा और भाबी मयानी मुझसे ये अपना हित-बहित समझ सकते थे। मुझे पनि-पानीक सम्बन्धसे रोकनेका किसीको हक नहीं था। समाज मय ही जिस सम्बन्धको अस्वीकार करता पर मुझे बात्महत्या करने तक जान देना तो बहुत बड़ा अत्याचार था।

मुक्त प्रजापके सम्बन्धका प्रतिबन्ध सर्वसाध्य नहीं है। बीसवीं मसकमान पारसी जिन्याधि कीमीमें जैसे सम्बन्ध त्याग्य नहीं माने जान है — क्रिष्णबोम भी प्रत्यक्ष वर्चम त्याग्य नहीं है। मुसी वर्चमें भी भिन्न प्राप्तम सिद्ध प्रजा है। दक्षिणम मुक्त माने जानेवाले ब्राह्मणोंमें अम सम्बन्ध त्याग्य नहीं बल्कि स्तुत्य भी माने जाते हैं। मउमय यह है कि जेम प्रतिबन्ध नहिमान बन है। यह दखनेमें नहीं जाता कि उ प्रतिबन्ध किसी आसिय या नास्त्विक निर्नेबसे बन है।

सकिन समाजम मय प्रतिबन्धोंका लवयकक वर्म छिन्न-भिन्न करके फर द पर भी नहीं जाना चाहिये। निर्मयिज मय यह अधिप्राय है कि किसी समाजम बहिजा त्याग्य सम्बानन दिव आक्रमण तैवार

कर्मन्त्री आवश्यकता है। जिस बीधमें व्यक्तियोंको धीरे रखना चाहिये। धीरे न रख सकें तो बहिष्काराधिको सहन करना चाहिये।

दूमरी ओर, समाजका यह कर्तव्य है कि जो लोग समाज-बन्धन छोड़ें मुक्तके साथ निर्धनताका भरतान न किया जाय। बहिष्काराधिक भी बहिष्कृत होने चाहिये। मुक्त आत्महत्याओंका बीध जिस समाजमें वे हूँती मुक्त पर अवश्य है भेदा अपरके पक्षे भिन्न होता है।

हरिजनसेवक १-५-१७

१२७

विवाहकी मर्यादा

पी हरिमानु मुपाय्याय लिखते हैं

“ हरिजनसेवक ॥ जिसी अक्षय धर्म-मंडल नामक धारका जैन पढ़ा। जिसमें आपने लिखा है कि मुक्त प्रकारके (अर्थात् माता-पिताके सम्बन्ध में) सम्बन्धका प्रतिबन्ध सर्वमान्य नहीं है। धर्म प्रतिबन्ध नष्टियेन बने हैं। यह इसमें नहीं जाना कि वे प्रतिबन्ध किसी धार्मिक या तात्त्विक निर्णयने बने हैं।

“ भेदा अनुमान यह है कि वे प्रतिबन्ध शायद सम्मानोत्पत्तिकी दृष्टिसे लगाये गये हैं। जिस शास्त्रके ज्ञाना ज्ञाना मानते हैं कि भिक्षाणीय तरबोके मिथ्यामे संनति बन्ती होती है। जिसलिसे मणोव और नष्टिब सम्मानोंका पालनग्रहण नहीं किया जाता।

यदि यह माना जाय कि यह केवल नष्टि ॥ तो फिर मणी और नष्टिरी बहानेके सम्बन्ध पर भी बने जाननि मुनामी या नष्टिरी है? यदि विवाहका हेतु सम्मानोत्पत्ति ही है और सम्मानोत्पत्तिने ही निम्ने सम्बन्ध नहीं —————

फिर घर-कमराके चुनावके जीवनत्वकी कसौटी मुप्रजननकी क्षमता ही होनी चाहिये । क्या बीर कसौटियां यौन समझी जाएं ? यदि हां तो किस कमरे यह प्रश्न सहज बुझता है । मेरी रायमें वह जिस प्रकार होना चाहिये

- (१) पारस्परिक आकर्षण और प्रेम
- (२) मुप्रजननकी क्षमता
- (३) कौटुम्बिक और व्यावहारिक सुविधा
- (४) समाज और वैयक्तिक सेवा
- (५) आध्यात्मिक बुद्धि

बापका जिस सम्बन्धमें क्या मत है ?

हिन्दू शास्त्रोंमें पुत्रोत्पत्ति पर जोर दिया गया है । छत्रवासीको आशीर्वाद दिया जाता है, अष्टपुत्रा सीमाम्भरी मंत्र । आप जो यह प्रतिपादन करते हैं कि इम्पति संतानके निम्न समाग कर तो जिसका क्या मही वर्ष है कि सिर्फ़ बेट ही संतान उत्पन्न करें फिर वह लड़का हो या लड़की ? बेट वर्चनकी जिच्छाके साथ ही पुत्रसे नाय चकता है वह जिच्छा जो जुड़ी हुई माकम होती है । केवल लड़कीसे जिस जिच्छाका समाधान कैय हो सकता है ? अस्ति बच्ची एक समाजमें लड़कीके भ्रम का भुगतन स्थापित नहीं होता जिसना कि लड़कन सम्पदा होता है । जिसलिसे यदि जिन जिच्छाओंको सामाजिक माना जाय तो फिर बेट छत्रक और बेट लड़की — प्रिय गुरु व मन्त्रि सेवा कर्मकी स्तुति केना क्या अनुचित जाय

कथम् मतानात्पादयकं निम्न समोय कर्मवाले इम्पति उद्धारार्थक ही समझ जान चाहिय — यह टीक है । यह भी मही है कि मयन जीवनम अथ ही बापके मयोममे गर्भ रह जाना है । पत्नी बातची पुत्रिम अथ कथा प्रचलित ॥ —

जिमन्की उन्मिषा मायन अथ नही चलनी थी । दूसरे विचार विचारमय नय उन्म अ उमिन्त गुरुम्य व । अथ जोवन

एक जाता तो पहले अरुन्धती बाळ परोसकर विस्वामित्रको
 शिखरने जानी बापको बसिष्ठके घर पर सब भोग भोजन करते।
 यह नियम था। ब्रह्म रोष बारिष्ठ हुआ और नदीमें बाढ़ आ
 पड़ी। अरुन्धती भुज पार न जा सकी। भुजने बसिष्ठ ब्रह्मका
 भुज पार पूछा। भुजने कहा — जानो नदीसे कहना मैं महा
 निराहारी विस्वामित्रका भोजन देने जा रही हूँ मुझे रास्ता
 दे दो। अरुन्धतीने भुज प्रकार नदीमें कहा और भुजने रास्ता
 दे दिया। तब अरुन्धतीके मनमें बड़ा आश्चर्य हुआ कि विस्वामित्र
 रोष तो जाना गत है फिर निराहारी कैसे हुबे? जब
 विस्वामित्र खाना पा चुके तब अरुन्धतीने भुजने पूछा मैं
 बारिष्ठ कैसे जानू, नदीमें तो बाढ़ है? विस्वामित्र भुजपर
 पूछा — तो जानी कैसे? अरुन्धतीने भुजमें बसिष्ठका
 पूर्वोक्त भुज बताया। तब विस्वामित्रने कहा — अच्छा
 भुज नदीसे कहना सब-ब्रह्मचारी बसिष्ठके महा लौट रही हूँ
 नही मुझे रास्ता दे दो। अरुन्धतीने भीमा ही किया और भुज
 रास्ता मिल गया। जब तो भुजके अचरजका ठिकाना न रहा।
 बसिष्ठके भी पुत्रोंकी तो वह स्वयं ही माता थी। भुजने बसिष्ठने
 ब्रह्मका रहस्य पूछा कि विस्वामित्रको सब-निराहारी और
 बापको सब-ब्रह्मचारी कैसे जानू? बसिष्ठने बताया — जो
 केवल घटीर-रत्नके लिये ही जीवनभर्य बुझिने भोजन करना
 है वह नियम भोजन करने हुआ भी निराहारी ही है और जो
 केवल स्वयं पापके लिये अनामसिपूर्वक भोगोत्पादन
 करना है वह भोग कर्ता हुबे भी ब्रह्मचारी ही है।

परन्तु जिसमें और मेरी समझमें तो भाव्य हिन्दू शास्त्रमें
 भी केवल भोग भोग — फिर वह क्या हो या पुत्र — का
 विधान नहीं है। अतएव यदि बापको भोग पुत्र और भोग
 पुत्रीका नियम मान्य हो, तो मैं समझता हूँ कि बहुतेके धर्मियोंको
 समाधान हो जाना चाहिये। अथवा मम तो ऐसा ममाना है कि
 बिना वि

फिर घर-कच्चाके चुनावके भीषित्यकी कसौटी सुप्रजननकी समता ही होनी चाहिये । क्या और कसौटियाँ नीच समझी जायें ? यदि हाँ तो किंचित् कमसे यह प्रश्न सहज खुलता है । मेरी रायमें यह किस प्रकार होना चाहिये

- (१) पारस्परिक आकर्षण और प्रेम
- (२) सुप्रजननकी समता
- (३) कौटुम्बिक और व्यावहारिक सुविधा
- (४) समाज और देशकी सेवा
- (५) आध्यात्मिक सुसति

आपका जिस सम्बन्धमें क्या मत है ?

हिन्दू शास्त्रोंमें पुत्रोत्पत्ति पर जोर दिया गया है । मधवाज्ञाकी आशीर्वाद दिया जाता है । अष्टपुत्रा सीमाम्भरणी मंत्र । आप जो यह प्रतिपादन करते हैं कि दम्पति संतानके निश्चय मयाग कर तो जिसका क्या कही कर्ष है कि धिक् जेक ही मतान्त्रुत्पन्न करे फिर वह कइका ही या कइकी ? बंध-बर्धनकी जिच्छाक मात्र ही पुत्रमे नाम चलना है वह जिच्छा भी अच्छी लकी मान्यम लकी है । कइक कइकीमे जिस जिच्छाका समायोजन कम हो सकता है ? बल्कि अभी तक समाजमें स्त्री-पुरुष का अलग स्वागत नहीं होता जिसका कि स्त्रियन सम्मान होता है । जिसलिसे यदि जिन विधवाओंकी नाम १४४ माना जाये तो फिर एक लइका और जेक लइकी १४४ लइक । मतान्त्रि सेवा करनेकी छुट देना क्या अनुचित नही

१. मानाजाइकर निश्चय नयोध करनेवासे दम्पति
२. समान मन चाहिये — यह जीव है । यह भी
३. निश्चय कर ही बाहर मनोबले बर्ध रह
४. पुरुष और स्त्री समान है —
५. न कर नहीं कहनी बी । पुत्रमे
६. निश्चय कर । अब धोरन

पक बाधा तो पहले अरुन्धती नाम परोसकर विस्वामित्रको
 बिलाने जाती बापको बसिष्ठके घर पर सब क्रोध भोजन करते ।
 यह नित्यक्रम था । ओक रोज बारिष्ठ हुमी और नदीमें बाढ़ आ
 गयी । अरुन्धती भुस पार न जा सकी । भुसने बसिष्ठसे मित्रका
 बुपाव पूछा । बुन्हीने कहा — बाबो नदीसे कहना मैं सदा
 निराहारी विस्वामित्रको भोजन देन जा रही हूँ मुझे रास्ता
 दे दो । अरुन्धतीने भुसी प्रकार नदीसे कहा और भुसने रास्ता
 दे दिया । तब अरुन्धतीके मनमें बड़ा आश्चर्य हुआ कि विस्वामित्र
 रोज तो जाना जाता है फिर निराहारी कैसे हुमे ? जब
 विस्वामित्र जाना का चुके तब अरुन्धतीने भुससे पूछा मैं
 आपसे कैसे जानूँ नदीमें तो बाढ़ है ? विस्वामित्रने मुसटकर
 पूछा — तो बाबी कैसे ? अरुन्धतीने भुसरमें बसिष्ठका
 पूर्वोक्त नुसका बतलाना । तब विस्वामित्रने कहा — अच्छा
 तुम नदीसे कहना सदा-बहुपारी बसिष्ठके यहाँ लौट रही हूँ
 नदी मुझे रास्ता दे वा । अरुन्धतीने बीसा ही किया और भुमे
 रास्ता मिल गया । जब तो भुमके बचरबका ठिकाना न रहा ।
 बसिष्ठके सौ पुत्रीकी तो वह स्वयं ही माया थी । भुसने बसिष्ठसे
 मित्रका रहस्य पूछा कि विस्वामित्रको सदा-निराहारी और
 आपको सदा-बहुपारी कैसे जानूँ ? बसिष्ठने बताया — जो
 केवल सरीर-रक्षणके लिये ही औस्वर्ग्यण बुद्धिमें भोजन करता
 है वह नित्य भोजन करते हुमे भी निराहारी ही है और जो
 केवल स्वयं पाप्मक क्रिमे अमासक्तिपूर्वक सन्तानात्पादन
 करता है वह मयाय करने हुमे भी बहुपारी ही है ।

परन्तु जिसमें और मेरी समझमें तो सायब हिन्दू शास्त्रमें
 भी केवल ओक गलति — फिर वह क्या हो या पुत्र — का
 विधान नहीं है । अतएव यदि आपको ओक पुत्र और ओक
 पुत्रीका निबन्ध आन्य हो तो ये समझना हैं कि बहुतमे दम्पतिमेंको
 समाधान हो जाना चाहिये । अथवा मुझे तो ऐसा लगता है कि
 बिना विवाह किये ओक बार बहुपारी रह जाना पाप हो

सबता है परन्तु विवाह करण पर केवल संगामीत्पादनके लिये और वह भी प्रथम संततिके ही लिये संयोग करके फिर आश्रम समयसे रहना जुगमे नहीं कटिम है। मरत ही भेमा मर बनता जा रहा है कि नाम मनुष्यमें स्वाभाविक प्रेरणा है। प्रथम संयम सुसंस्कारका सूचक है। संततिके लिये संयोग का नियम बना देनेसे सुसंस्कार, संयम या धर्मकी तरफ मनुष्यकी बलि होती है जिसलिये यह वांछनीय है। संतानोत्पत्तिके ही लिये संयोग करनेवाले संयमीका मैं आदर बर्कमा कामेच्छाकी तृप्ति करनेवालेको सीसी क्युंगा पर मुझे पठित नहीं मानना चाहता न भेसा बातावरण ही पैदा करना ठीक होना कि पठित समय का लोभ मुसका तिरस्कार करें। जिस विचारमें मेरी कहीं पछनी होती हो तो बतावें।”

विवाहमें जो मर्यादा बांधी गयी है उसका शास्त्रीय कारण मैं नहीं जानता। स्त्रिको ही जो मर्यादाकी दृष्टिके लिये बनायी जाती है नैतिक कारण माननेमें कोई आपत्ति नहीं है। संतान-हितकी दृष्टिसे ही अगर माजी-बहलके सम्बन्धका प्रतिबन्ध योग्य है तो जेवरी बहल अित्यादि पर भी प्रतिबन्ध होना चाहिये। लेकिन माजी-बहलके सम्बन्ध या जैसे सम्बन्धके अतिरिक्त कोई प्रतिबन्ध धर्ममें नहीं माना जाता। अिमन्त्रि स्त्रिका जो प्रतिबन्ध जिस समाजमें हो उसका अनुसरण बुचित मान्य होता है। नैतिक विवाहके लिये जो पांच मर्यादमें हरिमाजुजीने रखी हैं उनका कम बदलना चाहिये। पारस्परिक आकर्षण और प्रेमको अन्तिम स्थान देना चाहिये। अगर उसे प्रथम स्थान दिया जाय तो दूसरी सब छलें उसके बाधधर्म जानेसे निरर्थक बन सकती हैं। जिसलिये बहुत कममें आध्यात्मिक बुद्धतिको प्रथम स्थान देना चाहिये। समाज और देशसेवाको दूसरा स्थान दिया जाय। कौटुम्बिक और व्यावहारिक सुविधाको तीसरा। पारस्परिक आकर्षण और प्रेमको चौथा। जिसका अर्थ यह हुआ कि जिस बगह जिग प्रथम तीन सर्तोंका अभाव हो वहाँ पारस्परिक प्रेमको स्थान नहीं मिल सकता। अगर प्रेमको प्रथम स्थान दिया जाय तो वह

मर्बोपरि बनकर हमरोंकी अवयवना कर सकता है और करता है। बीना आजकलके व्यवहारमें बंस्तनमें जाता है। प्राचीन और भर्माचीन मबलकबाओंमें (अपग्यासोंमें) भी यह पाया जाता है। भिस्लिमें यह कहना होया कि अपर्युक्त तीन धर्तोंका पालन होये हुमे भी जहाँ पारस्परिक आकर्षण नहीं है वहाँ विवाह त्याग्य है। सुप्रजननकी क्षमताको धर्त न माना जाय। क्योंकि यही ओर वस्तु विवाहका कारण है विवाहकी धर्म नहीं।

हिन्दू दास्योंमें पुनोत्पत्ति पर अवश्य जोर दिया गया है। यह हम कालके किसे ठीक था जब समाजमें सम्बन्धको अनिवार्य स्थापना हुआ था और पुन्यवर्मकी बड़ी आवश्यकता थी। हमी कारणसे ओरमें अधिक पत्नियोंकी भी विवाहक थी और अधिक पुत्रोंमें अधिक बल माना जाता था। धार्मिक दृष्टिसे बेहो तो यह ही संतति वर्मन या वर्मना है। ये पुत्र और पुत्रीके बीच भेद नहीं करता है दोनों एक समान स्वाभक्तके योग्य हैं।

वसिष्ठ विस्वामित्रका दृष्टान्त साररूपमें अच्छा है। हमे सम्भव सम्बन्ध अवस्था तक माननेकी आवश्यकता नहीं। हमने मितना ही मार निकालना चाही है कि सत्त्वानोत्पत्तिसे ही अर्थ किया हुआ संयोग ब्रह्मचर्यका विरोधी नहीं है। कामाग्निकी वृष्टिके कारण किया हुआ संयोग त्याग्य है। हमे निन्द्य माननेकी आवश्यकता नहीं। वर्मव्य स्त्री-मुर्गोंका मिलन मौमके ही कारण होना है और होना रहेगा। हममें था दुर्परिभाष होने रह्यो है मुहें मायना पड़ना। जो मनुष्य करने औषमकी धार्मिक बनाया चाहता है जो औषमानकी मेवाको धारण ममसकर सत्कार-यावा लमाप्त करना चाहता है, हमरु सिजे ही ब्रह्मचर्यादि मर्मादाका विचार किया जा नहना है। और धीनी भर्मादा आवश्यक भी है।

मेरी भूख

१ मभीक हरिजनसेवक में धर्म-मंदिर छीपक लेखमें मैंने लिखा है कि मामा-भाभीके विवाहसम्बन्ध दक्षिणमें भुज्ज माने जानवाले बाह्यको तन्मये ग्यारव नहीं है बल्कि स्तुत्य भी माने जाते हैं—भीमाजी मुमन्मथान पारसी ब्रित्वादि कौमीमें भी ऐसे सम्बन्ध स्थाप्य नहीं माने जाते। श्री बलबलराय ठाकौरने जिस सम्बन्धमें अक विमन्मथ पत्र लिखकर मेरी जिस गलतीकी सुबाध [] कीर मुझे बताया है कि मामा-कुटीके कड़के-कड़कीके बीच दक्षिणमें विवाहसम्बन्ध हो सकता है पर मामा-भाभीमें नहीं। मुसलमानोंमें ऐसा सम्बन्ध मना है जैसा कबि चमन बगवाते हैं। जिस भूख-मुधारोंके बिजे में मिले दोनो मन्त्रजनोंका आचार मानता हूँ। मामा-कुटीके कड़के-कड़कीके सम्बन्धना मुझे प्रत्यक्ष ज्ञान था। तो मामा-भाभीके बीच भी सम्बन्ध होना चाया जैसा अनुमान निकालकर मैंने निश्चयात्मक वाक्य लिख दिया। जिसके लिख में अपनीकी अगत्तम्य समझता हूँ। जैसे विषयमें जैसे अनुमानोंके बिज स्थापन नहीं होता यह मुझे समझ लेना चाहिये था। यदि अनुमान निकाला तो सक्ताको स्थान लेना चाहिये था। पर मैंने तो निश्चय जीतिय जिसका मुझे प्रत्यक्ष ज्ञान न था मुझे जिस तरह लिख माया भागी वह प्रत्यक्ष ज्ञान है। जिसमें मेरे सत्यके प्राप्तिको लाञ्छन लगा है। जिसकी माफी पाठकोंसे तो मानता हूँ। व ता मुधारतापूर्वक माफी व रेंग पर मेरी अंतरात्मा यों लटसे भाव रहितवाली नहीं। अनुमान-अभाव निकालनेमें बहुत सावधानीसे काम लेना पड़ता है यह मीर-मम अपनी जिस भूखसे से मे अधिक स्पष्टता पूर्वक लिखता हूँ और जिसके बाद अब जैसी मुझे न करनेमें अधिक सावधान रहनेका प्रयत्न करूँगा।

क्या किया जाय ?

नीच लिखा पत्र व नोटिस और दरखास्त तीनों ही चीजें पढ़न योग्य हैं

“जिनके साथ जो छपी हुयी नोटिस है वह महीने भर पहले निकाली गयी थी। परिणामस्वरूप बहुतसी दरखास्तें आ रही हैं, जिनमें से समूची सब दरखास्त जिनके माब है। सभीमें प्रायः यही पिछावत है कि कम मजदूरी पर काम लिया जाता है, जिनकार करने पर मारा-पीटा जाता है, पालिया दी जाती है और झूठी-झूठी तोहमत लगाकर पुलिस और अदालतकी मार्फत परेशान किया जाता है। अजानी सिद्दायन करनेवाले भी जाने हैं और जिनकी सरहकी बात सुनाने हैं। जमींदार प्रायः असाक्षियोंको तंग सी करने रहते हैं जेकिन आदम सक्षियोंको अजिन तंग नहीं कर पाते क्योंकि वह बच्चा चुका लेते हैं। यहां अक जालि अहीर है जो गाय-बैल पालनेका बचा करती है। वह कुछ सरकार हीनी है। मुझे जमींदार आदि नहीं सुनाने क्योंकि वहमें पिटने या कर बरीर फवनेका डर रहता है। पर जमारोंको मारने और गाम्भी बेनेमें बेसी आर्का नहीं रहती। जमार अपनको जिन मामलेमें बहुत हीन समझता है। दोके पहले अक मारनेका साहस भी वह नहीं रखता। और अजानी आर्थिक बचाके कारण वह सरकारमें भी फरियाद नहीं कर पाता। अक फरियादके करनेमें २ २५ रुपया खर्च हो जाता है। दो-आर पधिया मायूनी बात है और जिनमें २ २५ रुपय लग जाता बहुत महज है जो मुनके मुने आदरकी बात है।

वही-वहीके बोझी-बोझी हाजिर तो सादर जिन दरखास्तोंकी बातबागेक पास भजवर जिन जुम्मीकी जाय तरा न पर प्रायः ती यही कहें कि बाबायदा दरखास्त

दिखवाविये। और मुनके बाकायदामें घरीबकी मीठ है। मार और शक्तिमोंका प्रतिकार करने जानेमें मुससे ज्यादा शक्तियाँ और शिष्टकियाँ नसीब होसी। और मुचित-अनुचित खर्चका तो कुछ पुछना ही नहीं।

अगर हमारा जरा कड़ा पड़ने लगे अर्थात् कहीं कहीं मारनेक बहानेमें वह भी मारने लगे तो मुस पर मुहम करने बाबोंको कुछ भय हो सकता है। आपका जिस धाममें मुनके भिन्न जो बाबेंस हो वह हरिजनसेवक के द्वारा प्रगट हो तो और जगहोंके हरिजनोंके भिन्न भी वह मार्गदर्शक होगा।

हरिजनोंको सुचना

ये तो सारे हिन्दुस्थानको ही नदीबीने बरक़ रखा है। अगर हरिजन तो हर जगह सास तीरसे मुसके शिकार है। भिन्नाक्त तो यह है कि घरीबीकी बजहसे मुनके साथ अधिक दया की जाय। पर होता है जिसका मुसदा। मुससे सक्षम काम किया जाता है और मजदूरी कम दी जाती है। जिसकी शिकायत अक्सर सुनी गयी है कि बेगारमें मुन्हीको पकड़ा जाता है और मुनके शिकार करने पर मुन्हे मार-पीटा जाता है। कानूनक मुनाबिर यह सब नाजायज है। यहाँके हरिजन-सेवक-संघने यह विमलजाम किया है कि जिस जिलेमें हरिजनों पर कोई क़ानून विमल प्रकाशक प्रत्याचार हो वहाँसे पूरी और सच्ची खबर पान पर मुसका माफक विमलजाम किया जायगा जिससे कि विमल नज़रक प्रमथ जल्द हो जाय। जिस तरहके मुस्मोंकी खबर पान पर मजदूरी चाहिये।

अेक बापुवास्त

हम घरीब जड़ना व न चोर व्यापार प्रथा
रग १ २ दाना समाचार हम बीच हरिजनाने बाधे जाने पर
रनी राम ।।। उग्रज बना विग्रहज बजे नर तेन
नरन ।।। ना हम मन-गरीबी बहसम जालमे भिन्नचार

करता है। मुझे पासमें झुकाकर मुसफ़ी पीठ पर भीटें रखवा दते और पिटवाते हैं। यह सब हम गरीब हरिजनोंको जबरन मिकली रूठी है और रोम बो-बार हरिजन भिन जोगमि गालियाँ लाठियाँ और बप्पड़ें खाते रहते हैं। मुस दिन बेल साखीको काम न करन पर मे अपने दरबार पर मुसबा-कर, मुसके पीरोंको तीन पटक अन्तर पर करवाकर मुस दिया और पीठ पर भीटें रखवा थी। १ बजेसे १२ बजे तक कवाकेकी रूपमें मुसे यह सप्त सबा बी मयी।

जमींदारोंने हमारे बेल हरिजन माजीने आधी छटाक बने पर दो दिन तक कतकी कुवाबीका काम किया। तीसरे दिन जब मुसने जानेसे भिनकार किया और कहा कि बाबू, हमारे ऊपर पाँच प्राणियोंका भार है, जितनेमें कैसे मुबार होयी? तो बस ज़िमी पर मुसे तीन लाठियाँ बैसी मारी कि यह जमीन पर पिर पड़ा। जसाइका महीना है और हमें नी छेठ पर जाना है। पर ये लोग हमें बैलोंकी तरह पीट-पीटकर हमसे बेगार लेते हैं। यह अभी हम लोग लुफ-छिपकर द रहे हैं। हम लोग हरिजनोंकी जल्द मुस ली जाय बना मुन सबको जिनका पता कम जाने पर हमारे ऊपर बहुत बुरी बीतेयी।”

मैंने नाम न पठ छोड़ दिये हैं। जिन माजीने यह पत्र लिखा है वे अहिंसाके पुजारी हैं। प्रण मुनका विच्छिन्न ठीक है। जो जालिमका सामना करता है वह कुछ न कुछ बच जाता है और जिनमें सामना करनेकी शक्ति ही नहीं वह पीटा जाता है। जिस स्थितिमें अहिंसाकारी क्या करे? सताय हुनको यह सिला (सलाह) है कि वह मुस करनेवालेको पीटे, या कमसे कम जवाबदारीमें तो मायता के साथ? दोनों बातें कानूनके अनुकूल हैं। जिसे पीरकानूनी तौर पर पीटा जाता है मुसे अपनी रक्षाके लिए सामना करनेका अधिकार कानून देता है। कोर्टमें जानेका तो मुसे अधिकार है ही।

लेकिन अहिंसाकारी बेनी पिछा (नसीहत) नहीं देगा। वह समझता है कि मारका बरता मारने केनेसे ज़ुलमकी मिटानेका सच्चा

मार्ग जगत्को नहीं मिलता । यह मार्ग बुझियाने बाप ठक रहन तो निम्ना है लेकिन जिससे पुष्प कम नहीं हुआ — क्वांटर मुसका मर ही हो गया हो ।

अहिंसावादी तो मुत्सीहितको असहयोगकी शिक्षा देता । कोभी आसानी किसीकी गुलामी कराने के लिये मजबूर नहीं किया जा सकता । जिसलिये चित्त हरिचरणी पर संस्थित होनी ही मुझे यह सीखना चाहिये कि बुद्धिमानों के लिये बापूजी की नीतियोंको छोड़ दे । बापूजी छोड़कर कहा जाय यह प्रश्न स्वभावतः मुठता है । हरिचरणसेवका धर्म ॥ कि यह जैसे निराधारोंके लिये कोभी न कोभी बन्ना तछाछ कर दे । जिसमें कठिनायी नहीं होनी चाहिये । अहिंसाका मार्ग कठिन तो ॥ लेकिन मुसका परिणाम स्थायी और दोनोंके लिये ही श्रेष्ठ होता है । मार्गका बदला मारसे लेना ही चकता ही आया है । निम्न बुद्धिमें जबतक न मुक्त रहा है न व्यर्थ है न पुष्प ही बुर हुआ है । प्रेम मित्रताकी कड़ी तो अहिंसा ही है जैसा मेरा अनुभव है ।

जो मेरा अपना बनाया है वह अस्मित विकास है । लेकिन मारका बचाव मार नहीं है जितना निश्चय कर लेनेके बाद और असहयोगकी शिक्षा दानक पक्ष अहिंसावादी सेवक लक्ष्मीधरोंके पास जायदा और अन्त अन्त धर्म समझानेकी कोशिश करेगा । सम्भव ॥ कि लक्ष्मीधर दुष्ट पित्र जाय । जेव मुत्सीहित बापों की लक्ष्मीधर पैदा किया जा सकता । जेव चरित्रम सब बन जाता है किसीकी बात सुनता ही नहीं है नव अस्मितता या अस्मितता का सबको लक्ष्मीधर मुपाय है ।

प्रेम का बाप न ही जाय कि जब दानिक लक्ष्मीधर असहयोग करने ॥ जेव जेव चरित्रम मित्र जायदा । जिस समय तो निके बुद्धियोंका न दानिक मित्रता अन्त भी असहयोग मित्रता या गलत

तिरगा राष्ट्रीय सभा

तिरगा राष्ट्रीय सभाके बारेमें ज्ञानपुरसे लोक सम्मेलन लिखने हैं

राष्ट्रपति पंडित जवाहरलालजीकी आज्ञानुसार हमारे मकानमें भी पक्षी अगस्तकी राष्ट्रीय सभा फहराया गया था। कुछ दिन तथा उसके बाद कुछ दुःखद दृश्य देखनेमें आये। किसीसे भी आपको यह पता नहीं रहा है।

जो सभा कुछ दिन फहराया गया था उसे लोगोंने चाहे जिस तरहका अपनी परसके माफिक बना लिया था। आकार प्रकार या रंग लोक तरीके न ही नहीं। कुछ सभे नीरस व तो कुछ सभे आकारके। कुछ सभेका रंग हल्का या तो कुछका लाल गहरा। कुछमें चरलोक निधान था और कुछमें नहीं।

आज पन्द्रह दिन ही गुजे हैं पर जिन सभेकी बहुत बरी रक्षा हो गयी है। रंग कच्चा होनेसे सफ़र हिस्सा तो मुक्त बीजवा हो गयी वह कुछ हरा और कुछ पीला हो गया है। कुछ सभे तो मीले बीजवा-से लयते हैं। बाकी सभारसे ज्ञाने गुने सभेकी भी यही रक्षा होगी है।

सभाका प्रकाश दिन-दिन महत्त्वपूर्ण होता जा रहा है। जिसलिये प्रकाश सभा होना चाहिये कि सभसे आकार और रंगके सभेका ही सुपरीकृत किया जाय। रंग पक्का होना चाहिये ताकि सब आँखोंमें वह ओकसा बना रह सके।

मुझे तो ऐसा लगता है कि सभे जल ही केन्द्रसे तैयार कराये जाय और यहीसे वेक जाय। राष्ट्रीय सभे जलनी रीतिसे न बन सके जैसा प्रचार करता चाहिये।

जिस पक्षमें जैसा लिखा है यदि जैसा हुआ हो तो यह सोचनीय बात है। यह सदा यात्र सगह साक्ष्य काममें लाया जाता है। किसी भी राष्ट्रके संघेका मुख्य तथी है जब वह लोक निश्चित नियमके अनुसार तैयार किया गया हो। यह नियम प्रत्येक वस्तुके साथ काम होता है। बाजारमें हम कोन्ही भी चीज खरीदने जाते हैं तो मुसका रम कम और जाकार बेचकर मुझे खरीदते हैं और जैसी चीज हमें चाहिए वही मिलने पर ही मुझे ऊपर हम लोग पैसा खर्च करते हैं। तो फिर जिस राष्ट्रीय संघेकी खातिर लोग प्रायः एक वर्ष तक रुक रहे हैं मुसकी किन्ती अधिक कीमत नहीं होती? यदि मुसकी जितनी अधिक कीमत है तो मुझे हम चीजोंका वा अपनी मरबीके माफिक न बनायें। जैसा करके तो हम अपने धर्मका अपमान करते हैं। परन्तु एक-दूसरे के हाथे मिलनेसे कहासे? कानपुरके दिन सम्मेलन जो तबकीज मुजाबी है वह ठीक है। किसी एक ही जगह बनवानेसे एक एक-दूसरे बन सकते हैं। जैसे टकसालमें मिलके बनते हैं अबका जैसे कारखाने बनक पीछे बनती हैं किसी तरह अगर वह एक साथोंकी मजदूरी बनवाय जाय तभी सस्त और एक समान बन सकते हैं। यह नाम बरखा-मच और वाघेस कार्यालयकी माफिक ही हो सक्ता है क्योंकि मुह नमूना और रम बदलाका खर्च वहीसे निकल सकता है।

शिमलामें हरिजनसेवा

शिमलामें गठ पाच बरससे बास्मीनि (हरिजन) मुकद-संघ काम कर रहा है। जिस संघके संचालक वंडित बिस्मनाबन् हैं। मंत्री सलाह बख्शमनसिंह समोतरा हैं जो कुछ बास्मीनि हरिजन हैं। दोनों ही मर्यादित रूपसे काम करते हैं। संघकी तरफसे धर्मियोंमें ब्रेक पाठ-पाठ्याख्या चलती है जिसमें सब कीमोंके बास्मिक दाखिल हो सकते हैं। पाठ्याख्याके २१ विद्यार्थियोंमें ८ सवर्ग हिन्दू हैं। जिस पाठशाळामें तीन हरिजन अध्यापक हैं जो सब वर्गोंके विद्यार्थियोंको पढ़ाते हैं। जिनके अतिरिक्त दो सवर्ग हिन्दू और चित्तल अध्यापक भी हैं। आचार्य हरिजन हैं। सब केवल सेवामार्गसे बिना किसी फिये काम करनेवाले डोंपटरी द्वारा सेवा करनेवाली सहायता मुफ्त बंता है।

ब्रेक आपनका सहकारी कोष भी है। जिसमें पैसा रपवा ब्याज पर बर्बा दिया जाता है। जिस हिसाबसे सूफकी दर १८ प्रतिशत हुमी। यह बहुत ऊँचा है। यह दर छ प्रतिशत या ब्याजसे ज्यादा आठ प्रतिशतमें अधिक नहीं होनी चाहिये। जिसका अर्थ यह तो है ही कि फसला मुपार बनस अधिक सावधानी रखी जायगी। जिसने आज ही होपा। मुपार दिने हुमे रपयेका मुपयोग किस प्रकार हो रहा है जिसकी बख्शाल रखनी चाहिये।

संघका एक बाचनामस भी है। संघके मकानमें बनार परीब निरापिन हरिजनके कुछ घात ठहरनेका भी प्रबन्ध रहता है। मैं चाहता हूँ कि जिस संघको अपने सेवाकार्यमें पूरी सफलता मिले।

हरिजनसेवा ९-१ - ३७

एक सुन्दर हरिजनसेवकका देहान्त

हरिजन-बान्धोत्तम जिसकी पैसीसे एक हुआ मुझे पहले ही मणिमाला कोठारीकी से आगता था। और जबसे मैं मुनसे परिचय हुआ तभी मैंने यह देस किया था कि मुनमें बूढ़ाकासी बात थी गन्ध नहीं थी। हरिजनोंको सहायता करते हुये जो जोखिम भुगानी चाहिये मुझे मुझसेको ये हमेशा तैयार रहते थे। अगर यह कहा जाय कि अच्छे कामोंके लिये पैसा बिकट्टा करनेकी मुनमें क्यमस अहिंसीय शक्ति थी तो जिसमें कोसी अतिशयोक्ति नहीं। मुनमें मैं तो बहुतसी शक्तिया थी किन्तु पारमार्थिक कार्योंके लिये बन-संघर्ष करनेकी मुनमें जो शक्ति थी मुझे तो जोय हमेशा ही मुझे याद करेंगे। हरिजन-कार्यके लिये मुझने काशी पैसा बिकट्टा किया था और हिम्मतके साथ मुझसे कहा था कि अगर मैं अच्छा हो यान् तो जिसना पैसा आपकी चाहिये जुतना का दूना। पैसा बिकट्टा कर देनाक लिये जहा-तहास मुनके पास मैंने आयी ही रहती थी। मणिमाला लीज समयके आदमी था। कोसी भी पारमार्थिक काम हो वह मुझे अपनी गरफ लीज सकता था। सेवा करनेका मुनका जीम मुझे पाई जिस जोखिममे मुनार सकता था। मुनकी कमी मुनके मुदूत्तको तो बटवगी ही हरिजनोंको भी लटकवगी पर दूसरे अनेक सेवा-सेवाय मुनके समाजकी बहुत समय तक याद रहेगी जिसमें संदेह नहीं।

श्रीधर मुनजी आत्माको शांति प्रदान करे।

हरिजनमाला ३-१ - ३७

'मिस्टर' और 'मेस्कायर'

जमाव

श्री, मौलवी, मौलाना जमाव आदि

कुछ मित्रोंने मुझसे कहा कि बम्बयीमें श्री त्रिपासे मित्रोंके लिये जानसे पहले मैंने जो वक्तव्य दिया था कुसर्म त्रिपा के पहले श्री रखनेसे कुछेक और कुछ सवा होया। मैं त्रिपासे पणोपेसमें पड़ गया और कहा कि अगर मुझे कुछ सम्मान तो वे छिपटाके साथ मुझे मुसवा त्रिपाण नग देने ताहि म मुनसे बापी माग छटा और फिर मुमी विरापणवा प्रयोग करता जो मुझे सबसे ज्यादा पसन्द होना। पाठकोंको याद होगा कि अमहमोय जब जोरोंसे चल रहा था मुन तिनो मिस्टर और मेस्कायर का प्रयोग काष्ठजनों और राष्ट्रीय असहकारन छोड़ दिया था और बर्नका कोमी भरभाव किसे बर्न मरके लिये अधिकतर श्री वा ही प्रयोग किया जाता था। यह रिवाज अब यद्यपि बहुत कुछ कम हो गया है पर मैंने मुनको अभी नहीं छोड़ा। क्योंकि अपनी बुरी आदतके लिये बर्निक में कहा कि अपनी सामसमोबुतिक और भारतीय नामोंके आगे या पीछ हम मिस्टर और मेस्कायर का प्रयोग अभी न करन। यूरोपमें कोठी अथवा किसी विशेषीके नामके साथ अभी मिस्टर या मेस्कायर नहीं लगाया बर्निक मुनके अपने अपने देशमें प्रचलित विधानोंका ही प्रयोग करता है। जिन प्रकार हिटलरको अभी मिस्टर नहीं कहा जाता वह तो हर हिटलर ही कहलाता है। जिन प्रकार मुसीभिनीके साथ मिस्टर या हुके बजाय मिस्टर ही लगाया जाता है। नामके आगे-पीछे लगानेके आन विनोबबरो हमन करा छाड़ दिया होया यह मैं नहीं जानता। ललित प्रचलित आदतों के आ धमके लिये श्री लगन होकर विचार करें तो हमें मान्य पड़ जाना चाहिये

कि भारतीय नामोंके आगे वा पीछे मिस्टर और सेस्मायर का प्रयोग बड़ा हास्यास्पद कथता है।

मगर यह बात मुझे यादगी होगी कि आपसके सन्देशोंके बिना किसीमें मुसलमान नामोंके पहले भी का प्रयोग चाहे हमारे मुसलमान सेस्मोको मज्जा न कने। मुसलमान मित्रोंके साथ मैंने जिस बारेमें बातचीत की है। मुन्तोंने कहा कि साधारणतः मौलवी बख्श जिसके कितने काम जाता है। अधिकतर में मेने अक्सर बनाव का प्रयोग होते देखा है। जो भी हो मैं यह कह सकता हूँ कि हिन्दुस्तानी मुसलमानोंके नामोंके पहले भी बख्श का प्रयोग करनेमें मुनके प्रति अधिकारिक मित्रोंके सिवा मेरे मनमें और कोई भाव नहीं रहा है। मुझे तो अब कोई मिस्टर कहा है तो बड़ी शर्म कायी है। हिन्दुओंमें प्रचलित प्रथा तो नामके अन्तमें भी का प्रयोग करतेही है। साहब भी जी का ही पर्यायवाची है। मुझे बाद है कि स्वर्गीय हुकीम अजमलसाहिब ने हमेशा हुकीमजी कहा करता था। कुछ मुसलमान मित्रोंने मुझसे कहा कि मुसलमान साहब को ज्यादा पसन्द करेंगे। जिससे पहले मुझ जिस लम्बीहका कोई पता नहीं था। लेकिन जिस सरोजनके बायने मनमाने भी का प्रयोग हुआ हो मुझे अजबान में मुनह हमका हुकीम साहब ही कहा। मिस्टर अजमलसाहिब तो मैं मुनह अपनी गली पीठ पर भीनी हुमी बर्तोंकी मारके डरके सामने भी नहीं कह सकता। मानम यह होता है कि अंग्रेजी चिन्ता पानेके बाद ही हम मिस्टर और सेस्मामात्र कने हैं। क्या जिस लम्बेमें इन्हे हम राज्य भारतमें प्रचलित कुछ नामोंकी सूची देकर मुझे और मेरे जैम बार्सिमपोरी मदद करेंगे?

जयपुरकी स्थिति

मात्तम होता है कि जयपुरके अधिकारी कुछ समय तक कुछ न होये जब तक कि वे जयपुरके बेधमवर्तकी होशबजास नक्की ठण्ड नुस्त न कर देंगे। क्योंकि जब मुहूर्ते जयपुर राज्य प्रजा-मंडलको जिसके कि जमनालालजी प्रेषिदण्ट हैं, मैरकानुनी घोषित कर दिया है। जयपुरकी कौंसिल बोर्ड स्टेडके प्रेषिदण्टके नाम लिखे अपने पत्रको जमनालालजीने प्रकाशित कर दिया है। मुम्मीद थी कि यह पत्र अधिकारियोंको अपना पुष्टता हुक्म बापिस लेनेकी प्रेरणा करेगा मगर जयपुर कौंसिल (जिसके बारेमें मुम्मे पिछले सप्ताह मैंने यह लिखा था कि मुसम सब बाहरके ही आसमी है मगर जब मुझे मात्तम हुआ है कि मुसके चार सदस्य जयपुर राज्यके ही हैं) प्रयत्न करते जिस बातके लिखे मुताक दीजती है कि मुन सब कामोंका अस्तित्व ही मिट्य दिया जाय जिनसे जमनालालजी और मुनके सहयोगियोंका सम्बन्ध है फिर वे जाहे सामाजिक हों, या मानव-सेवाके जजबा लेने ही कोजी और।

अधिकारियोंका मुन लोभोनि जिनको वे पसंद नहीं करते वेष्ट जानेका यह जेक गया तरीका है। मे केवल जासके विरुद्ध माधा कर सकता हूँ कि जयपुरके अधिकारी अधिक भारतीय संघटकी अत्यन्त करनेमें अस्वभावीसे काम न लग। क्योंकि जिस बातके तीन बारम्ब है जिससे जयपुरका जवाल यह महत्त्व बरम्ब कर लेगा।

जमनालालजी कुछ ही जेक संला है। जिसके अन्वावा वे कांसिडेके जजानकी और मुनकी सक्रिय कमिटीके मेम्बर भी है। फिर जयपुरमें जा तरीका अस्क्रियार किया जा रहा है। यह जितना भीपम है कि पूरी सक्रियके साथ मुताक मुदाबला करना ही चाहिये। क्योंकि मुमका मुदाबला न किया गया तो रियासतोंमें होनेवाली भेसी हरबेक इसबतजा ही अन्त हो जायगा जिसका प्रजाती वेष्ट राजनीतिक भागीशाओंके जय भी कोजी सम्बन्ध हो।

बम्बपुरके बारेमें विविध बात यह है कि वहाँ अबकी सामान महाराजका नहीं बल्कि अंक जुने संघेज अधिकारीका है। क्या विपक्ष मतलब यह है कि वे केन्द्रीय सत्ताकी विच्छेदानुसार चलते हैं? अगर जैसा न हो तो क्या कोई संघेज बीराम जैसी नीति पर चल सकता है जो कुछ राज्यके लिये विनाशक हो? मैं समझता हूँ कि बम्बपुरका जमाना बितना भरपूर है कि सर्वनासने आधुनिक हथि धारोका सहाय लेनेके बावजूद प्रजा आत्मसमर्पण न करे और राज्यका स्वातन्त्र्य बहिष्कार करती रहे तो भी अन्तमें हर हालमें राज्यका काम चलता रहेगा। लेकिन यह बात है कि राजा लोग और केन्द्रीय सरकार जिस सम्बन्धमें अपनी कोई समान नीति बना लें। या जैसा कि कुछ मान कहते हैं यह समझा जाय कि बम्बपुरने जो तरीका अस्तिथार किया वही अन्तकी समान नीति है? मैं तो केवल यही अनुमति कर सकता हूँ कि जैसा नहीं है।

हरिवनसेवक २१-१-१९

१३५

औधका शासन विधान

औध राज्यके लिये जो नया शासन-विधान हालमें बनाया गया है अमूमन कितनी ही चीका देनेवाली चीजें हैं। पर जिस दिप्पचीमें लो में अन्तके मनाधिकार और न्यायकी बराबरी बिना शोके विषयमें ही लिखना चाहता हूँ।

अब तक मैं यह मानता और कहता आया हूँ कि हरजेक वयस्क आधमीको — फिर वह निरक्षर हो या साक्षर — मत देनेका अधिकार होना चाहिये। लेकिन कांग्रेस विधानको जिस तरह अमलमें लाया जा रहा है अमूमन निरीक्षण करना करते मरी पाय बदल गयी है। अब मैं यह मानन मना हूँ कि मनाधिकारके लिये अक्षरज्ञानका होना आवश्यक है। इसके दो कारण हैं। मत वतौर अंक खास अधिकारके माना जाय और अन्तके लिये कुछ योग्यता आवश्यक मानी जाय।

सारीमे सारी योग्यता अक्षरज्ञानकी—सिलना-पढ़ना आ जानेकी—
 है। और अक्षरज्ञानका मताधिकारके विधानके अनुसार बना हुआ
 मंत्रि-मंडल यदि मताधिकारसे अधिक निरक्षर प्रजाजनोके हितकी विन्ता
 समनवाभा होगा तो अत्यावश्यक अक्षरज्ञान तो हलते-बलते आ जायगा।
 बीमके घातक-विधानमें प्राथमिक शिक्षाका मिश्रण और अनिवार्य
 बना दिया गया है। बीमन आप्पा साहबने मुझे यह विन्ताम दिखाया
 है कि वे जिस बातकी चिन्त रत्नेय कि बीम राज्यमें वे छ महीनेके
 अन्दर ही निरक्षरता नष्ट हो जाय। जिसलिज्ज मुझे आया है कि
 मताधिकारके लिये अक्षरज्ञानकी जो योग्यता निश्चय की गयी है,
 अनुवा बीम राज्यन कोजी विरोध नहीं होया।

प्रचलित प्रचारे कुरा करफार यह किया गया है कि नीचेकी
 अक्षरज्ञानमें न्यायकी मुक्त और बहुत साधा बना दिया है। लेकिन आलोचक
 घायद नाचन हूँगे न्यायके जिस मुक्तने और सादमीके कारण नहीं
 बल्कि कुरी अक्षर ज्ञानमें। यह यह कि बीचरी उनाम अक्षरज्ञानोंकी
 बुझा दिया गया है और परकारों और आरोपियोंका प्राप्य अक्षर ही
 आदमीकी नुची अक्षरज्ञानके ह्रासमें नीत दिया गया है। पीन राज्यकी
 जनसंख्यामें बहुतमे न्यायाधीशोंका हुमा अभावत्यक है और अभाव भी
 है। और अगर योग्य प्रकारके अनुप्यको मुख्य न्यायाधीश बना दिया
 जाय तो यह संभव है कि वह बड़ी-बड़ी सनमाहवाने न्यायाधीशोंके
 महान त्रिजना ही कुछ न्याय द। न्यायका स्वरूप त्रिजना मात्र कर
 देनेन बनना यह गी है कि अक्षरज्ञानका अभाव और सम्भा-बीदा
 नाम नष्ट कर दिया जाय और बड़े-बड़े वानुनोंके पोषा और त्रिजना
 अक्षरज्ञानमें वानम आनेवाने वापरधी गिनाओंका मुावोग भी निवान
 दिया जाय।

बानकी अगह काम

जो मृत और बकार है मुझे समझान केबल मेरे ही विभूतिके रूपमें रहने देनेकी हिम्मत कर सकते हैं वह विभूति है काम और उसके रूपमें देहमका आस्थासन ।

मर्त्योको जिनकी बकरत मही है वैसे कपड़े देकर मैं मुनका अपमान नहीं करना चाहता । मैं मुनके बरखे मुझे काम हुआ क्योंकि मुसीबी मुझे सक्त बकरत है । मैं मुनका सम्प्रदाता बननेका पाप कभी नहीं करूँगा । लेकिन यह महसूस करने पर कि मुनको ठगाने करनेमें मरु भी हाथ रहा है, मैं मुझे समाजमें सम्मानका स्थान हुआ । मुह मृत्यु या मुठरल तो हरगिज नहीं हुआ । मैं मुझे अपने बन्धनों बन्धन जाने और कपड़ेमें हिलेपार बनानेका और मुनके परिश्रमम मुह योग हुआ ।

जिना प्रामाणिक परिश्रमके किसी भी चर्चे मनुष्यको मुनमें जाना हुआ मरी संहिता बरदास्त ही नहीं कर सकती । अगर मेरा यह चर्चे तो बहुत मुक्त जाना मिळता है वेहा प्रत्येक सदावर्त या अन्नकम मैं बन्द कर दू । मुनकी बरीकत राजका पठन हुआ है और आत्मिक मुनकी बस तथा मुनकारीको बरदास्त मिळ है ।

हरिजननक २५-२-१९

सनातनी कौम है ?

सनातनी यह है जो सनातन धर्मका पालन करे। महाभारत —
शांतिपर्व — ये सनातन धर्मकी व्याख्या जिस प्रकार की मनी है

सत्यं ज्ञानम् तप धीर्धर्मं संतोषा ह्यी-सामाज्यम्
ज्ञानं दामो दया ध्यातुम् धेयं धर्मं सनातन ।
अनीह सत्संगेणैव धर्मया मनसा गिरा
अनुग्रहं च ज्ञानं च सतां धम सनातन ।

कृि में जिस विषयों पर व्यवहारी बचनका प्रयत्न करना पड़ा है जिसलिसे मुझ अपने-आपका सनातनी कहना संकोच नहीं होता। पर अत्युपलब्ध-निर्वाण्य आन्ध्यात्मनः दिनों के धरे विरोधियोंको देना यह नाम बड़ा लया और वे अलग-वगे ही सनातनी बताते थे। मैं नाम पर अतने छमड़ा नहीं दिया। जिसलिसे मैं विरोधियोंको अपनी नामगे पुकारा है जो अट्टोने अलग विसे पसन्द कर लिया। अब मुझ सनातन धर्म प्रतिनिधि तथा पत्रावली तरफ अक पत्र बिठा है। जिसम बिग नाम पर नामकी जाहिर की गयी है कि मैं अलग विरोधियोंको सनातनी बताकर यह धर्म को निरस्त है। कि सभी सनातनी अनुष्ठानका मानने ह और अग्रे कुरीसे कुरी पालिया देवम आनंद आता है। नाम बलपर जिस शत्रुम लिगा है

अब पुष्टि ता जिसम हम बड़ा दुःख हुआ और हमें अदेना है कि पत्रावली हमारे धार्मिक और सामाजिक धर्मका हानि पहुँचाने।

पत्रावली का दक्षिणसे पान होने के कारण हम अलग धार्मिक दक्षिणसे सनातनियों को ग्राह्य जानते हैं। वही पत्रावली तो हम नाम हरिजनको बहिरः तथा और दूसरी मूर्खोंने देवकी द्वापरा बल रहे हैं। हमने जिस तरह पत्रावली की अलग भारतीय सनातन धर्म महाभारती तरफ न की है। हमारा अलग, सनातन धर्म प्रतिनिधि तथा पत्रावलि जिसकी

६ बाबाजें और १ महावीर बल हैं जब किसी विधामें काम कर रही है। जिस प्रांतमें बहुत कम मन्दिर जैसे हैं जिनके महत्त्व या पुजारी लोग हरिजनोंको वेदवर्धनका अधिकार देनेसे बिनकार करते हैं।

बाप बलूची सोच सकते हैं कि बापके लेखका हमारे काम पर क्या असर हो सकता है। जपड़ बनता जेक तरहके सनातनी और दूसरी तरहके सनातनीमें फर्क नहीं कर सकती जिसलिसे मुझे हमें बापका विरोधी समझ लिया है। हमारे बलूचीयों और खंडनोंसे कोभी काम नहीं। हमारे सैकड़ों व्याख्यानोंसे बापकी बातका असर ज्यादा होता है। हमने पंथ महानमोहनजी माकबीय और पोस्वामी मधेन्द्रदासजीके नेतृत्वमें हरिजन-मुबारका काम किया है और अब भी कर रहे हैं।

मेरी प्रार्थना है कि जो लोग हरिजन-अल्पोत्पन्नके विरोधी हैं उनको जिसे कोभी और खूब बिकाशिये। सनातनी खूब ठो बचता नहीं।

लेखकका यह समझना गलत है कि मैं मुत्तरके सनातनियोंको नहीं जानता। अगर काशीको मुत्तरसे बिना जा सकता हो तो बहुतों को बड़े बड़े मुबार-विरोधी निकले हैं। लेखक बाबा पंजाबके सनातनियोंकी ही बात करते तो ज्यादा मुबारका न होता। मगर मझ यह समझ नहीं जा सकता था कि जिस सीमित अर्थमें मैं यह खूब विस्मयक कर रहा था मुझे कोभी नहीं समझ सकेगा। मुझे लगता है कि मेरे मुबार-विरोधियोंको सनातनी बतानसे जितना बिनाड़ हुआ है मुझे संख्यान ज्यादा समझ लिया है। अबका ही पंजाबके सनातनियोंको अपनी खुदकी स्थिति साफ करनेमें तो कोभी कठिनायी न होनी चाहिये। कुछ भी हो वे जिस लेखको अपने समर्थनमें काम न करने दें। जगन्म दक्षिणक भी सारे सनातनी मुबारके बा मेरे विरोधी नहीं हैं हरिजन-यात्राम ही मुझे पता लग गया था कि मैं रही भी गया था बड़ा पर मेरे विरोधी बाटेमें नमके बराबर ही न बाद में जिन जगाम तो मुनकी सक्या और भी पनी है। हिन्दुओंका

मारी बहुमत पक्षमें न होता तो राजनीति का हरिजन-मंदिर-मधेश कानून पास नहीं हो सकता था। न यह संभव था कि सनातनियों का विरोध कुछ भी व्यापक होता तो पक्षिणके बड़े-बड़े मंदिर हरिजनों के लिये खोल दिये जाते। जिसलिये जब मैं सनातनियों के विरोध की बात करता हूँ, तो मुझका मतलब मुन मुट्ठीमर कोर्गोसे ही हो सकता है, जो सनातनी कहलानेमें जुग होते हैं और जिनका बंधा ही असुस्थता के सुधारका विरोध करना और मुझे कोसना हो गया है। मैं यही प्रार्थना कर सकता हूँ कि किसी दिन मुनकी भाँसें खुलें और वे जी मुन सुधारके पक्षमें हो जायें जो हिन्दू धर्मको कमसे कम असुस्थता के कलंकसे तो پاک करके ही जायेगा।

सेमाँ १९-१२-३९

हरिजनसेवक २३-१२-३९

१३८

डाकका पैसा

राजनीति और धर्म

प्र — अपनी आत्मकथा में आपने कहा है कि धर्मसे मित्र राजनीति का आप जमाक भी नहीं कर सकते। क्या अब भी आपका जैसा ही जमाक है? यदि हाँ तो भारत जैसे विविध धर्मोंवाले देशमें कैसे आप एक सामान्य राजनीतिक नीतिके सहज प्रिय जानेकी आशा करते हैं?

मु — बराक मैं अब भी धर्मसे मित्र राजनीतिकी कल्पना नहीं कर सकता। वास्तवमें धर्म तो हमारे हरनेक कार्यमें व्यापक होना चाहिये। यहाँ धर्मका धर्म कट्टर-धर्म नहीं है। मुनका धर्म है विरहकी एक नैतिक मुख्यबस्वामें धडा। वह कष्ट है, जिसलिये वास्तविकता मुनकी कम नहीं हो जाती। यह धर्म हिन्दू धर्म

मिस्त्राम बीसाबी बर्म बाबि सबसे परे है। यह बून बमोंका मुच्छेन नहीं बस्कि समन्वय करता है और मुझे वास्तविक बर्म बनाता है।

प्र — क्या यह ठीक है कि कुछ सिक्कोंको जो कुछ मापनोंमें आपकी सलाह देने वाले थे आपने यह सलाह दी थी कि पुरुषोत्तमसिंहने तो उपवेश किया था कि तत्कालसे काम को पर में तो अहिंसाका समर्थक हूं जिसमिसे सिक्क बिना दोनोंमें से केवल एक ही मार्ग ग्रहण कर सकते हैं?

बु — जिस प्रश्नमें अगर छपरत नहीं तो कमसे कम पूछा गया है वुरी तरहसे। मैंने सिक्कोंसे जो कुछ कहा था यह यह था कि अगर बूनका यह जवाब है कि पुरुषोत्तमसिंहने अहिंसामें सान्त्वो भान बड़ा रखनेकी सिखा नहीं दी है तो वे बूस समय तक अपनेको बाजिब तीर पर कासेसी नहीं कह सकते जब तक कि कासेसका मौजूदा ध्येय बना हुआ है। मैंने यह भी कहा था कि ऐसी रचना में कासेसमें धामिक हुये वा बूसमें रहे तो वे अपनी स्थितिका विषय बना बालेने और संभवत अपने कार्यको भी हानि पहुंचावेंगे।

अहिंसा मिस्त्राम और सिक्क बर्म

प्र — सब बमोंका बाहर करनेका उपवेश देकर आप मिस्त्रामकी ताकतको तोड़ते हैं। आप पठानोंकी बन्दूकें छीनकर मुझे नामर्द बना देना चाहते हैं। जिस हाकतमें हममें और आपमें भेद तो बनी हो ही नहीं सकता।

ब — मैं नहीं जानता कि ब्रिटाण्डके दिनोंमें जिस संघर्षमें आपका क्या विचार थे। मैं जानका हूँ ही का बोझा मित्रिहाम बना है। मित्रापन आवागमनकी नींव मेने ही बाली थी। बलीबबुओंकी गिनाबीर पित्र जो जलचल हुयी थी बूसमें भी मेरा हान था। मित्रापन जब अनीतब गिरा हुआ तो वे और बवाबा बन्दूक मनीष स्वेब कुरमी मुज्जमबन्नी और मैं हूँ सब मिले और कर्मकी अध याचना निवाली मिले सब भोग जानते हैं। बून उसके साथ

मेने अहिंसाके सब पहलुओं पर चर्चा की और मुझे बताया कि सच्चे मुसलमानोंकी भाँति अगर वे अहिंसाको स्वीकार न कर सकें तो मेरे लिये उनके पास कोई बगह नहीं रहनी। वे मेरी बातके कायल तो हो गये मगर उन्होंने कहा कि बिना हमारे खुलेआमोंकी सलाहके हम जिस पर जमल न कर सकेंगे। और जिसलिये स्वर्गीय प्रिंसिपल उनके मकान पर कुछ अनुमा जमा हुये। प्रिंसिपल उनके जीवनकालमें से जब जब दिल्ली आता था मुन्हीके घर पर ठहरता था। जिस अनुमाजामें और और लोगोंके साथ मौलाना अबुल कलाम आजाद मरहूम मौलाना अबुल बारी मौलाना अबुल मजीब और मौलाना आजाद सुमली भी थे। ये नाम मैं अपनी याददास्तसे ही लिख रहा हूँ। पहले दो की तो मुझ अच्छी तरह याद है। बाकी कुछ समय न भी रहे हों तो शायद धामिल बकर हो पय थे। मौलाना अबुल कलाम आजादने जिस बहुसंघमें प्रमुख मान लिया था। सबने यह फैसला किया कि अहिंसामें विदवास करना जिस्वागम आसन्न ही नहीं बल्कि जरूरी भी है। क्योंकि जिस्वागममें अहिंसाको हमेशा हिंसासे ज्यादा पसन्द किया गया है। यह बात गौर करनेके लायिक है कि सन् १९२ में जब नासिरुल अहिंसाको स्वीकार किया मुसलमानोंके यह बटना है। मुसलमानोंके कबी बड़े-बड़े जलनोंमें मुस्लिम विद्वानोंने अहिंसा पर बहुतसे व्याख्यान और उपदेश दिये। शायद बिना किसी दुश्मनाके सिफारिश भी जाये और उन्होंने अहिंसा पर मेरे विचारोंको कान लगा कर सुना। वे महान और गौरवशाली दिन थे। अहिंसा तो मनामक ही साबित हुयी। मुसलमानोंके जनतामें मिलनी जागृति हुयी जितनी पहले जिस देशमें कभी नहीं देखी गयी थी। सब कोर्नल अनुभव किया कि वे अकेले हैं और उन्होंने सोचा कि अहिंसासे मुझे अकेले भी लाभ मिल गयी है जिसका मुकाबला कोई कर नहीं सकता। वे मुझे दिन बडे और जब ऊपरके जैसे नवालोंका जबाब देनेके लिये मुझे अभीरतासे बाध्य होना पड़ रहा है। अहिंसामें वह भ्रष्टा ये आसन्न नहीं है सचता को कि आप मुझमें नहीं रखते हैं। वह भ्रष्टा तो औरपर ही आपको है सचता है। मेरी भ्रष्टा तो अब भी वैसी ही

वचक है। आप और आप जैसे दूसरेके मेरी प्रशंसियों पर सन्नेह करनेके बाबपूर भी मेरा यह शका है कि भेद-दूसरेके धर्मके प्रति आदर भेद प्रतिपादक समाजमें स्वाभाविक रूपसे ही होता है। विचारोंका सुभा पाठ-प्रतिपाठ और किसी भी स्थानमें असंभव है। धर्म हमारे स्वभावकी अर्बरताको संयत करनेके लिये है। मुझे डीमा छोड़ देनेके लिये नहीं। औरबर केवल भेद है यद्यपि नाम मुक्तके अनेक है। क्या आप यह जाणा नहीं करते कि मैं आपके धर्मका आदर करूँ? यदि आप यह जाणा करते हैं तो क्या मैं आपसे नहीं चाह सकता कि आप भी मेरे धर्मका आदर करें? आप कहते हैं कि मुसलमानोंकी हिन्दुओंके साथ कुछ भी समानता नहीं है। आपके जिस अन्धकारके बाबपूर भी संसार पीने-पीरे विषयवापी भाजीपारेकी ओर कदम बढ़ा रहा है। वहाँ जाकर मानवजाति भेद राष्ट्र हो जायगी। सामान्य स्वभावकी ओर जो रुच हो रहा है। मुझे न तो आप ही रोक सकते हैं न मैं रोक सकता हूँ। पठानोंको नामई बनानेका जवाब तो बाबसाह जानसे मिलेगा। हमसे मिलनेसे पहले ही बुन्दोंने अहिंसाको स्वीकार कर लिया था। बुन्दका विश्वास है कि पठानोंका अहिंसाके हाथ ही कुछ परिवर्त्य बन सकता है। अहिंसा न होगी तो और नहीं तो बुन्दकी आपसी कुरबी ही बुन्दे जाने बहनेसे रोके रहेगी। और बुन्दक जवाब है कि अहिंसाको स्वीकार करनेके बाद ही पठान सीमाप्रान्तमें बस सके हैं और औरबरके सबक — सुबानी विषयतगार बने हैं।

और भी लिखा

५ — अमीरबुजौर जो अमानुषताको भारत पर हमला करनेके पित्र आभक्ति करम और मुस्लिम राज्य स्थापित करनेका पर्य्यव रचा था बुन्दों साथ देनेसे आप नहीं द्विचकिचाये। आपने मौजाना महम्मदबलीक ताउका समर्थन भी बनाया था जिसमें कुछ वक्तके अमीरकी यह सलाह दी गयी थी कि वह अंग्रेजोंके साथ कोजी समझौता न करें। वहाँ जाना है कि स्वर्गीय स्वामी महम्मदबलीने यह समर्थन देना था। और अब आप चाहते हैं कि लिखके हिन्दु

अपने मुसलमान आजाताओंके सामने सब कुछ समर्पित कर दें और वह मांग पेस न करें कि सिंच बम्बयी सुबेके साथ मिला दिया जाय जो कि सिन्धमें ग्यायपूर्य खासगरी पुनरावृत्तिका अकेलान् अुपाय है। आप यह अनुभव क्यों नहीं करते कि ज्ञान और प्रगतिके जिस युगमें अत्यसंख्यक जो आशा करते हैं वह उनके अुचित अधिकारोंका असली संरक्षण है, अुनके पूर्ण हानका पवित्र अुपदेश नहीं।

बु — जैसे अुतसे पक्ष मेरे पास आये हैं। अब तक मैंने अुन्हें बराबर ही किया है। लेकिन अब मैं देखता हूं कि वह बात हिन्दू महासभामें पहुंचकर बढ़-बढ़ गयी है। अेक बूढ़ सम्बाधदाता ठो बमकी देते हैं कि अुन जैसे आधमी जितने प्रामाणिक स्वामसे नहीं गयी बात पर अकर बिश्वास करने लगे। जिसकिम् अपनी प्रसिष्ठाकी खातिर मुझे जिस सपासका जबाब देना ही होया। लेकिन मेरे जिन सम्बाधदाताको जानना चाहिये कि अपने शारेकी हरअेक अफवाह या केवकी सोझ-मरोड़का प्रतिबाध करने बीटू तो बीचन मुझे बूझर हो जायगा। जिसकी रक्षाके लिये बीसी कच्ची दीवालकी अकरत है वह प्रसिष्ठा ही क्या? अहा तक कि अमीरके साथ मेरे पक्षबका संबंध है, मैं कह सकता हूं कि अुसमें केवभाव भी उत्प नहीं है। और, मुझे मालूम है कि अकीअम्बुअके सामने अब यह आरोप आया था ठो बुझतासे अुन्होंने अुससे बिगकर किया था और मैंने अुनका पूरा बिश्वास किया। मुझे याद नहीं है कि मौकाना मुहम्मदअलीकी ओरसे अुस समयके अमीरके लिये मैंने तारका कोबी मसबिदा तैयार किया था। जिस तारकी बात कही गयी है, अुससे यों ठो कोबी होय नहीं है और अुससे जो अनुमान लगाया गया है अुसका भी कोबी मौका नहीं है। स्वर्गीय स्वामीजीने यह बात मुझसे कमी नहीं पूछी। मृत अ्क्तिपोंके सिनाफ अुस समय तक कुछ कहना अनुचित है अब तक कि अुसके समर्पनके लिये कोबी मिलनयारमक प्रमाण न हो और अुसका कहना संगत हो। यह सारी कथा यग बिदिया के मेरे केवोंको केकर अड़ी की गयी है। अुनसे जो अनुमान लगाये गये हैं अुनका कोबी भी अीचित नहीं है। अयेवोंको बाहर निकाल

देनके समिप्रायसे भाण्ट पर हथका करनेके लिये मैं किसी सत्ताको आमन्त्रित करनेका धुनाहू नहीं करूँगा। पहली बात तो यही कि वह मेरे बहिष्ता बर्षके विषय है। दूसरे यह कि अंग्रेजोंकी बहादुरी और तात्बोकि प्रति मुझे श्रितना मानना भाव है कि मैं नहीं सोच सकता कि भारत पर कोभी भी आक्रमण जब तक सफल हो सकेया जब तक कि बहुतसी बबरबस्त ताबतें ही न भिन्न बरी हों। कुछ भी हो मैं नहीं चाहता कि ब्रिटिश राज सतम हो तो मुसली बगह और कोभी दूसरा बिदेसी राज का भाव। मैं तो कालिष्ठ स्वराज्य चाहता हूँ फिर चाहे मुसल्ये कामिया भी हों। आज भी मेरी स्थिति वैसी ही है जैसी कि कुछ समय बी जब मैंने बंग विद्रिया के कुछ कागवोको लिखा था जिन्हें मेरे विषय प्रयुक्त करनेकी कोषिय की जा रही है। मैं अपने पाठवोंको यह भी भाव दिखाना हूँ कि मैं दुष्ट तरीकोमें विराम नहीं करता।

मिचके लिये अब भी मेरी यही सलाह है। सिन्धका बम्बयी प्रान्तके साथ मिभालेका प्रस्ताव चाहे और आचारों पर ठीक हो या न हो लेकिन सिन्ध आचार पर तो निश्चय ही यह ठीक नहीं कि श्रिम ब्रेडीचरम्मे मिभकामियोंके जान और मासको अधिक संरक्षण मिलेगा। प्रत्यक्ष आग्नकासीको, फिर वह हिन्दू हो या और कोभी, अपने आप अपनी रक्षा करनेकी जम्मा सीखनी चाहिये। उन्हें लोफ-गवकी दात नहीं है। सरकारका तो लरक्षण देना श्रेष्ठ वर्ण्य है। लेकिन काभी भी सरकार कुछ मामोकी रक्षा नहीं कर सकती, जो सरकारके एक मन्त्रणा इनक वर्ण्यज श्राव नहीं बतावेंगे।

दिष्णी आन भवय रेवर्ज ४-२-४

मिभजनमवद १ - - ४

प्रथम पिटारी

बेक घरेलू कठिनायी

प्र — मैं विवाहित हूँ। मेरी पत्नी बेक बच्ची स्त्री है। हमें बच्चे भी हैं। अभी तक हम लोग धान्तिपूर्वक भाव-साध रहे हैं। बुझावबध पत्नीकी बात-यह्वाचान बेच थीसी औरतसे हुमी जिस भुसल अपना धुक बना किया है। भुसने भुस स्त्रीसे गुन्याल किया है और अब मरौ पत्नीका जीवन मेरे निज बिलकुल अज्ञात या प्रच्छन्न हो गया है। जिसकी बजहसे हमारे बीच भुसलीनताका भाव पैदा हो गया है। मुझे समझमें नहीं आता है कि मैं क्या करूँ। तुलसीदास द्वारा चित्रित राम मेरे आदर्श नायक हैं। क्या मुझे बड़ी करना चाहिये जो रामने किया था यानी क्या मैं अपनी पत्नीसे सब तरहका सबध तोड़ दूँ?

मु — तुलसीदासने हमें सिखाया है कि हम समर्थ लोगोंका सम्मानकरन न करना चाहिये। महापुरुष या समर्थ लोग जो काम बिना किसी शक्तिके कर सकते हैं वह हम नहीं कर सकते। सीताके प्रति रामने प्रवृत्ति प्रभाव करो। तुलसीदास हमें बताते हैं कि स्वर्णमूनके दर्शनके पहले ही वास्तविक सीता रामके आदेशसे कष्ट हो गयी थी और उनको छायामान रह गयी थी। यह बात लक्ष्मण तकसे छिपायी गयी। कबिल आगे और बताया है कि रामके नामने देवी हेतु था। स्वर्णमूनके प्रकट होनेक बाद रामन सीताकी किसी जाबाब काम किया था। फिर भी सीताने कभी रामके किसी कार्यका विरोध नहीं किया। हमारी दुष्पक विषयमें जिस प्रकारकी मारी बातोंका अभाव होता है जैसा कि आपके सामने है। जिसलिसे मरी मलाह है कि अपनी पत्नीके भाव निवाहो और नव तक भुगके बीच हस्तक्षेप न करी अब तक कि भुगक भावरणके बिना आपको विवायत करनेकी कोजी बजह न हो। अगर आपन किसीकी अपना धुक बनाया होता धुमस भुरमन किया होता और अगर आप यह भेद अपनी पत्नी पर प्रवृत्ति न करते जो राम निरकार है कि आप भी मेरे बालमे बिनकार करन पर अपनी

पत्नी द्वारा हस्तक्षेप किये जानको पसन्द न करते। मैं मानता हूँ कि पति-पत्नी के बीच कोई भी सब या गोपनीयता नहीं होनी चाहिये। विवाह बचनके प्रति मेरे मनमें बड़ी अच्छी भावना है। मैं मानता हूँ कि पति पत्नी एक-दूसरे को बिलीन कर देने हैं। वे दो धरीरों में एक प्राण व अन्तर्म ॥ सरीर हैं। पर वे बात यात्रिक रूपमें नहीं साथ ही जा सकती। भिन्नभिन्न जब आप जेठ मुझसे विचारके पनि हैं ता आपकी अपनी पत्नीको सब बनानेमें मुसवी हिचकिचाहटकी कज करनेमें कोई कठिनायी न हुंली चाहिये।

बकसला जाने हुआ रेकम १६-२-५४

हजिअनमेवक ४-२-५४

१४०

प्रधान पिठारी

धर्मकी रक्षा

बिना भ्रममें कि जाली रटनेसे ही पुष्प निकल पायेगा जवानसे बर्तोंको बोहराते है वो मुसका मसर जाता रहेगा। आप यह पूछ सकते है बर्तोंको बोहरातेकी जरूरत ही क्या? आप जानते है कि आपने बत किमें है और आपसे मुनके पासनकी आधा रली जाती है।” बिना बर्तोंमें जोर है। पर जगुमन बताता है कि जान-मुसकर रटनेसे निश्चयको बस मिलता है। कुर्वन शरीरके सिमे बलवर्द्धक जीवधिया जो काम देती है कुर्वन मन और आत्माके सिमे वही काम बत देते है। तन्दुस्त शरीरके सिमे जैसे ताकतकी बवानोंकी जरूरत नहीं होती ठीक मुसी तरह सबक मन बर्तों और मुनके नित्यस्मरणके बिना अपना स्वास्थ्य कायम रख सकता है। वर बर्तोंका ध्यानपूर्वक विचार करनेसे मानूस हो जायेगा कि हममें से अधिकतर जितन दुर्बल है कि हमें जिनकी सहायताकी आवश्यकता होती है।

सेवाग्राम १-४-४

हरिजनसेवक १-४-४

१४१

प्रश्न-पिटारी

धोमास

प्र — जेक बहुत बकरी सवाल है जिसके बारेमें आपकी निम्न जन्ताके बिक्री सतोष बिकाना चाहिये। वह यह है कि क्या हनु बहुमतके राज्यमें मुसलमानोंको धोमास जानेकी शिखाजत मेरी? धोमास ही मुसलमानोंकी बीबी बुराक है। अगर बिना सवालका आप सतोषजनक जवाब दे सकें तो काफी दानें जुब जार्यमी।

मु — मुझे मानूस नहीं कि यह सवाल क्यों जुना है, क्योंकि जेन प्रान्तोंमें कायेसने हुकमत की है, वहा मुसने मुसलमानोंको धोमास जानेमें कोबी इकाबत नहीं बाडी। यह सवाल बलवर्द्धकीसे भी बत हुआ है। हनु बहुमतका राज्य ही ही नहीं सकता। बरि

स्वतन्त्र हिन्दुस्तानमें हम लोग अन्ध-धूसरेके साथ समनसे रहना चाहते हैं तो जो विभाग होने के राजनीतिक विभाग होंगे धार्मिक नहीं क्योंकि मुनक पैसा हानिकार कारण मजहब नहीं होगा। आज भी काफी मजहबी मतमंज होत हूँ हमें हमारी राजनीतिक पार्टियोंके सदस्य अन्ध मित्र मित्र धर्मके होते हैं। फिर यह कहना भी ठीक नहीं है कि गोमास मुसलमानोंका राष्ट्रीय आहार या कमी गुराक है। पक्षी बात न यह है कि हिन्दुस्तानके मुसलमान हिन्दुस्तानी हैं कोभी पक्षी कौम नहीं दूसरी यह कि गोमास मुनका मामूली खाना नहीं है, मुनकी करार ना मक्की गुराक है। अस्मिता मुसलमानोंमें जैसे बहुत कम है जिसमें राम खाना मजहबके सिद्धान्तसे छोड़ दिया है। जिसमें वह जब मित्र तो हज्जक विस्मय मास का लेते हैं और जिसमें मोमोत की पार्मिक है लेकिन असल बात तो यह है कि परोबीके कारण मान्य आधानर ना जगतको मास मिच्छा ही नहीं।

जब यह कान्पनिक प्रश्न है, तो भी उत्तर देना आवश्यक है। मैं हन्तु हूँ पक्षी नगमिपक्षी हूँ और बायको पूजता हूँ जैसे मैं जानी माना — अफसोस कि वह आज जिस अवस्था में नहीं है — को

फांसीकी प्रथा

प्र — क्या आपकी रायमें फांसीकी सजा अहिंसाके बुराईके विरुद्ध है? यदि बीधा है तो स्वतन्त्र हिन्दुस्तानमें आप उसके बदलेमें कौनसी सजा रखते?

जु — फांसीकी सजाको तो मैं अहिंसाके विरुद्ध समझता हूँ। केवल जीस्वरको जो जीवन देता है, जान लेनेका अधिकार है। अहिंसा तो सभी सजाओंकी विरोधी है। जो राज्य अहिंसाके बाजार पर अपना शासन चलाता है वहा ता हत्या करनेवालेको भी बेसी जगह सेजना चाहिये वहा उसके मानसिक और नैतिक सुधार हो सके। हरबेक गुनाह एक किस्मकी बीमारी है और जिसका बिछान भी जिस दृष्टिसे होना चाहिये।

जीस्वरकी बिच्छा

प्र — सामान्य मनुष्य अपनी बिच्छा और जीस्वरकी बिच्छाके बीचका भेद किस तरह पहचाने?

जु — जीस्वरकी बिच्छा पहचानना बहुत कठिन बात है जिसके लिये सुचित शिक्षाकी आवश्यकता है। जिसलिये सिवा बिच्छा कि पक्ष मजबूत हो जो बिच्छा पैदा होती है जुने मनुष्य अपनी ही समझे जीस्वरकी नहीं।

क सेसके प्रति गुनाह है?

प्र — स्वतन्त्रता-विचारके जलमर्मा बाज कापस कमिटियोंने आदमपुर बीजाबामें राष्ट्रीय जट मशुख छापी और शायकके बनाने के बेंचें। जब मैंने मुनसे प्रार्थना की कि ऐसा नहीं करना चाहिये तो मन्त्रोंने जबाब दिया कि यदि हम कुछ छापीके लिये बेंचें तो जेक जेक पेसेमें नहीं बेंच सकते। जिन तरह तो हम कुछ गुनाह अपने लिये भी कर सकते हैं।

जिमी-जिमी जगह तो मैं जिसके कपड़ेके लिये भी बड़े और मुन पर चरतेरा बिच नहीं था। मेरा अभिप्राय तो यह है कि करना

और सादी हमारे झंडेकी आत्मा है और जिस झंडे पर चरसका चित्र न हो और जो अग्रमाणित सादी या काण्डका बना हुआ हो वह राष्ट्रीय झंडा कहलाया नहीं जा सकता ।

बु — आप जो कहते हैं वह विस्मृत ठीक है । जिन्होंने अंग्रेजोंका उपयोग किया है वेता कि आपने किया है, मुन्शेने कांग्रेसका उपयोग किया है । मुन्होंने झंडेका आवरण नहीं किया । झंडा तो बेफ काष्ठ नमूनेका होता है । अगर हमी अपने झंडेकी विम्बत नहीं करेते तो अँगरेज क्या मुम्मीद रख सकते हैं ? आपके ध्यानसे मुझे वेता लगता है कि अन्धकार हो अगर हमारे केन्द्रीय दफ्तरमें विभिन्न भाषाके झंडे बनाकर रखे जायें और अग्रमाणित झंडेका उपयोग करनेका किसीको अधिकार नहीं होता चाहिये ।

हरिजनसेवक २७-४-४

१४२

प्रथम पिढारी

हरिजन-सेवा और बीभी अकेला

प — आप हरिजन-सेवाका काम कर सकते हैं । सादी और सामोदायक कामके जिसे समयन कर सकते हैं अगर जब हिन्दू-मुस्लिम अकेला प्रथम जाता है तो मुझे टालनेके लिये आप जानेक बहाने नद देते हैं । क्योंकि अन्धकार आप यह काम करना ही नहीं चाहते ।

ब — यह सिन्धुनाम मुझ पर कभी अग्रमाणित पत्र लिखनेवालोंने भेजा है । मगर हाजिर यह सिन्धुनाम मेरे साथ नाम परिवर्तन करनेवाले अंग्रेज अन्धकारन सचकारन अग्रमाणित बोहलाया है और अंग्रेज प्रत्यक्ष इस परिवर्तन में दखल दे रहे हैं । यह तथ्या किता है । हरिजनों और मुसलमानोंकी कलम ही तो मरी जा सकती । हरिजनोंकी तो जो भी अगर की जाय तो मरी जा सकती है । हरिजन-कार्य ही करोपकारका काम

है। मुझ-जमानोंको मेरे परोपकारकी जरूरत नहीं। वह भर्क ताकतवर काम है। अगर कोसी हरिजननोंकी तरह जुनकी सेवा करने लगे तो उसे वह अपना अपमान समझेंगे। कापी और भामोचोवकी मित्रता मेरे विरोधमें लड़ी करनेमें तो बिहार-सूक्ष्मता बाहिर होती है। ये प्रवृत्तियाँ तो जो कोसी भी जुनसे फायदा जुटाना चाहे जुन सबकी मददके लिये संगठित की जाती है और सचमुच तो हिन्दू, मुस्लिम और दूसरे लोग भी मिलके फायदा जुटा रहे हैं। कोसी केकपके बारेमें मैंने सम्पादकित प्रयत्न किया है, और कर रहा हूँ। मने ही मुझे सफ़रता न भी मिली हो मगर मेरे मनमें बरा भी सब नहीं कि मेरा प्रयत्न ठीक दिनामें चक रहा है और अन्तमें यह हमें संविन पर बरकर पहुँचायगा।

प्र — आपको बीरकी घटनासे बहुत बर्ब हुआ है। जिनका मुकदमा हुआ है जुनके लिये आप स्वायकी भाव करते हैं। और आप चाहते हैं कि हिराबासे बाहर रहनेवाके मुसलमान जुन्हीं स्वाय दियाय। अगर मुसलमानोंके साथ बुरा सलूक ही बीसा कि बिहारमें हुआ तब भी आपको जितना ही बर्ब होगा?

मु — मैं नहीं जानता कि यहा बिहारकी बीनसी घटनाकी तरफ दियाय है। मैं यहाँ जितना ही कह सकता हूँ कि मेरे पास मुसलमानों पर हिन्दुओंकी व्यावर्तीय बेक भी बीसा फिस्ता नहीं आया जिसकी मैंने पूर्ण तरह जांच-पड़ताल न करवायी हो। बिस्मफटके दिनोसि मैं हमेशा बीसा करता आया हूँ। मुझे हमेशा सत्यको बूझ निभासनेमें वा जिन पर व्यावर्ती हुआ ही जुन लोगोंको सन्तोष देनेमें मैंने ही सफ़रता न हुआ हो, पर मैंने जितनीके लिये पूरा-पूरा प्रयत्न किया है। बिहारके मियमम जो भिन्नभाव लगाया गया है वह भिन्नता अस्पष्ट है कि कुछ बार्में जिसमे व्यापार जुटाया न नहीं है सचता। अगर कोसी साथ मित्रता मेरे सामने रखी जाये तो मैं कह सकता कि मुझे बारेमें मने क्या किया वा। अगर यही भरके लिये मान दिया जाय कि मैंने स्वाय देनेके अपन बर्ब-याजनमें कुछ की वा मुझ मुसलमानों पर हिन्दुओंके अत्याय करनेमें जुनता बर्ब नहीं होना जितना कि हिन्दुओं

पर मुसलमानोंके सम्पाद्य करनेसे तो क्या जिस बिना पर बीयरके बारेमें विमोचन बहरकारी बना सकती है? म तो यह चुका है कि जब तक जितने भी हिन्दू-मुस्लिम फसाद हुआ है, उन सबमें बीयरसे टस्कर जानबोधी बक भी मिसाल मुझे नहीं मिलती है। मेरी मांग तो जितनी ही है कि जब बीसी महासभके द्वारा पूरा न्याय दिया जाये जिसकी सम्प्रदायकी सब लोग स्वीकार करते हों। जिन लोगोंका मुकदमा हुआ है, उन्हें हराबाना मिले। बीयरके बारेमें मैं जो मांगता हूँ वह बीसी सब बटनाओंके लिये भी है।

कोसी बुलझान नहीं

प्र — हिन्दुस्तानकी परिस्थितिके बारेमें जब भी जनताके मनमें कासी बुलझान है। जिसे कैसे दूर किया जा सकता है?

बु — बुलझान तो नहीं दूर हो जानी चाहिये वी जब कांग्रेसी मणियोंने मिलीका दिया। वे जनताके पुने हुंसे प्रतिनिधि हैं। आरक्ष्य जनक महान और नाबिक्रियतक साथ वे अपने काममें बूट गये हैं जिसके सिद्ध गवर्नरगन भी बुनकी मुक्तकछ्मे तारीफ की। म बुनोंने खुद आराम किया म अपने मातहतोंको फन दिया। जनताकी हान्त मुबारक सिद्ध बुनोंने अपने सामन निरिचत कार्यक्रम रखा बा। आफिठ छावन बक जब काफी बुन हुआ होगा। लेकिन यह अनुभव करके जब तारबुन हुआ कि जिस प्राणीय स्वराज्यको सर मेम्बुबल होरने सभी आचार्यमें मही और मुकम्मिल बतकाबा बा यह समयमें मिहीम मिल गया। लोकप्रिय मणियोंकी स्थिति केबल एजिस्टरी कारकबाकी बीसी ज़ा सभी जितका काम यही रह गया कि लड़ाईके मामलम व कर्णीय सम्भारकी जिम्माजी पर अवल करें। जिस महत्त्व पुने समय पर जबक माच आने या तैयबासे कोसी समाह-महाभरा नहीं किया गया। जिम्मीफन ना फिर काजिमी बा ही। यह बुनकी सम्भारकी गनी हन तक मकम्मिल वी पर बुनका महत्त्व जितना महत्त्व राजा नाह। बा जनता नहीं हुआ। क्योंकि कांग्रेस भविष्यको अपना बकी ।

कापन डिम्येरा नहीं

४ — बहुतसे लोगोंका यह विश्वास है कि बाघेगन ही बटबाघेकी तबदीरत काहेम सुन्दरम लीलाका जननिन दिया है। क्या यह सही बात है ?

४ — य भेदा गती मानता । तत्तिन अगर बिद्या हो, तो भी
मुक्त निश्चित नाम हुआ है । यह अष्टा हुआ कि जो भीतर या बह
बाहर निश्चय आया । सब भव-जो पम जाना ज्यादा अनान हुआ ।
यह जान कर ही मुक्त आरम्भ । सब निश्चित नाम या यह है कि
गोरीय मुक्तमान जान करके बाध्य आरम्भ हो गए हैं ।

गैरबादाय १- - ४

प्रतिपक्ष ११-५-८

143

हिन्या-सादरणि

[illegible]

ବାବୁଜୀଙ୍କ ସମ୍ମାନାର୍ଥେ (ପ୍ରାୟଶ୍ଚିତ୍ତ) କାର୍ଯ୍ୟ । ପ୍ରାୟଶ୍ଚିତ୍ତ କାର୍ଯ୍ୟ
 କାର୍ଯ୍ୟ ଓ ଯେ କାର୍ଯ୍ୟକାରୀ ପ୍ରାୟଶ୍ଚିତ୍ତ କାର୍ଯ୍ୟ ଓ ଯେ କାର୍ଯ୍ୟକାରୀ କାର୍ଯ୍ୟ
 କାର୍ଯ୍ୟ ପ୍ରାୟଶ୍ଚିତ୍ତ କାର୍ଯ୍ୟ ଓ ଯେ କାର୍ଯ୍ୟକାରୀ କାର୍ଯ୍ୟ ପ୍ରାୟଶ୍ଚିତ୍ତ କାର୍ଯ୍ୟ

प्रथम पिढारी

जीवन-निर्वाह

प्र — आपने जेक बार इरिषन में किया था कि पांचमें पामप्राप्तियोंके अन्तर आपसमें मूल कठवाकर करीबनेमें जीवन-निर्वाह मजदूरीका प्रचार नहीं आता और चरखा-सब जिसमें हस्तक्षेप न करे। परन्तु क्या वैसा काबीजारी कांग्रेसके नियमानुसार प्रभावित काबीजारी होकर प्रतिनिधि बन सकता है?

ताबमें पामप्राप्तिक जिस पर क्या करेगा? वह तो जीवन-निर्वाह मजदूरीका प्रचार करता है और पांचमें कभी लोग चरखा-सबकी काबीजारी करते हैं। परन्तु जैसे बहुतसे हैं जिनके निम्ने जीवन-निर्वाह मजदूरी देकर काबीजारी पढ़ना संभव नहीं है और साव-साव कतिमकी भी बंकारोसे दिखायी मिलती है और पांचमें काबीजारी स्थायी-ही बन जाती है। पामप्राप्तिक जिसे प्रोत्साहित करेगा क्या? जिस पर आप अपनी मजिस्टार राय बाहिर करे।

धु — जेक बात यह रखमसे जैसे प्रश्न पैदा नहीं हो सकते। बाइयका मर्ग भी वैसा न किया जाय जिससे बकताका हेतु निष्कल हो जाय। जिस व्यापसे बानो प्रयत्न देखें। बिचर मजदूरी भी नहीं जाना और अपने आप ही कोबी बात लेते हैं मुनकी प्रतिबंध नहीं होता चाहिये। हा मिलना आवश्यक है कि कोबी स्वायत्तम्बनका बहना निश्चयकर काबीजके नियमका भंग न करें।

वा पामप्राप्तिक है मुन भी बड़ी नियम लागू होता है। आपके प्रथम जेक कतिन बन्ना है गंगा। कतिनकी काम चाहिये। जीवन निरव मजदूरी प्रथम मर्ग मित मजनी है। मेवक भी बितनी मजदूरी देकर नहीं कामका प्रयत्न काबीज नहीं पढ़न मजनी। वैसी हस्तक्षेप नहीं है बर एव एव प्रयत्न कतिनाही काम भी है लेकिन यह प्रयत्न मजनी न बन बाहर प्रयत्न काबमकी सेवा करे। बाहर बाइज एव बाइज मजनी नी लाइयन मुन एव

है। जिस तरह नियमन बाहर या गली बने अब दरवाज़े बाहर नहीं थे जाना चाहिये। गलीया अथवा अभी दरवाज़े हो जाना चाहिये। अगर खुले बाजारमें बिना तो नियमन घम होगा और गलीया। यथा लम्बा। बलिमाही मजदूरी बड़ाकर बरगा-मप बढ़ी बलिमाहिमादि बीचमें ग जाना रागा निगम रहा है। बड़ी भी बनेर बाग़ अथवा हवा मजदूरी मजदूरी अथवा या हा पैगने आठ या बाह्य बीने बी मही है अगा बने नर्ग गुना है।

बरगा मपके मुनाजिम

बिमाही बाग़ मजदूरीके मही गुछी है

॥ — जो मजदूर बरगा-मपके गली बाग़में मुनाजिम ॥ क्या अब मित्र कोही निगम आगरी मजदूर बने ॥ कि के लम्बाकर बरगा म हा मजदूर न बने? बाही लम्बा नियम मजदूरियादि के मजदूर पूरे करन है निम्न के बरगा-मपकी बिमाहिमादि बिना जेल नहीं या मपन बिगलिते मजदूरियादि पर दण्डन नहीं कर गवने। बरा के बाघेस बरिय मजदूरीके मजदूर रह ना ॥ या खुनको अलग हा जाना चाहिये?

॥ — बरगा-मपका नियम जेता कि बाग़ गुछी है अगा ही है। मुनाजिम हो नाम अथवा नहीं कर गवने। बरगा-मपका नाम भी बाग़गवा ही है। बरगा-मपका नाम बिगलिते कोही मुनाजिम जेल नहीं या गवना। बिगलिते जेता कि बाग़ निम्न है अगा नियम है। बाहिर ॥ कि बिदि अगा नियम बाग़ है या कोही मुनाजिम बाघेस मजदूरीमें नहीं रह गवने। बाघेस मजदूरी बिगलिते हा गवनी ॥ और मजदूरी बाघे ना जुग मजदूरों हुक्म कर मजदूरी है कि बहु जेल जावे।

अप्रमाणित जारी

बही मही मजदूर बहु भी गुछी है

॥ — बाग़ मजदूरीकी बलिमाहिमादि मजदूर अप्रमाणित जारी जेल है किन्तु के मजदूरी-मुनाजिम मजदूरी बरगा-मपके मुनाजिम

देकर कहकर बतवाते हैं। मिर्क मुनके पास प्रभावपत्र नहीं है। क्या कांग्रेस बहिष्कृत कमेटीके सम्बर रहते हुये वैसा करना कांग्रेस-साधनके सम्बर है या मुनको बचन हो जाना चाहिये?

मु. — मेरा अभिप्राय है कि वह कांग्रेस कमेटीके सदस्य नहीं हो सकते। यदि यह सही है कि वह सम्भव मजबूरी नियमके मुताबिक होत है तो क्या बखाह है कि वह चरबा-संघसे प्रभावपत्र नहीं लेते?

नास्तिक आस्तिक कैसे बने?

प्र. — नास्तिकबादीका बीस्वर और बर्षके प्रति विरवास कैसे बँगाया जाय?

मु. — जिसका ब्रेक ही मुपाय है। बीस्वरयुक्त अपनी पवित्रता और अपन बर्षोंके प्रभावसे नास्तिक भावी-बहुनोंको आस्तिक बना गवता है। यह काम बहुछसे नहीं हो सकता। अगर वैसा हो सकता तो जगत्में ब्रेक भी नास्तिक न रहता क्योंकि बीस्वरसे अस्तित्व पर ब्रेक नहीं प्रत्येक पुस्तकें लिखी गयी है। जिसलिसे आज ब्रेक भी नास्तिक नहीं होना चाहिये। बेचिय देखते हैं मुसलै मुसल। पुस्तकें भी बढती रहती है और नास्तिकोंकी संख्या भी बढती चली जाती है। ज्वारनम जो नास्तिक मान जाते हैं या अपनको मनवाने हैं वे नास्तिक नहीं हैं और जो आस्तिक माने जाते हैं वे आस्तिक नहीं हैं। नास्तिक ब्रह्म है अगर तुम आस्तिक हो तो हम नास्तिक हैं। वैसा कहना गीक भी है बदायि अपनको आस्तिक माननेवाके सब सम्मुख आस्तिक नहीं मानें। बीस्वरका नाम या तो बहिष्कृत होकर लेते हैं या जगत्को धावा करने बिजे। जैम भागोवा प्रभाव नास्तिकों पर कैसे पड़ सकता

त्रिनायक आस्तिक विषयाम रखें कि यदि वे सच्चे हैं तो मुनके नज़रीक नास्तिक नहीं होंगे। मागे जगत्की वे फिट न करें। अगर गोत्री नास्तिक जगत्में है तो वे भी बीस्वरकी दयासे होने हैं न? बीस्वर जानता ना जगत्में कोई नास्तिक होता ही नहीं। कहा गया है कि बीस्वरका नाम केवलनाके आस्तिक नहीं परन्तु बीस्वरके नाम परमेश्वर आस्तिक है।

क्या निष्पन्न होगी ?

प्र — आप कहते हैं कि आज कांग्रेसमें पूरी अहिंसक सक्ति नहीं है। तो अगर कांग्रेस आज सत्याग्रहकी हथकड़ी धुँक करे, तो उसे निष्पन्न ही होना है न ?

जु — कांग्रेसकी जैसी लौकिक समस्या कभी पूर्णतया अहिंसक नहीं बन सकती क्योंकि सब सदस्य ओर समान अहिंसक नहीं हो सकते। अगर कांग्रेसके पास पूर्ण अहिंसाका पहचाननेवाले और पूर्ण अहिंसाका पालन करनेवाले सदस्य हों तो मुनकी सरकारीके नीचे कांग्रेस अवश्य सफल सत्याग्रह कर सकती है। कांग्रेसने आज तक ता जीता करके दिखा भी दिया है।

सेवाग्राम २९-८-४

हरिजनसंवाद ११-८-४

१४५

पाठकोसे

जब तब हुआ कि हरिजनसेवक न भी मुझे मिलना है, तो मैंने सोचा कि हरिजन हरिजनसंगु और हरिजनसेवक तीनों ओर ही बनह छानेमे मुझे सुधीना होमा। यी बिभागी हरिने भी यह सूचना पसंद की। कभी यहीमेमि हरिजनसेवक के बारेमें मुनका भार हमका करनेकी बात चल रही थी। मुनका प्रधान यम ओर ही कार्य हरिजन-निवासका हरिजनोका आवास विधास्य बनाना है। मुनका मित्र दिमाग काफी सकलता भी मिली। हरिजनसेवक का भार मुन पर गामा पड़ता था। मुँठ बन करनेकी कोशिस चल रही थी। मुनम कुछ सफलता भी मिली थी। अब हरिजनसेवक पाया करनेका स्थान बदलनेमे यह और भी कम होमा। मुनका हरिजनसेवक के नाममे सर्वका मुक्ति तो नहीं मिल सकती है। दूरमे भी सपादक थे ही रहन। मुनमे भी मुक्ति देनेकी मन कोशिस

ठी की। अच्छा हुआ गुप्ते सफरमता न मिली। हरिजनसेवक बियाबीबीकी हठि है। मुनके ही मुत्साहमे नमता बा। पाठक को वे ही बताते थे। जिससिन्ने मुणित है कि हरिजनसेवक से मुनका सम्बन्ध कुछ न कुछ बना रहे। मुनके लेख ता हरिजनसेवक में आता ही रहमे।

हरिजनसेवक की भाषा अवश्य बदलेयी। मेरा हिन्दुस्तानीका ज्ञान बहुत बरबा है मुनका सम्बन्ध कुछ भी नहीं। बोझने मुनके को सीक नका बही है। जिससिन्ने आचरणके बोध देती भाषायें रह जायेंगे। जैसे दूमर भी साधी है जो लिखते रहेंगे। जिस पुष्टिको पाठक लोग अनुवादसे अनुवाद करेगे जैसी भाषा प्यता ह। जिसका धर्म यह होता है कि हरिजनसेवक कोसी भाषाकी दृष्टिमें नहीं लेवे। जो लेवे बा पढ़ेवे वे मुनके को विचार जायेंगे मुनके धाननके सिन्ने। पाठकोके आग्रहके बरा होकर मेने हरिजनसेवक में भी लिखनेका निश्चय लिया है। पुरानी लेखोंके अनुवादसे हिन्दी-हिन्दुस्तानी बोझनेवाली बनता मनुष्य रहेगी जैसा मेन जान लिया पर। लेकिन जिसने मुनकी दृष्टि नहीं हुकी। बरक बात है सही। जब अनुवाद दिल्लीमें होता बा मुन पर मेरा बहुत नहीं रहता बा। जब निश्चय यह हुआ है कि अनुवाद भी मेरी दक्षताके नीचे होंगे। जिससिन्ने जो अनर्थ बकी बार हांजनसेवक से रह जाते थे वे बर नहीं रहेंगे बा नहीं-स हो आशय।

सेवाग्राम ५-५-४६

हरिजनसेवक ३-५-४६

प्रथम पिटारी

घादी और पवित्रता

प्र — मेरे पास घादी तो है, लेकिन मेरा हृदय पवित्र नहीं है। जिस हाकटमें घादी कैसे पहनी जाय ?

मु — आप अक्षरार नहीं पढ़ते हैं क्या ? मैंने हजारों बार किया है कहा है कि घादी सिबासके समर्थ तो सबके लिये है। घादी व्यक्तिवारी बार, बाक सब पहनें। लेकिन छादीमें एक अधिक पुन माना गया है। वह हमारी स्वतंत्रताकी निशानी है। जिसलिये जो स्वतंत्रता हासिल करना चाहें उनको तो घादी पहनना ही है। उनके लिये आप जो कुछ कहते हैं वह सही है क्योंकि सत्पात्रहीका हृदय पवित्र होना चाहिये। वह घराब नहीं पीयेगा न व्यक्तिवारी होना और उसके लिये घादीका सिबास फर्क है।

मेक लक्षण

प्र — आप कहते हैं कि अहिंसकको सब कुछ जो देनेके लिये तैयार रहना चाहिये बूँकि उनका सम्बन्ध आरमास नहीं है किन्तु खरीरस है। यदि हम सब कुछ देनेको हर बड़ी तैयार रहें तो फिर हिंसक या अहिंसक युद्धकी आवश्यकता ही क्या ? युद्ध तो मिष्टीलिये करना पड़ता है न कि हम अपने मन-मनकी आवश्यकताओंके हमसेसे बचाने ?

साथ ही आप यह भी कहते हैं कि यदि अपने मन-मनकी हिंसायतनी निष्ठा हमारे मनमें होगी तो हमारी अहिंसा असूय हो जायगी। दिन दोनोंका मेक कैसे होगा ?

मु — आपका प्रश्न बहुत अच्छा है। मैंने जो किया है वह अहिंसक सेनाने लिये है। हिन्दुस्तानकी ही सीजिने : करोड़ों लोग

प्रश्न पिटारी

बेसीराज्योंमें

प्र — क्या बेसीराज्योंमें कापसेक सबस्य ही न बनाम जाय ?

बु — यह प्रश्न बाग-बार पूछा जाता है। मैंने तो दूरसे ही राय दी है कि बेसीराज्योंमें कापसेके सबस्य बनाना हर तरहसे अनुचित है। जैसा करममें वर्षेपकी सभावना रहती है और सुवोपकारक सपटन भी नहीं हो पाता। बेसीराज्यवाले जो कापसेके सबस्य बनाना चाहते हैं वे ब्रिटिश हिन्दुस्तानमें अपने मजदूरकी कापसे कमेटीके सबस्य बनें। अच्छा तो यह होगा कि बेसीराज्यवाले अपने ही राज्यमें बन सके बिना काम करे। वह तो ज्यादातर रचनात्मक ही हो सक्ता है। मूलोंके मारफत मज्जी जागृति और देशभावना पैदा हो सकती है। कापसेके सबस्य बनानेके बरफ कापसी बुलिवाले और कापसी भावना-वाय पनपने ज्यादा और अच्छा काम हो सकता है जैसा मैंने मत है।

वरखा-संघके कामकर्ता

प्र — यदि बनाम जाय तो वरखा-संघके बचवा प्रजामण्डलके कार्यकर्ता किस कामको न करे ? सहाय्य भी न हों ?

बु — दोनों संस्थाओं अपने अपने क्षेत्रमें बाहर न जाय। वरखा-संघका ता मता है ही। वरखा-संघ काबैसरी दृष्टि है लेकिन युगधरा राज्य-प्रकरणमें किसी प्रकारका संबंध नहीं। यह पारमार्थिक और आर्थिक संस्था है। जैसी मर्याद मारफत जो काम नहीं किये जा सकते। प्रजा मण्डल किसे दूसरी मीति है। परिणाम सेक ही है। प्रजामण्डल दृष्टिवाधियोंका सामना करके अपना काम करने है। मूल पर कापसेके सबस्य बनानेका बात डाकनेमें न बड़ा पल्लव देना है।

अब सचस्य न बनायेँ ता सहयोग कैम हें ? अगर सहयोगका बर्ब मानसिक सहानुभूति किया जाय तो वह तो भिजेगा ही । तीनों संस्थाओंके कार्यक्षेत्र बरिष्ठ है । अपने अपने कामसे ही वे ओक-दूसरेकी सहायता कर सकते हैं । फिर यह है भी स्वाभाविक । ओक ही मानना तीनोंको प्रेरित करनी है । अगर कायम राज्य-प्रकरणमें नफस हो तो जाना सब और प्रजामण्डलोंकी मुम सफलतासे काम होया ही । किसीकिये चरखा-तबकी सफलतासे कार्यक्षेत्री सेवा होनी है । ओक भी प्रजामण्डल अपने कार्यम सफल हो तो अिनी हूब तब कार्यक्षेत्री बरस्य बल भिजेगा । लेकिन अपने क्षेत्रके बाहर कार्यमें ता कुछदान हाता समय है ।

मेवाघाम १-१-४

हरिजनसेवक १४-१-४

१४८

पाठकोसि

हरिजनसेवक का प्रथम अंक जो पुनासे प्रकाशित हुआ कुममें जापने छपाखीकी गलतियां रह गयी हैं । पाठकगण लमा करें । पुनामें हिन्दुस्तानी जाननेवाले कम मिलते हैं । यूं तो पुनरानी जाननवाक भी कम ही हैं । हरिजन जिस शासनमें शुरू हुआ वह पाठक जाफते है । हरिजनसेवक पुनाम प्रकाशित करनेमें बहुत जापति न जायी क्योंकि मेरे पास पुनरानी काम करनेवाले जायी मौजूद हैं । हिन्दुस्तानी काम करनेवाक अपत्र यह दिखरे हुये हैं । लेकिन ये जाया करता है कि हरिजनसेवक की छपाखी बरबी टीक हो जायगी और यम्निया कम होनी जायगी । हरिजनसेवक की जापामें रह केने काम अपत्र अपनी गैका मुझे भेजेने तो मुनका मुदकर होया ।

मपादक रहता विवीगीजीने तारमे स्वीकार तो कर किया बा लेकिन वे भिचते हैं कि मुनको मुक्ति मिलनेसे ज्यादा छोटोप होया ।

बिना जिम्मेदारीके संपादक रहनेमें वे नैतिक दाय मानते हैं। वे भीसा भी कहते हैं कि मुन्हीं लिखनेकी फुरसत भी कम मिलेगी। अतः दृष्टि बिन्दु में समझता हूँ। मुसली मेरे मजदीक कीमत भी है। जिसलिख मुनको मुक्ति भी है। प्यारैसाधने मेरी बात मान ली और संपादक होना स्वीकार किया। अतः स्वभाव जानते हुने मैं मुन्हीं मुक्त रहना चाहता था। लेकिन मेरे निकटवर्ती छात्रियोंमें से वही संपादक-पद ग्रहण करने योग्य है। वह मुर्ख जल्दी तरह जागते हैं हिन्दीका भी जम्हाव है। जिसलिखे हिन्दुस्तानी संपादककी जिम्मेदारी ठोठानेकी अतः संकट है। वे यम मित्रिया के संपादक रह चुके हैं। यह सब होते हुने भी पाठकोकी मुबारकाकी और टीकाके रूपमें अतः मजदीकी मुझे बकरत रहेगी।

मुख्य बस्तु हेतु-सिद्धि है। हरिजनसेवक प्रकाशित करनेका हेतु तो वही है कि हिन्दुस्तानी जाननेवाली जनताके सामने सत्पात्रहके सब पहलू रखे जायें। सत्पात्रहका अर्थ सिर्फ सिविल-नाफरमानी नहीं। मुससे कभी मुना महत्त्वकी बस्तु तरह तरहका रचनात्मक कार्यक्रम है। मुसके सिवा सिविल-नाफरमानी कोभी चीज नहीं है। यह देखे जयेंवाला कार्यक्रम क्या है, कैसे चलाया जा सकता है मुसकी प्रगति कैसे हो रही है यह सब हरिजनसेवक द्वारा बतानेकी नेष्ट की जायगी। पहले भी कार्य तो वही था लेकिन मेरी सीधी देखभालमें नहीं होता था। अब मचासंभव मेरी देखभाल रहेगी। हरिजनसेवक का मूल मुद्दय — हरिजनसेवा — कभी मुना नहीं जायगा। क्योंकि समा-धुतका बूट जब तक हममें भरा है तब तक स्वयं आकाश पुष्प-सा रहेगा।

अब पाठक समझेंगे कि मापाको मैंने क्यों गीत-यत्र दिया है। मापाकी कोभी रचना भीमन नहीं है। मापा व पत्रवाल है व पत्राङ्कुर। बिचारोंको प्रकट करनेका अर्थ बड़ा साधन अवरय है। बिचारमें कुछ शक्ति होगी कुछ बहने कायम बाध होगी या लेखकके पान पाठकोके लिखे कुछ मुपयोगी सूचना या संदेश होया तो मापा कीमी भी हो पाठकोके हृदयमें वह अवश्य प्रवेश करेगी।

तेरह प्रकारका कार्यक्रम

मुपराफ्त कार्यक्रम नीचे दिया जाता है

- (१) हिन्दू-मुस्लिम या कौमी भेदना
- (२) अस्पृश्यता-निवारण
- (३) मादक पदार्थोंका त्याग
- (४) चरपा व पासी
- (५) कुसरे प्रामोद्यान
- (६) काम-जवाबी
- (७) नली या बुनियादी तालीम
- (८) श्रौह-विस्तार
- (९) स्त्री-जागृकी अुन्नति
- (१०) आरोग्य और स्वच्छताकी तालीम
- (११) उर्दूभाषा (हिन्दुस्तानी) का प्रचार
- (१२) स्वभाषा या मातृभाषाका प्रेम
- (१३) जातिक समानता

सेवाधाम ८-९-४

हरिजनसंघ १४- - ४

सत्याग्रहमें उपवासका स्थान

मेरे बेलठा हूँ कि सत्याग्रहके विजयसिन्धुमें मेरे अनसनकी बात अक्सरारोंमें आ चुकी है। भारतगुरुव मासमीयमी महाराज मुझ पर बहुत प्रेम करते हैं। मेरे स्वास्थ्य मेरी राजनीति और मेरे बाह्याचार और अंत्यचारके बारेमें हमेशा फिकर करते रहते हैं। हमारे बीच जो मत भेद होता है, उस हम दोनों सहन कर लेते हैं। मुसल हमारे अनिष्ट मर्ममें तनिक भी फर्क नहीं जाता। सेवाधाम कोठनेके अरु दिन पहले ही मुनका कल मुझे मिला था। मुसमें वर्तमान वसामें मेरा कर्तव्य क्या होना चाहिये उस बारेमें चिन्तते हुए मुनके अन्तिम पत्र मेरे अनसन तो किसी हास्यमें न चिन्ता जाय।

मुझे कबूच करना चाहिये कि अनसनकी मुनकी बातमें अरु अरु तक सत्य है। मेने मित्रोंसे कहा था कि मेरे जीवनमें सायब अरु और अनसन है और वह सीधे भी आ सकता है। बात यह है कि बहुत तक मुझे स्मरण है मेरा अरु भी बाहिर उपवास काय भिन्नसे नहीं हुआ है। वह जीववरकी भी हुयी बलिष्ठ थी। सब उपवासका परिणाम अच्छा ही था। जो हो मुझे मुन उपवासोंके बारेमें पश्चात्ताप नहीं। मुझे आशा है कि पाठक यह पढ़कर चिन्तित नहीं होंगे। अगर अनसनकी जाना है तो आयेगा। और भिन्नसे मरना ही होनेवाला है। जीववरकी मरु होना बही होगा।

अब सत्याग्रह उपवासकी मर्यादाके बारेमें दो शब्द कहूँ। आज कल सत्याग्रहके नामसे काफी उपवास होते हैं जो बाहिरमें आये हैं। मुनमें से बहुत तो निरर्थक से कही दूषित थे। उपवास अरु प्रबल शस्त्र है। मुसका शास्त्र है। पुर्य शास्त्र कोभी जानना नहीं। अध्यात्मीय डबने उपवास करनेवालोंको तो हासि होती ही है, लेकिन और कोणोंको भी नुसमान पठन सनता है। भिन्नसे बगैर अधिहारके

किसीको सुपबास नहीं करना चाहिये। उसी व्यक्तिगत मामले सुपबास हो सकता है जिसका सुपबासके निमित्तके साथ संबंध हो और जो सुपबासीके साथ संबंध रखता हो। असा सुपबास मकर फूलसिंहजीका था। मुनका संबंध मोठवालोंके साथ अच्छा था। वहाँके हरिजननोंकी सेवा मुन्होंने काफी की थी। वहाँका आयाचार प्रसिद्ध ही था। सब सुपाय ग्याय पानेके निम्ने हो चुके थे। सुपबासके सिवा कोन्ही बात नहीं थी। सुपबास सफल हुआ। लेकिन सफलता निष्फलता तो भीषणके अधीन है। वह यहां अग्रस्तुत है। जैसे ही मेरे सब बाहिर सुपबास थे। मुनम में राजकोटका सिसाप्रथ है। उसकी काफी मित्रता हुई थी। वह सुपबास शुरूमें सर्वथा निर्दोष और आवश्यक था। दोष बाधने आया। वह था मेरी यह भाग करना कि बाजिसरोंय दलकल्याणकी करें। मगर मैं वह नहीं मागता तो मुझे विश्वास है कि परिणाम अच्छा ही होता। मैं भी परिणाम अच्छा ही हुआ। लेकिन क्योंकि मगराम मेरी बात सोचना चाहता था मुझे मुंहमें बाली हुयी रोटी चीग ली। मर्यादप्रहके बम्यासके निम्ने राजकोटका सुपबास बहुत सुपबुद्ध है। यदि सुपबासके बारेमें मैंने जो सिद्धान्त बताया है वह स्वीकार कर लिया जाय तो राजकोटके सुपबासकी आवश्यकताके बारेमें संकाको स्थान नहीं। लेकिन निर्दोष सुपबास असामयानीसे कैसे दूषित हो सकता है यह वतानमें राजकोटके अपबासका महत्त्व है। अपबासीमें स्वार्थका रोचना अविश्वासका अचीरताका प्रवेश होना नहीं चाहिये। मेरे जिस सुपबासमें प सब दाप आ गये थे असा माननमें कुछ अविश्वासोक्ति नहीं होगी। सुपबास फलके निम्ने था। क्योंकि मुझे झूटनेकी छर्त मरहूम तादुरसाहबके कुछ करन पर निर्भर थी। जिसनिम्ने फल-सिद्धिमें मेरा स्वार्थ था दोष था। जयवा में बाजिसरोंयकी ओर नहीं देखना प्रथम भक्त रोक लेता। मैं जिसको पुनर्बत् मानता हूँ उसकी शिक्षायन अच्छे सरकारके पास क्यों कलका? अविश्वास तो था ही कि तादुरसाहब मेरे प्रथमकी नहीं पहचानते। और सुपबास अच्छी जलम होनकी अचीरता महत्त्व थी। जिस सब दोषोंके कारण अपबास दूषित हुआ। अजायके सुपबासके परिणामोंका विचार नहीं

अप्रस्तुत होनेके कारण मुसफ़ी खर्चा न छोड़ देता हूँ। राजकोटके मुसा-
हरपसे हमको—मुपवासीको—कैसे सावधान रहना है मुसफ़ा पता
नफ़्फ़ा है। और ग़ुलतम मुपवास भी जोड़ीसी ज़साबजानीसे पूरित कैसे
हो सकता है वह हमने सीख लिया। जिसीमें से हमने पामा कि
मत्याग्रही मुपवास करनेवालोंमें सत्य और अहिंसाकी भाषा तो भरपूर
होनी चाहिये। मुसके मुपरांत सत्याग्रहीमें आत्मविश्वास होना चाहिये
कि ज़यवान मुपवास करनेकी छवि न दे देना और मुपवास सर्वथा
निर्वोप है। ज़रा भी धंका हो तो मुपवास त्याग्य है। मुपवासीमें ज़ख़ूट
जैय बुद्धि ज़ेकायता छाति होने चाहिये। ये सब गुण ज़ेकायक नहीं
जाते हैं। जिसकिमें जिसका जीवन यमनियमाधिके पाछनसे गुड नहीं
है, वह सत्याग्रही मुपवास नहीं कर सकता है।

माय रचना चाहिये कि यहाँ धारीर-मुडि और आत्ममुडिके
मुपवासकी खर्चा नहीं की गयी है। धारीर-मुडिके मुपवास नैसर्गिक
बैरोंकी सज़ाहसे ही हो सकते हैं। आत्ममुडिके मुपवास महापापी भी
कर सकते हैं। और ज़ैसे मुपवासके किमें तो हमारे यहाँ साहित्यका
मागर भर है। आत्ममुडिके मुपवासकी ज़ावकल हम भूल ही गये
हैं। जो करते हैं वे देसादेसीसे ज़यवा कड़िगर होकर करते हैं।
जिसकिमें ज़ैसे मुपवासग हम ज़ाम नहीं भुठा पाते। जो मत्याग्रही
मुपवास करना चाहत हैं उनके किमें आत्ममुडिके मुपवासका ज़ाजी
अनुभव ज़ावकल समझा जाय। धारीरिक भी ज़ावकली तो है। ज़ंतमें
मब मुपवासकी ज़ड़ तो ज़ेक ही है—गुडि।

मेवाघाम ८-१०-१४

हरिजनसेवक १२-१०-१४

पाठकोंसे

बहु मने हरिजनसेवक मौजूफ करनेका निश्चय बाहिर किया। ठग साधा तो यह भी कि वह जेठ ही हफ्तेके सिन्धे मौजूफ रहेगा। साधाका साधार का बाबिसराँय साहबसे येथ पत्रव्यवहार। वह साधार निष्कल साबित हुआ है। जिसकिन्हे अभी तो हरिजनसेवक मौजूफ ही खेमा।

यह कुछ परिचाय है। मैसा माननेका कोभी कारण नहीं है। मैसा बोधा ही है कि सिधे हम कुछ मानते ह वह कुछ ही है। भला कुछ मनमानी बात है। सबकुछ क्या कैसा है सो तो बीस्वा ही जानना है।

मर्यादाइ कही परीक्षा है—सत्याग्रहीके सिन्धे बीर विरोधीके निम्न। जिन दोनोम सब है सही। सत्याग्रही परीक्षासे मुतरोतर आत्म पुष्टि और सक्रिय भावे बढ़ता है। सत्याग्रह जैसे जोर पकड़ता है, विरोधीके दोष ज्यादा प्रकट होते हैं। जिसका प्रत्यक्ष मुदाहरण तो साध इमारी भाओके सामन है। येथ अभिप्राय है कि बाबिसराँय साहबके निर्णयमे मर्यादाइयोकी पुष्टि और एकता बढ़ी है—बझी ही बाबिस। अगर वह व्यवकरण ठीक है तो जिस परिणामको बहुत मानना काभी कारण नहीं।

जिन यत्र सबसग न सबजोके गुण-बोध विस्तारना है न परिणामके लाभ अगुन हस्तिकी मुक्ता बनना। ये तो सिर्फ हरिजनसेवक मौजूफ बनना कायम पाठकाओ बनमाना चाहता ह। मेरे मानने से धार्य है—अब ना मर्यादाइ बननको स्वीकार करके कुठित स्थितिमें हरिजन सबक बनानका और दूसरा बननको स्वीकार करने हम हरिजन सबक मोकर बनना। मर्यादाइ नीति तो यह है कि सबकुछ बननी बनना भी माग। गुन बढ़ता है। जिस नीतिका साधार हिमा

है। दूसरा मार्ग है अंगुली माँगनेवालेको छात्र हाथ ही दे देना। जिस नीतिका आचार अहिंसा है। जिसका अनित्य वस्तुके सम्प्रह और मुसकरी रसामें अपनी ताकत लक्ष्य करता है और नित्य वस्तुको भूमना है अथवा मोक्ष समझता है। अहिंसक अनित्यका त्याग करता है या त्यागके लिये तैयार रहता है और नित्यके लिये मर मिटता है। जिसका नाम सत्याग्रह है। यहाँ हरिजनसेवा अनित्य वस्तु है, दैनिक साधन-मात्र है। जिसलिये अंगुली-हस्तकी नीति प्राज्ञ है। सरकार कहती है प्रतिबंधन रहकर जनता का सत्कार हो। सत्याग्रही कहता है प्रतिबंध नष्ट करनेमें बेहतर यह है कि जनता ही व्यवहार करे। ऐसा करके बाणी-स्वातन्त्र्य और स्वच्छन्दस्वी नित्य वस्तुकी रक्षाके लिये सत्याग्रही व्यापक ताकत हासिल करता है। मेरे लिये दूसरा मार्ग का ही नहीं। रचनात्मक कार्य जिसका प्रतीक है मुझे गुमाकर तो मैं रचनात्मक कार्य नहीं कर सकूँगा वा। मुसकरी नीमत अहिंसाका प्रतीक होनेमें है। अगर मैं जिस नीति पर अहिंसाका प्रचार न कर सकूँ तो मेरे लिये अन्य वस्तु निकम्मी-सी बन जाती है।

अब देखें अंगुली-हस्त नीति कैसे काम करती है। अंगुली माँगने वाला समझता है कि मुझे लिये मुझे कहना पड़ेगा। लेकिन सत्याग्रही तो अंगुलीके बलमें अपनी हाथ भी दे देता है। अपनी कल्पनासे बाहरकी वस्तु देखकर माँगनेवाला आश्चर्यचकित होता है। चायद जनता के हाथमें भी पड़ जाता है। अगर ऐसा ही अनुभव करता रहे तो वह पिचके भी। वह पिचके या न पिचके सत्याग्रही तो अनित्य वस्तुका त्याग करके नित्यकी रक्षाके लिये मग्न होता है। मुड़ होता है अनित्य-मात्रका त्याग करनेकी पूरी तैयारी बतलाता है। जिस दृष्टिसे हरिजनसेवा भीष्ट करना यथार्थ बुद्धि प्रतीत होता है।

माना है पाण्ड भी ऐसा ही मानस। सचमुच अगर वे जिस त्यागका रहस्य समझे है तो कुछ हरिजनसेवा के अनात्म वृत्त आपत्ति नहीं होनी चाहिये। यों तो जनक गांधी जी बागीनाथ ने प्रति सत्याग्रह करना का करने सुनना गुण अवश्य बुद्ध है। और मैं मानता हूँ

कि पाठकोंको भी होना। लेकिन अगर त्याग धर्म है — और है ही — तो जिस धर्मके पाठानमें कुछ और संतोषका अनुभव होगा चाहिये। पाठकगण समझे कि ऐसा प्रकारका कार्यक्रम जो मैं मुनके सामने रखा है, मुझसे अधिक में कुछ नहीं रख सकूँगा। मुझमें थिठनी पृथि वे करें कि जो मुनका अन्तःपरमा बहे मुझसे मुझसे वे कभी न चले बड़े मुझमें अपनी देहका और सर्वस्वका गाछ क्यों न हो। पाठकगण बाद रलें कि बापू और केसरीमें जो शक्ति है मुझसे कभी मुनी अधिक शक्ति आचार्य — बमकमें है। वे मेरे आचरक आचारसे और अब जो कुछ भी करूँ मुझसे जो ज्ञान पा सकते हैं पावें।

अब व्यावहारिक बात। पाठकोंके कुछ पैसे हरिजनसेवक कार्या-
लयमें जमा हैं। जिनके हैं वे अपने पैसे पानेके अधिकारी हैं। बड़े
सहजग हरिजनसेवक कार्यालय पुनासे अपने पैसे संयोज सकते हैं।
छ महीनेके अन्तर अन्तर अगर हरिजनसेवक प्रकट हो सकेंगा तो
जिनके पैसे जमा हैं मुनको भिरुपा रहेगा। छ मास तक प्रतिबंध
नहीं कूटेगा तो हरिजनसेवक हमेशाके सिन्ने भीकूफ किया जावेगा।
अस्य करनेमें जो कार्य होगा मुझे बाद करके जो रहेगा वह जिनको
चाहिये मुनको सेवा आयमा। अन्यथा सब बचत तीनों अन्तःधारोंकी
हरिजन-सेवक-संघकी हरिजन-सेवाके सिन्ने सेवा की जायनी।

तब तकक किम्य बन्देमातरम्।

सेवाग्राम २-११-४

हरिजनसेवक -११-४

आश्रमकी प्रायना

आश्रमकी प्रार्थनाका काफी प्रचार हुआ है। मुसका विकास अपने आप होता रहा है। आश्रम-भजनवाचन क जनक संस्करण निकल चुके हैं। मुसकी मांग बढ़ रही है। प्रार्थनाकी उत्पत्ति कृत्रिम रूपसे नहीं हुई। मुसमें दिन बत्तीकों और भजनोंकी स्थान प्राप्त हुआ है। मुन सबका अपना बेंक मिलिहास है।

भजनोंमें सभी समोंको बनावार ही स्थान मिला है। मुस्विम सुफियों और फकीरोंके भजन मुनमें हैं। मुन नानकके और बीसावियोंके भजन भी हैं।

आश्रममें चीनवाले रह चुके हैं, ब्रह्मदेसके साधु और कंकरके गृहस्थ भी रह चुके हैं। मुसकमान पारसी गृहस्थ बड़ेज बर्यरा भी रहे हैं। किसी तरह सन् १९३५ में कुछ आपानी साधु मेरे पास भजनवाड़ी (बघा) में आकर रहने लगे थे। मुनमें से एक अभी-अभी तक मेरे पास ही थे। आपानक साध कड़ाधीरी चीपचा होने पर वे पिरप्यार कर क्रिये गये। रोत्र सुबह-राम के अपनी प्रार्थना डोलकी आवाजके साथ चलत-फिरते क्रिया करते थे। रीवायामके वे बेंक आदरसे ध्वनि थे। आश्रमके दैनिक जायोंमें ब्रह्माहूबक हाथ बंटाते थे। मुने याद नहीं पड़ता कि कभी किसीके साथ मुनका सगडा हुआ हो। बमनगद किसीके बातें करते मने भुई नहीं देखा। भुन्होंने अपने भरसक हिम्माका अम्याल दिया। ब्रत-वाकनमें वे सदा जाग्रत रहे। आश्रमकी शामकी प्रार्थना मुनने नित्यरूपके भवसे मुक्त हुआ करती थी। मंत्र था

नमो हो रेंगे नयों

अर्थात् गुरुनके प्रबलक भगवान मुदको नमस्कार हो।

जब पुमिग भुन्हें पिरप्यार करत आया तो त्रिध व्यवस्था टीसना और तरसनागे रीवाटी करके वे मुसस मिलने जाये मुन में

भूल नहीं सकता। बिदागीक समय अपने बोलके साथ वे मेरे सामने जा कड़े हुंसे अपना धिस मरका मुन्पार किया और बिदा बाही। मने साहब भाषे उन्हे कह बिदा आप जा रहे हैं लेकिन आपका मंत्र आपमकी प्रार्थनाका ओक अनिमित्त जंग रहेगा। तबसे मुनकी गरहाबिरीमें आपमकी प्रार्थना जिंगी मंत्रसे शुरू होनी है। मेरे किसे वह मंत्र साधु केसोकी पवित्रता और अफनिष्ठाता स्मारक है। वत निमम आस बकिल है।

जिन दिनों साधु केसो यहां वे बीबी रेहाना टीयबजी कुछ दिनोंकि किसे रहने आयीं। वह युस्त मुमकमान है। मुझे पता न था कि वह कुरान-सरीफकी बन्दी बानकार है। जिस वक्त बुजरा-रतल जम्मास टीयबजी साहबका जित्तकाल हुआ मुनके कमरेसे रोनेकी आवाज न बुनी बल्कि बीबी रेहानाके कुरान-सरीफके पठकी पूजने कमरा मर गया। टीयबजी साहब मरे ही कब थे? वे तो अपना कामोंकि कपमें हुंसेसा ही निन्दा है।

वह रेहानाबहन आ गयीं तो मैंने मजाकमें कहा तुम आपम-बालाको मुस्लिम बनाओ मे तुन्हे हिन्दू बनायूँगा। संनीत तो मुनका भत्तुष्ट है ही — मुनके पास सब प्रकारके भवनोंका सम्भार भी है। वह हम नितनय बजन सुनाती थी। कुरानकी मीठी-मीठी बूँचे बची-बासी आयत भी सुनाया करती थी। मैंने कहा कुछ बामर्से बहा जो सीखना चाहें मुन्हे सिखाती जानो। मुन्होने सिताना शुरू कर दिया। फिर क्या पूछना था? सबके साथ समरन हो गयी। भक्तोंने जो आवाँ मीमी भुनम सबसे मसहूर बल फायेहा है। यों यह बामर्त भी प्राथनाम वाजिल हुयी। रेहाना बहन अपना काम पर चली यकी मरर अपनी याद छोड़ यकी। जिस आबनना मतमज है

म पापाय्या बीतानसे बचनके किसे परमात्माकी शरणमें जाता

४।

भी-बन बक है वह सनातन है निरात्मक है भय है बहिरीन है। वह नबती पैसा करता है मुझे कोमी पैसा नहीं करता।

प्रभो तेरे ही नामसे मैं सब शुरू करता हूँ। तू बयाका धायर है, तू मेहरबाज है, तू सारे विश्वका सरबजहार है। माझिक है। हम तेरी ही आराधना करते हैं तूरी मरह मांगते हैं। तू ही अन्तमें म्माय करेगा। तू हमें सीखा रास्ता दिखा — जुन कोर्गोन रास्ता जो तेरी कृपादृष्टिके पात्र बने हैं जुनका नहीं जी तेरी अप्रसन्नताके पात्र बने हैं और मार्य मुझे हैं।

जैक भिन्न जो कुछ चुस्त हिन्दू है और मरे हिन्दू होनेके दानेसे भिन्नकार भी नहीं करते मीठा भुजाइना देते हुमे कहते हैं जब ता आपने आध्यात्ममें कठया भी शुरू करा दिया। अब बाकी क्या रहा? यह स्रेष्ठ जुन्हीकी बिस पकाके गुतरमें बिजरा घसा है। छाबु कसोके पापानी मंच और कुरानकी आयतसे भेरा और आध्यात्मके हिन्दुओंका हिन्दुत्व ऊपर मुठा है। आध्यात्मके हिन्दुत्वमें सब बमोंके प्रति समानताका भाव रहा है। जब जानसाइब मेरे पास आते हैं, तो रोज प्रार्थनाम आध्यात्मिक शरीर होते हैं। रामायणका स्वर बुद्ध भीठा कमला है। गीताका अर्थ वे ध्यानसे सुनते हैं। जुनका मुस्लिमपन बिगम कम नहीं हुआ। क्या मैं कुरानको मुतनी ही बिजबतसे न पढ़ूँ? न सुनूँ? विनोबा और प्यारेखानने जलमें स्नान बड़ी मेहनत और मुहब्बतके साथ कुरान सीखा। बरजीरा वध्यमन किया। बुन्हाल कुछ गंवाया नहीं काफ़ी कमाया है। हिन्दू-मुस्लिम जैकना जैसी ही कोछिमनि होपी। और किसी तरह कभी नहीं। रामक नाम हमारा ही बरजो है जयपित है। अस्ताह नहो मुबा कहो रहीम कहो रहमान कहो रज्जाक कहो रोटी देनवाका कहो, सब मुसीके नाम हैं।

मेवाघाम २-२-४२

हरिजनसेवक ८-२-४२

वैयक्तिक या सामुदायिक ?

श्री जमनालालजीने गोसेबाका महान बोझ अपने धिर मुँठाया है। जिस बारेमें गोसेबा-संघकी समाजके सामने एक महत्वका प्रश्न यह था कि पोषाजन वैयक्तिक हो या सामुदायिक ?

मने राम जी कि सामुदायिक हुअे बखेर पाय बच ही नहीं सकती और जिसकिसे भेस भी नहीं बच सकती। हरमेक किसान अपने घरमें पाय-बैठ रखकर मुनकर पालन पत्नीपति और घास्त्रीय पड़विसे नहीं कर सकता।

गोबरधके हाथके दूसरे बनेक कारखोंमें व्यक्तिगत पोषाजन भी बनेक कारण हुआ है। यह बोझ वैयक्तिक किसानकी शक्तिके बिजुक्त बाहर है।

मैं तो यहा तक कहता हू कि आज संसार हरजेक काममें सामुदायिक रूपसे एकितका संगठन करनेकी ओर भा रहा है। जिस संगठनका नाम सहयोग है। बहुतसी बातें आजकल सहयोगसे ही रही है। हमारे मस्केमें भी सहयोग आया तो है लेकिन वह जैसे बिजुक्त रूपमें आया है नि मुसका सही काम हिन्दुस्तानके घरीबोंकी बिजुक्त नहीं मिला।

हमारी आबादी बढ़ती जा रही है और मुसके साथ व्यक्तिगत रूपसे किसानकी जमीन कम होनी जा रही है। गरीबी यह हुआ है कि प्रायेक किसानके पास जिनकी चाहिये मुतनी जमीन नहीं है। जा है वह मुनकी मज्जनोंकी बगानवासी है।

असा किसान अपने घरमें या सेत पर निजके पाय-बैठ नहीं रख सकता। उसका १ गो अपने हाथो अपनी बरबादीको लीजता होता है। आज हिन्दुस्तानकी यही हालत है। बरमे रवा या नीतिकी परवा न करनेवाला अधमात्रण या पुरान पुरान कर चलता है कि आज हिन्दुस्तानमें जमीन पानु मनष्यका भा गये है। यवोंके के मुसे कुछ काम

नहीं पहुँचाते फिर भी मुन्हें खिलाना तो पड़ता ही है। जिसकिसे मुन्हें मार डालना चाहिये। लेकिन धर्म कहो नीति कहो या बला कहो ये हमें दिन निरन्तर पशुओंकी मारनेसे रोकते हैं।

मित्र हात्तामें क्या किया जाय ? यही कि जिसका प्रयत्न पशुओंको जिया रखने और मुन्हें जोस न बनने देना ही सकता है किया जाय। मित्र प्रयत्नमें सहयोगका अपना बड़ा महत्त्व है।

सहयोगसे यानी सामुदायिक पद्धतिसे पशुपालन करनेसे

१ जगह बचेगी। किसानको अपने घरमें पशु नहीं रखने पड़ेंगे। आज तो जिस घरमें किसान रहता है मुसीमें मुसके सारे भेड़ों भी रहते हैं। मित्रसे हवा बिगड़ती है और घरमें गन्धभी रहती है। मनुष्य पशुके साथ भेड़ ही घरमें रहनेके लिये पैदा नहीं हुआ। ऐसा करनेमें न बला है, न आज है।

२ पशुओंकी वृद्धि होने पर भेड़ घरमें रहना असंभव हो जाता है। जिसतिसे किसान बछड़ेको बेच डालता है, और भेड़ें या पाँड़ोंकी मार डालता है, या मरनेके लिये छोड़ देता है। यह अपमान है।

३ जब पशु बीमार होता है, तब व्यक्तिगत रूपसे किसान मुसका पारसीय भिलाव नहीं करता सकता। सहयोगसे चिकित्सा मुक्त होती है।

४ प्रत्येक किसान साँड़ नहीं रख सकता। लेकिन सहयोगके आधार पर बहुतसे पशुओंके लिये भेड़ अच्छा साँड़ रखना सहज है।

५ व्यक्तिगत किसान बीघरभूमि तो ठीक, पशुओंके लिये व्यापारकी पानी खिलने-फिरनेकी भूमि भी नहीं छोड़ सकता। किन्तु सहयोग द्वारा ये दोनों बुद्धिपूर्वक भासानीसे मिल सकती हैं।

६ व्यक्तिगत किसानको बाघ जित्वादि पर बहुत खर्च करना होगा। सहयोग द्वारा कम खर्चमें काम चल जायगा।

७ व्यक्तिगत किसान अपना कुछ भासानीमें नहीं बच सकता। सहयोग द्वारा कुछे काम भी अच्छे मिलेंगे और वह कुछमें पानी बर्बाद मिलानसे भी बच सकेगा।

८. व्यक्तिगत किसानके पशुओंकी परीक्षा असंभव है। किन्तु गांव मरके पशुओंकी परीक्षा आसान है। और जुगकी नस्ल-सुधारका मुभाव भी आसान है।

९. सामुदायिक या सहकारी पद्धतिके पक्षमें जितने कारण पर्यप्त होने चाहिये। सबसे बड़ी और प्रत्यक्ष वलीक यह है कि वैयक्तिक पद्धतिके कारण ही हमारी और हमारे पशुओंकी रक्षा आज जितनी खपती हो चुकी है। जिसे बदलकर ही हम बच सकते हैं और पशुओंको बचा सकते हैं।

मेरा तो बड़ा विश्वास है कि जब हम अपनी जमीन की सामुदायिक पद्धतिसे जोतेंगे तभी मुझे पूरा आश्वास्य हुआ सकते हैं। बनिस्वत जिसके कि गांवकी सेती अफग-अरुय सी दुकानोंमें बंट बाय क्या यह बेहतर नहीं कि सी दुदुम्य सारे गांवकी सेती सहयोगसे करें और मुसकी मामरनी आपसमें बांट दिया करें? और जो सेतीके लिये ठीक है, वही पशुके लिये भी समझा जाय।

यह दूसरी बात है कि गांव सोवोंको सहयोगी पद्धति पर करनेमें कठिनायी है। कठिनायी तो सभी सन्ने और बन्ने कामोंमें होती है। गोसेवाके सभी बंग कठिन हैं। कठिनायिया दूर करनेसे ही सेवाका मार्ग सुगम बन सकता है। यहाँ तो बताना यह या कि सामुदायिक पद्धति क्या चीज है और यह वैयक्तिकसे जितनी अच्छी क्यों है? बही तभी बल्कि वैयक्तिक गलत है, सामुदायिक सही है। व्यक्ति अपने स्वातन्त्र्यकी रक्षा भी सहयोगको स्वीकार करके ही कर सकता है। अतएव यही सामुदायिक पद्धति बहिष्कात्मक है वैयक्तिक हिंस्र-रमक।

मेवाघाट ८-२-४२

हरिजनसेवा १५- - ४२

अर्थोंको आंस

मोगाक डॉक्टर मधुरावासके नेत्रयज्ञ में कमी देखे नहीं थे। बुनकी कलार बारोंमें काफी सुना था। पिछले महीनेके मसमें स्वर्णिम जमनालासजीके निमन्त्रणसे डॉक्टर मधुरावास अपने माधियोंको लेकर यहाँ आये थे। वा दिनम मुन्हीन करीब तीन घी जर्बोंको खाज थीं।

जिस महका आरंभ रेवाड़ीके मयमभूमिस्थ वासमसे हुआ है। वासमके साथ जमनालासजीका संबंध होनेके कारण जिस बार मुन्हीने स्वर्णिम यह यज्ञ करवाया। डॉक्टर मधुरावासकी कक्षा और परिषदको देख कर मेरा सिर झुक गया। वे लोक मिलटमें लोक वासका मोतियाबिन्दु निकालते हैं। सायब ही कमी असफल होते होंगे। वह साय काम वे मुक्त करते हैं और हवार्थोंको बाज देते हैं।

डॉक्टरजीका कहना है कि नाक काटनेकी बीमारी की तरह मोतियाबिन्दुकी बीमारी भी हिन्दुस्तानमें ही "याबा देखनेमें जाती है। जिसलिये जिस तरहके ऑपरेशन करनेवालोंमें सारी दुनियाके बंदर, डॉक्टरजीका स्वागत बहुत भूषा है। अब तो डॉक्टरजीका अनुसरण बूझने भी कर रहे हैं और होना भी वही चाहिये। डॉक्टर और बीच तो परोपकारके पुतले होने चाहिये।

जिस तरह व्यापारी अपने व्यापारके लिये मुस्तैब रहता है, बुनकी तरह जमनालासजी भी हमेशा पारमायिक कामोंको अपनातेमें मुस्तैब रहा करते थे। जिसीलिये मुन्हीने अपने कामोंमें नेत्रयज्ञकी योजनाको भी स्वागत से रखा था। परमार्थ या लोकसेवा ही वासकक बुनका देसा बन गया था। बुनकी भिन्ना थी कि मध्यप्रान्तमें जैसे नेत्रयज्ञ बार-बार हुआ कर। आशा है बुनकी जिस भिन्नाकी प्रति बराबर होती रहेगी। डॉक्टर मधुरावास तो जैसे यज्ञोंके लिये हमेशा तैयार ही रहते हैं।

वसन्तता जाते हुये १७-२-४२

हरिजनसेवक २२-२-४२

कड़ी परीक्षा

बाजीस बर्ब पहलेकी बात है। तीस सालका बेटा नवेमुबक मेरे पास आया और बोला मैं आपसे कुछ माँगना चाहता हूँ।

मेने मासूमके साथ कहा माँगो। बीज मेरे बसकी होती थी मैं पूँया।

नवेमुबकने कहा “आप मुझे अपने बेबशासकी तरह मानिये।

मेने कहा मान किया। लेकिन जिसमें तुमने माँया क्या? बरबसस तो सुपन दिया और मेने कमाया।”

यह नवेमुबक अपनाकाक बे।

वह किस तरह मेरे पुत्र बनकर रहे तो तो हिन्दुस्तानवासीने कुछ-कुछ अपनी आँखो देखा है। कहाँ तक मैं जानता हूँ मैं कह सकता हूँ कि सैता पुत्र आज तक आपसे किसीको नहीं मिला।

मैं तो मेरे अनेक पुत्र और पुत्रियाँ हूँ क्योंकि वे सब पुत्र-पत्न कुछ न कुछ काम करते हैं। लेकिन अपनाकाक तो अपनी जिम्मेदार पुत्र बने बे और मुन्होंने अपना सर्वस्व दे दिया था। मेरी सैती बेंक भी प्रवृत्ति नहीं थी जिसमें मुन्होंने दिन्ने पूरी पूरी सहायता न की हो। और वह सारी कीमती सामित हुयी क्योंकि मुनके पास बुझिनी सीखता और व्यवहारकी चतुरता दोनोंका सुन्दर समेक था। उन ती मुनेरके घरदार-सा था।

मेरे सब काम अच्छी तरह चकते हैं या नहीं मेरा समझ कोसी नष्ट तो नहीं करता मेरा स्वास्थ्य अच्छा रहता है या नहीं मुझे आर्थिक सहायता बराबर मिलती है या नहीं जिसकी छिफ मुनने बराबर खा करती थी। कार्यकर्ताओंको जाना भी मुन्होका काम था। अब सैता दूसरे पुत्र स कहेंगे साजू? जिस रोज मरे मुनी रोज जानकीदेवीके साथ वह मेरे पास आनवासि बे। कमी बाटोरा निर्बल करना था लेकिन समयमामकी कुछ और ही मंजूर रहा। सैते पुत्रके मु जानसे आप पंश बनता ही है। यही हाक आज मेरा है। बी हाल

मयनसाकके जानेसे हुमे बे बे ही बीस्वरने जिस बार फिर मेरे किये है। जिसमें भी मुसकी कोभी छिपी हुआ ही है। वह मेरी और भी परीक्षा करना चाहता है। करे। अतीर्ण होनेकी शक्ति भी वही देगा।

सेवाधाम १९-२-४२

हरिवनसेवक २२-२-४२

१५५

प्रश्न पिटारी

बनवान न बनीब

प्र — बर्तमान मुपायोसे छात्रों रुपये कैसे कमाये जा सकते हैं? बनिब-पिटारीमणि स्व श्री जमनालालजी कहा करते थे कि बन कमानेमें पाप तो होता ही है। बनिब किसका ही सम्मान क्यों न हो, वह अपने कमाये बनकी अपनी बसकी बकरतसे कुछ बनिब तो खर्च कर ही जाकता है। यह भी पाप है। जिसछिमे ट्रस्टी बननकी बात छोड़कर बनवान न बनने पर ही और क्यों न दिया जाय?

बु — प्रश्न अच्छा है। जिससे पहले भी यह पूछा जा चुका है। जमनालालजीने जो यह कहा कि बन कमानेमें पाप तो है ही सो ठीक वैसी ही बात है वैसी मीठामें कही पड़ी है कि आरंभ मात्र शोपपूर्ण है। मेरा यह विश्वास है कि आनबूझ कर पाप न करते हुमे भी बन कमाया जा सकता है। मुवाहरणके छिमे अगर मुझे अपनी ओर ओरक जमीनमें खिलकी कोभी खान मिल जाय तो मैं बनवान बन आरुपा।

अगर बनवान न बनने पर तो मेरा और है ही। मेने जो बन कमाना छोड़ दिया मुसका मसकव ही यह है कि मैं दूसरोंसे भी कृपाना चाहता हूँ। लेकिन जो बानी आधा छोड़ना नहीं चाहते मुनसे मैं क्या कहूँ? मुन्हें तो मैं यही कह सकता हूँ कि मैं अपने बनका उपयोग सेवाके लिये करे। यह भी ठीक है कि बनवान अपने

भरसक बाँधिए करने पर भी अक्सर अपने गरीब साथियोंके मुखाक
 कुछ ध्याता ही लक्ष कर डालेगा। लेकिन यह काजी नियम नहीं। बाव
 लीर पर स्व भगवानासमी मध्यम श्रेणीके जनक लीपोंकी और अपने
 साथियोंकी सुन्नामें कम ही लक्ष करते थे। येन जैसे सैकड़ों भगवानोंकी
 सेवा है जो अपने लिय बड़े कर्मसुत होते हैं। वे जैसे जैसे अपना
 गुमाव करते हैं। यह भी नहीं कि जिसमें वे किसी तरहका योग
 अनुभव करते हों। अपने अन्तर कम लक्ष करनेका अन्तका एक स्वभाव
 ही बन जाया है।

बनवानाक लक्षकोक बारेमें भी मुझे यही कहना है। मेरा बारसे
 तो यह है कि बनवान लोग अपनी सन्तानके लिये अपने स्वयं कुछ न
 छोड़ें। हा अन्तको अच्छी शिक्षा दें, रोगगार-लक्षके लिये तैयार करें
 और स्वावलम्बी बना दें। मगर दुःख तो यह है कि वे ऐसा नहीं करते।
 अन्तके लक्षके-बाके पक्षे तो है गरीबीकी पहिमा भी पाते हैं लेकिन
 अपने लिये वे अधिकसे अधिक बन चाहते हैं। बड़ी हास्यने वे
 अपनी व्यावहारिक बुद्धिका उपयोग करके मुझे यही सलाह देता है
 जो अन्तक बसती होगी है। हम लोगोंको — जो गरीबीकी पक्षक करते
 हैं अन्तक हमें मानते हैं और आर्थिक समानताके समी हैं — बनवानोंक
 द्वेष न करना चाहिये। यदि वे अपने बनकी सुव्यवस्था करते हैं तो
 अन्तसे हमें सतोष होता चाहिये। साथ ही हमें यह सलाह रखनी
 चाहिये कि अगर हम अपनी गरीबीमें मुसी और आनन्दित हों
 तो बनवान लोग भी हमारी नकल करेंगे। साथ ही यह है कि गरीबीमें
 बर्मेका वर्तन करनेवाके और मिलने पर भी बनवान त्याग करनेवाके
 तो मिलने की पाप जाते हैं। जिसलिये हमें अपने जीवन काय यह
 सिद्ध करने दिखाना होगा कि अन्तक हमें अपने स्वयंकी की गरीबी
 गरीबी ही मुसी सपत्ति है।

संज्ञात्मकता वर्ग

४ — अन्तक संज्ञात्मक अपनी सत्ताके साधारण श्रेष्ठते अधिकसे
 अधिक त्यागकी अपेक्षा रखता है मगर यह अपने कर्मों बनते ही

क्यों न हो अपन सावित्रीके मुकाबले कहीं ज्यादा आरागध रखा है।
तो क्या आपकी रायमें मुसक यह व्यवहार ठीक है?

मु — जो संभाव्य अपन सावित्रीसे अपने त्यागसे भी अधिक त्यागकी कामा रखता है, मुसक सब प्रयत्न निष्फळ होते हैं जिसमें मुझे कोमी संशेह नहीं। यह कबन सिर्फ मुन परीपकारी संस्थाओंके मित्र है जिनके गवाहक स्वयं त्यागी होते हैं।

वैयक्तिक गोपाकनम हिता क्यों?

प्र — आपने किता है कि वैयक्तिक गोपाकनमें हिता है और सामुदायिकमें अहिता। इसे क्या और स्पष्ट करने समझाजिये।

मु — यह तो मेरा स्वयंसिद्ध ही बात है कि वैयक्तिक गोपाकनमें हिता है क्योंकि व्यक्तिगत गोपाकनकी प्रयाके कारण ही आज मान्य बोजरूप बन गयी है। मे यह कह चुका हूँ कि वैयक्तिक गोपाकनमें भावकी बर्फी देनमान हो ही नहीं सकती। हर आदमी न तो अपना हांड रख सकता है और न किष्कयतसे छुप-बी बन सकता है। अगर हरजेंक आदमी अपनी जिद्दी अपने ही लार्ज और प्रवचन भजमा चाहे, तो कराइकि मित्रे यह मेक सामुदायिक बात ही रहेगी। यही हाम गोपाकनका है। मार्बजानिक डाकवरक बरिखे क्या अमीर और क्या गरीब सभी समान रूपसे अपनी जिद्दिया मेक सकते हैं। मिनी तरह अमर गोपाकनको गपन होना है तो यह सहयोगके महारे ही मफल हो सकता। हर आदमी अपने आपमें पायका साक्षिक बनकर बकेमा कोमेका या गोपुका नहीं कर सकता। यह कार्य तो सब मिल कर ही कर मरत है। साक्षिक तो मर अक ही हो सकता ॥ अगर मका तो मेरी हजारी बन सकता है। अगर मेक ही आदमी मेरी मकाका अधिकार मकर बैठ जाय ना मीचिय मेरी क्या दया होयी? ठीक वही दया आज पायरी हो रही है।

तनमे कैसे?

प्र — आप कहने हैं कि हमें समतालापजीवी विविध प्रवृत्तियोंकी सेवा तन मन और बलम करनी चाहिये। बनरी बात म समाना हूँ। मनम भी कुछ समान आता है। लेकिन तनमे कैसे?

यु — सवाल कुछ मजीब-सा है, लेकिन जितना मजीब दिखती पड़ता है, बरअसल खुलना मजीब है नहीं। 'ज' का मन कहता है 'जो गोसेबा या बादीके काममें हमसे मदद करो। 'ज' के पास धन तो है नहीं। भूसे अपने मूबारेके लिये कुछ काम-बंधा भी करना है। यही रणार्थ वह हमसे सेवा कैसे करे। जब भूसे अपने काम-बंधेसे पूरण लिये वह सोचेंगे कि घर बाहर भूसे सबस्य बना सकता है। गोसेबा और बादी-मजदूरी साक्षिय बेच सकता है। प्रचारार्थ निकलनेवाली परिभाषाओंकी सेवामात्रसे घर-घर पहुंचा सकता है। यादका सूट की वा बहिष्क बप्पन या बादी बेच सकता है। अगर सर्वस्व बेकर सेवा करना चाहता है तो सिर्फ निबाह-मात्रका लक्ष लेकर जिन सर्वोकी सेवामें अपना सारा समय दे सकता है।

सेवाश्रम २४-२-४२

हरिजनसेवक १-१-४२

१५६

बादी विद्यार्थी

आजक बादी-विद्यार्थीके बारेमें कुछ लिखनेके लिये मुझे क्या बताना है। मैं कुछ-कुछ लिखा तो है ही लेकिन भूसे जितना स्पष्ट बिना ज्ञान सुनना कम है। बादी-विद्या का लक्ष्य केवल कलाजी-बुनाजी भाव क्षिपामोक्ष ज्ञान ही नहीं है। सिर्फ वही लक्ष्य होता तो भूसे बादीकी कार्यपनी बना जाता।

बादी-विद्या में बादी नैपार करनेके लक्ष्यको जानना लक्ष्य महत्त्वका बात है। लक्ष्यो भाष्य चलनचाले लक्ष्यके ज्ञान हाथके ज्ञान ही बना बनायी ज्ञान? या ज्ञान ज्ञान बादिही छिपिही मददम ज्ञान ज्ञानमा ज्ञान गणना है वह ज्ञाने आरम्भिके हाथों द्वारा क्या ज्ञान ज्ञान ज्ञान ही करना है तो लक्ष्यो ही क्यों नहीं? ज्ञान ज्ञान ज्ञान ही नहीं क्यों नहीं और जब ज्ञान पत्थरी

मन्त्रम जाया या सकृदा ॥ तो बांसकी तफ़्फ़ी भी क्यों? अंस सवाल सहज ही पूछे जा सकते हैं। भिन सवाकोंको हल करना खारी-बिछा का आवश्यक अंग है। म यहाँ भिन सवाकोंकी चर्चमें नहीं धुनरना चाहता। सिर्फ़ यही बतलाना चाहता हूँ कि खारी-बिछा मामूली चीज़ नहीं है।

आज हमारे पास भिन बिछाको सिखानके आवश्यक साधन नहीं हैं। भिसकिके सिखकोंको सिखाते-सिखाते लुप्त सीखना भी ॥ और भीसकर अपने ज्ञानको समृद्ध भी बनाना है। जिनकी तरह बिछाबिचोंको भी अपने प्रयत्नसे अपना ज्ञान बढ़ाना है। पुराने जमानेमें धानी घासोंका निर्माण होनेसे पहले बिछाभी स्वयं प्रयत्नपूर्वक अपने भिसकोंसे ज्ञान प्राप्त कर लिया करते थे। अपने समयके वे सर्वश्रेष्ठ बिछाभी सिद्ध हुये हैं। आज हमारी भी कुछ ऐसी ही स्थिति है।

मेवाडाम २२-२-८२

हरिजननेषक ८-३-४२

१५७

गृहस्थ धर्म

बेक बहुतने जो अलखट नुमारिवा रहना चाहनी थी और जो बेक अलखटी मेबिवा है, योग्य साथी मिलने पर घारी कर ली है। मरिज अब अमे भिसवा रज होता है और वह अपनेकी निरी हठी माननी है। मेने अलखटी भिन धुनकी मुबारकर यह गलत न्यायक तो बुर कर दिया है। मेकिज म जानता हूँ कि जैसी और भी बहुतसी बहने हैं जिनके निम्ने अलख बहलकी निम्ने गये वेरे पक्का सार पठा दना कामचायी होगा।

अगर कीजी बहन अलखट नुमारिवा रह सकनी है तो अलखटी ही है। मेकिज जैसा तो काकोम कुछ ही कर सकती है। घारी बनना स्वभाविक है। अममें धर्मकी जोजी बात नहीं हो सकती।

सादीको गिरी हुयी थी। माननेसे मन पर बुरा असर पड़ता है, और गिरनेके बाद झुटना प्रयत्नकी बात हो जाती है। अक्सर प्रयत्न निष्फल भी जाता है। जिससे बेहतर तो यह है कि सादीको बर्म समझा जाय और मुझमें समयका पाठन किया जाय। गृहस्थाश्रम भी बार आश्रमोंमें भेज है। बाकी तीनों मुसी पर टिके हुये हैं। लेकिन आवश्यक विद्या भोग-विज्ञासका ही साधन बन गया है जिससे मुझमें परिणाम भी विपरीत हुये हैं। और, मानप्रस्थ व संन्यास तो नाममात्रको रह गये हैं। ब्रह्मचर्याश्रम भी नहीं-सा हो गया है।

मुक्त बहनका और मुझमें समान दूसरी सब बहनोंका धर्म तो यह है कि वे अपने गृहस्थ-जीवनको बर्म समझकर बितानें और मुझ ब्रह्मचर्य-जीवनसे भी अधिक सुसंयमित करके दिखावें। ऐसा करनेसे मुझकी सेवाधक्ति बहुत बढ़ेगी। सेवावृत्तिवाली बहन अपने जिम्मे सेवामात्री साधी ही पसन्द करेगी और बोलोंकी समष्टि बलिष्ठ सेवकी नाम ही होगा।

माम ठौर पर बहनोंको मातृभूमकी शिक्षा नहीं मिलती। लेकिन अगर गृहस्थ-जीवन बर्म है तो मातृ जीवन भी बर्म ही है। माताका धर्म भेद कठिन बर्म है। पति-पत्नीको समयसे रहकर सत्ता पँदा करती है। माताकी यह भाव केना चाहिये कि नरनारकके समबसे मुझका नया-नया कर्तव्य हो जाता है। जो स्त्री देशकी सेवास्वी आरोग्यवाग और सुधिक्षित संतान पैदा करती है वह भी सेवा ही करती है। जब बच्चे बड़े होंगे तो वे भी उसके जिम्मे ही तैयार होंगे। जिससे जिसने विराम सेवानी बलवत् वीर्य रखती है वह तो हर हालतमें सेवा ही करेगी और जिस जीवनसे सेवार्थका फलन नहीं हो पाता मुझमें कभी न पड़ेगी।

सेवाधाम ३-३-४२

हरिजनसिक्क ८-३-४२

घनुष-सकुआ

मेरा जबाब है कि रचनात्मक कार्यमें घनुष-सकुआका बड़ा हिस्सा रहनेवाला है। आज मैं चरखेके मुचाबखे घनुष-सकुआके गुल-दोपोंकी जालबीजमें नहीं पड़ूंगा। मुझे विश्वास हो चुका है कि हम हजारोंकी संख्यामें चरखे तैयार नहीं कर सकते। मुझे तैयार करनेके लिये काफी धन चाहिये जो हमारे पास नहीं है। हर जगह से तैयार भी नहीं किये जा सकते। मुझे भेद जगहसे हमारी जगह से जाना भी मुश्किल है।

अच्छा काम बनवायी तकली भी हर जगह तैयार नहीं हो सकती। तकली पर हम ठेकीके साथ काम भी नहीं सकते।

जिसलिये हमारा जबाबदारीमें मेरी धिक्कती है कि वे घनुष-सकुआका जम्मा कर—जुसे बनाना सीखें और खुदका प्रचार करें।

मैंने चरखे बनाना आज सीख लिया था। मैं सीख हूँ वे सब जोरमें कर। जो जगह-जगह स्थानोंमें चरखे बना सकते हैं या बनाना चाहते हैं वे सबे बनायें। लेकिन घनुष-सकुआकी हवा पैदा करनेके लिये हमारा सब कलबीजोंको घनुष-सकुआ ही दिया जाय।

हरिजनसेवक ८-३-४२

प्रश्न पिटारो

मूलमरी

प्र — ग्राम-संरक्षक बर्कोके संयोजनकी अपेक्षा जिस वस्तु मनाबकी चीज़ी और महँगीका समाप्त बेहतरोंमें ज्यादा महत्त्व रहता है। मूलकी बलि भावनेसे कैसा घात होती? देखते न मिलने पूँजीपति है और न मूलकी त्याग-बाचना ही मिलनी ठीक है कि वे जिस मानकोंको चुनार चले। कृपया मार्ग बतलाइये।

जु — मेरी दृष्टिसे तो संरक्षक-बर्कोका भी यह काम है। कैसे भी हो मैंने मूलमरीका सुपाय बताया तो है। साथसे मुसका मुन्नेय होना चाहिये।

(१) वास्तवीय दृष्टिसे जाना। जिससे ज्ञान बचता है।

(२) जो साधक फलस जिस वस्तुमें बोझी जा सकती है, बोझ।

(३) जो जंगली भागी जिर्यादि साधक वस्तु अपेक्ष प्रयत्नसे मुपवी है मुसका संजीवन करना और सुपयोग करना।

(४) बेकारो मिटाना। कोझी मनुष्य बेकार न बैठे। नमहूरी न मिले तो अपने मित्रों पैदा करे, जैसे काटना।

मुझे डर है कि यदि लड़ाई शीघ्र बन्द न हुयी और जापानका प्रवेश हिन्दमें हुआ तो साथ पक्षमें एक बगहने दूसरी बगह के साथ मुस्लिम हो जायगा अशम्भन भी हो सकता है। जिसमिसे जिस बगह बावस्तवतासे अधिक मनाब बगीर है, मुस मानसिक बगह पहचाना चाहिये।

मैं जानता हूँ कि जिन सब चीजोंका करना भी मुश्किल है लेकिन मुझे पताय कोझी दूसरा विधान मैं नहीं पाता।

आरकून क्या करें?

प्र — सहजसे बेहतरोंमें जानेवाले जमी लोगोंके कर्तव्य अपने कुछ बताये। लेकिन हमारों घर छोड़नेवाले लोग ऐसे हैं जिनका

सारा जीवन कारकूनी करणमें बीता है। मुनके पास धपना धन तो है ही नहीं और मुनमें से कमियोंक तो किसी जगह अपने बाप-बाबोंका कोमी कर या गांव भी नहीं है। मुनके भिजे कुछ सक्ताइ बीजिया।

मु — सम्भव है, कारकून लोग अपने मात्तिकोंके साथ जायें। जो नहीं जायेंगे मुनको देहातमें जाकर कुछ न कुछ करना होगा। ब्रेक काम तो कातलका है। बाबसे ही तैयारी की जाय तो मौका बाले पर हम तैयार रह सकने।

सेवाधाम १६-३-४२

हरिजनसेवक २२-३-४२

१६०

हिन्दुस्तानी प्रचार-सभा

जिस हिन्दुस्तानी-प्रचार-सभाका जिस धने हरिजनसेवक में किया या वह अब बनने जा रही है। मुसफ कच्चा हांवा बन गया है। वह कुछ भिजोकि पास गया गया है। बीड़े ही निर्मां सभाकी योजना बनेरा जगताके सामने रखी जायगी। आज लोगोंका यह जयास बन गया है कि यह सभा हिन्दी-साहित्य-सम्मेलनकी विरोधिनी होगी। जिस सम्मेलनक साथ सन् १९१८ से मेरा सम्बन्ध बना हुआ है। मुसफ विरोध में जान-बूझकर कैसे कर सकता है? विरोध करनेका कोमी मजबूत सबब भी तो होना चाहिये न? लेकिन ऐसा कुछ है नहीं। हा यह सही है कि मुसफे बारेमें य सम्मेलनके जन्द सदस्योंके जाने जाना है। वे जानन हे म बीछे जा रहा है। जिसका पैतल तो बरा ही करेगा।

यह स्पष्ट करणके भिजे कि सम्मेलनके प्रति मेरे मनमें कोमी विरानी जाव नहीं है, वेने भी पुष्पोत्तमदाग टंडनके जव-जवद्वार किया

या जिसके फलस्वरूप सम्मेलनकी स्थायी समितिने नीचे लिखा निर्णय किया है

“हिन्दी-साहित्य-सम्मेलन जपन प्रारम्भसे ही हिन्दीको राष्ट्रभाषा मानता आया और मानता है। मुर्दू हिन्दीसे मुत्तम अरबी-फ़ारसी मिश्रित ब्रेक विशेष साहित्यिक होती है। सम्मेलन हिन्दीका प्रचार करता है। मुसक़ा मुर्दूमें विशेष नहीं है।

मिस्र समितिके विचारमें महारत्ना बापुजीकी प्रस्तावित हिन्दुस्तानी-प्रचार-समाजे सम्म्य हिन्दी-साहित्य-सम्मेलन और मुसकी भुवसमितिसे सम्म्य रह सकते हैं। हिन्दु व्यावहारिक दृष्टिसे मुचित यह होता कि राष्ट्रभाषा-प्रचार-समितिके पदाधिकारी प्रस्तावित हिन्दुस्तानी-प्रचार-समाजे पदाधिकारी न हों।

मैं मिस्रने अधिक मुसक़ाकी जाधा नहीं कर सकता था। मेरी यह राय रही है और अब भी है कि अगर पदाधिकारी ब्रेक ही रह सकते तो संघर्षका सबाब ही न बूट पाता। मिस्रमें कुछ बुर सकता है। लेकिन दोनों ओरसे संजनठाका व्यवहार होने पर संघर्ष हो ही नहीं सकता। हिन्दुस्तानी-प्रचार-समाजी सदस्यतासे राष्ट्रभाषाका सबाब राजनीतिके क्षेत्रसे बाहर निकल आयेगा। राजनीतिरत तो मुनस्य कभी सम्भव होता ही न चाहिये था।

सुवासाय २२-६-४२

हरिवनसेक २६-६-४२

सादी व ग्रामोद्योग

जेक प्रदत्तका युत्तर

प्र — आपन कभी बार कहा है कि सादी व अन्य ग्रामोद्योग मेरु-भूतरेके पूरक है। परन्तु दोनोंरे विकासकी दृष्टिसं जुनके विस्तर्पनीका अक्षय-अक्षय मध्यस बनाकर काम करनकी नीति आपने रखी है। मतीमा यह माया है कि सादीके कार्यकर्ता बेहातम जाने पर भी ग्रामोद्योगका काम कवचित ही कर पाये है। सादी-मुत्पादनके कामसे मुहें खुली पुनत ही नहीं कि वे अन्य कामोंमें हाथ बंटावें। कभी कभी आपन सादी व ग्रामोद्योग दोनोंके सहकारी अख्यार बखानकी सूचना भी है। अब समय पकटा था रहा है। दूर-दूर माछ भेजना या दूरमें माछ मगवाना सुस्वार हो गया है। क्या जिस स्थानमें सादी और ग्रामोद्योगके केन्द्रका अरु कर देना ठीक नहीं होगा? सादी-मुत्पादनमें लग कार्यकर्ता दूर-दूर सादी बचनेकी चिन्ता छोड़कर मर्यादिन सीमाके सिने ही सादी बनवानें और कुनी सीमाके सिने ग्रामोद्योगोंका भी काम करें, यह क्या ज्वाघ हिसाबह नहीं होना?

सादी-कार्यकर्ताओंको यह कहा जाता है कि वे चरखेके साथ बारीबरके घरोंमें प्रवेश कर। बारीगरोंको घिता हैं। जुनमें ग्रामोद्योगी जावना जायत करें। स्वच्छता आशाय और जुनक रहन-सहनम सुचार करे। पर सचकी नीतिके अनुसार कार्यकर्ताकी हासन ता यह है कि सादी-मुत्पादनक सन-देन और जिमाब-किताबक कामसे जुने पुरमत ही नहीं। रात-दिन तन-मनम मचका काम करने हुजे यदि बारीबरके घरोंम वह मुपारफता काम नहीं कर सता ता जुनम कार्यकर्ताका मान चिनता होत रेंग ? यह क्या करे ?

मु — प्रत्य अज्घा है। सादी-कार्यकर्ताका शारा नमय यदि सादीम ही जाना है तो वह न जुनरे ग्रामोद्योगोंको नमान नकेपा

न ग्राम-सुधारको। तब तो दूसरे बुझोगोंको देखनबाध्य बन्ध सेवक होना और ग्राम-सुधारका तीव्रत। मेरा कुछ कमाय है वही कि सुस्पष्टस्थित ग्राममें जोक ही सेवक तीनों काम देखेगा। जैसे चाही कामके लिये सामान बाटमा सूतका लेन-देन करना चाही देखना बादि। जिसमें दो बच्चेसे ज्यादा जाने नहीं चाहिये। ग्रामोद्योगोंमें मुससे भी कम। और बाकी समय ताजीम और ग्राम-सुधारमें कामगा। बीसा होता नहीं है, क्योंकि चाही-सेवकोंका समय लोगोंको दातनेका काम समझानमें और फाकतू केकिन चाहीके ही कर्मोंमें जाता है। जैसे ही ग्रामोद्योगोंका। यह ठीक है कि जब समय आया है, जब चाहीका बाजार बहु बिबर पैदा होयी बही प्रायः होया। और ग्रामोद्योगोंका भी बीसा ही होगा। तब तो चाही-सेवक चाहीका दूसरे ग्रामोद्योगोंका और सुधारका भी काम करेगा। आज तो चितना ही कहा जाय कि ये तीनों काम परस्पर-विरोधी कभी नहीं हैं। योग्यताके मुताबिक जेक-दूसरेके साथ जुद्ध मिल ही जाना है। यह काम कबिमतासे नहीं होया स्वामाधिक्यासे होना। वस्तुस्थिति बीसी है मुसके लिये ये रिश्वीको बाद लेना नहीं चाहता हूँ। मेरे पास गुप्त-दीपकी गुच्छा करनका सामान भी नहीं है। वर्तमान स्थिति स्वामाधिक-ही कमती है। हमारी मुर्ति जहाँ तक जा सकी है ययी है। मुसके विकासके लिये ही विद्यालय निकला है। मुझमें से पता चल जायगा कि तब प्रवृत्तियोंका सम्मिलन कंठे हो सकता है।

सैबाधाम १५-८-४२

हरिवनसेवक १-५-४२

सूत-मापका रहस्य

मे देखा है कि सूत-मापके बारेमें अपनी कल्पना छात्रियोंको मे पूरी तरह समझा नहीं सका हूँ। यहाँ समझानका प्रयत्न करता हूँ। धातुके सिक्के या कागजके नोट सच्चा माप नहीं हैं क्योंकि धुनकी कीमत हरिविध है। पाँच रुपयेका नोट जेब पीसका भी कामका दुफड़ा नहीं है। मुस पर सरकारी मुहर है जिसलिसे मुसकी कीमत है। फिर भी यह माप या बीसा माप बड़े पैमाने पर व्यापार करनेके लिये आवश्यक है। छात्री और अन्य छात्रोंकोकि पीछे मुस्ती कल्पना है। हम बड़े पैमाने पर व्यापार नहीं चाहते हैं। हमारी दृष्टि-मर्यादामें छान काप देहातोंमें से कोई एक गाँव है। हम मुस देहातकी स्वतः भता बीसी चाहते हैं बीसी छान साक्षरी और छारे बगलकी। जिसलिसे हमारे देहात कमसे कम छाने-महनमें वषासम्भव स्वावलम्बी होने चाहिये।

मैंसे देहातमें पारस्परिक व्यवहारके लिये धातुके या अन्य किसी इजिप्त मापकी आवश्यकता नहीं ही सकती है। हमारा माप तो कोई बीसी देहाती चीज होनी चाहिये जिसे हर कोई बना सकता है जिसका आसानीन संग्रह हो सकता है और जिसका नाम हर रोज बखलता रह्यो है। बीसी वस्तु क्या हो सकती है? साबुन नहीं लक नहीं सरकारी नहीं। जिस तरह मिलने-जिनने छात्री सूत यह बताया है। मुझे सब अनुभव कर सकते हैं। मुसकी हमेशा जबरता रखी है। मुसका संग्रह भसीमांति ही संजना है। अगर सूत-माप हम देहातोंमें शान्ति कर सकें तो देहातकी बहुत भूमिति कर सकेंगे और वे सीधेसाधे स्वावलम्बी बन सकेंगे। सूत-मापके सभी नाम अनुमानका यह प्रयत्न नहीं है। मुसका अर्थ क्या है और यह कैसे नाम बरेपा यही बताना है।

जिसके लिये एक दुबानकी आवश्यकता रहती है जिसमें देहातोंके लिये अनुपयोगकी चीजें मिल सकें। यह बात निरपवाद है।

चाहिये कि देहाती भुस दुकानसे कोबी भी बस्तु सूत बकर ही करीब सड़ें। जिसका परिणाम यह होगा कि भुस दुकानसे मास केनके किच कोपोंको सूत काटना ही होना। दुकानमें समुक्त बाठिया ही और समुक्त मापोंमें ही सूत लिया जायगा। जिसकिन्हे देहाती को सूत कर्तने यह बन्धी तरहसे बाधा हुआ होगा। और क्योंकि सूतसे बनेक चीजें करीबी या सख्ती है जिसकिन्हे सूतका ओर बाधा भी नै मने नहीं जाने देंगे। सूतकी प्रतिष्ठा ओकाओक बढ़ जायगी। सूतके बरजेमें जो मास मिसेबा वह बन्धा होगा। महुया नहीं होगा। ओर बन्धा भी भुस दुकानसे भिर्य होकर मास करीब सकेना क्योंकि बैता रसा सूत दुकानमें नहीं किया या सकेना जिसकिन्हे भारतमें जिस कामके लिखे ओक सूत चीकरीकी आवश्यकता होवी जिसका काम सूतका माप बाचनेका होगा। सूत पैदा न हो बाव जिसकिन्हे भुस कागज या अन्य किसी वस्तुमें रखनेकी आवश्यकता होगी। चीकरीके कागजमें बन्ध किया हुआ सूत दुकानबाके ओर भुसकर ले लेंगे।

चीकरी और दुकानदारका सम्बन्ध बदला-सुख पैसी संस्थाके साथ होन पर सूत मित्य सबके बफ्तरमें जायगा। वहासे बुननेवालेकि हाथोंमें।

बैसी दुकानमें नुकसानकी पुजाबिल नहीं है। वस्तुओंके रामोंमें बहुत बट-बट होतकी सम्भावना नहीं होयी। दुकानमें बैसी ही वस्तु करीब-जरीब रखी जायगी जो देहातमें ही निक सके। बैसी वस्तुओंका विस्तार रफ्तार-रफ्तार बढ़ता ही खैगा।

जिस योजनाम प्रत्येक घर टकसात जन पाता है और जिसमें बाहिय बुनन वीधे (सूत) बना मफता है। साफ है कि बैसी दुकानोंमें मापका पदार्थ जिससी पदार्थ नुकसानकारक पदार्थ नहीं निक सकने। जिसकिन्हे सुनता सम्बन्ध अता तक बन सके पवित्र होना।

कस्तिनोंसे रकम काटनेकी मर्यादा क्या हो ?

प्र — कस्तिनोंको भी जानबानी मजदूरीमें हैं मुझे खारी देनेके लिये जो रकम काट ली जाती है उसका परिमाण कितना हो जिस बारेमें कच्ची तराईके विचार प्रपट लिये जाते हैं। कुछ बीसा मानते हैं कि कारीगरोंको खारी देनेका यह तरीका जेक प्रकारकी अवस्थाही है। कारीगरोंको खारी पहननी चाहिये बीसा प्रचार अवश्य किया जाय मगर बुनकी कमाजीमें से कुछ हिस्सा काटकर जमा रखनका तरीका ठीक नहीं है। कुछ यह कहते हैं कि चरखा-संभरने कटाबीकी करें जाम-बूमकर बढ़ाबी है और यह दृष्टि रखकर बढ़ाबी है कि कारीगर काजिमी तौर पर खारीभारी बनें। जिसलिये निश्चित मर्यादा तक जिस प्रकारकी रकम काटकर खारी देना अनुचित नहीं समझना चाहिये।

यह मर्यादा कितनी हो, जिस बारेमें फिर मतभेद है। कोबी कहता है कि यह मर्यादा कारीगरकी कमाजीके १२॥ प्रतिशतसे ज्यादा न हो कोबी कहता है २५ प्रतिशत हो, और कोबी कहता है कि कटाबीके काम अधिकसे अधिक कपड़ोंके—खारीक—ही रूपमें बुकाये जायें। संभरका मुख्य कार्यसंभारन-स्वाधर्मेव है। कुछ ठर पड़नेके लिये अच्छा तो यही है कि संभ कटाबीका काम यह समझकर करे कि वह रोटी देनेके लिये नहीं बल्कि कपड़ा देनेके लिये ही है।

जामकल बनामके काम बढ़ते ही जा रहे हैं। कटाबीकी करें यही है जो साल या दो साल पहले जारी थी। कस्तिनकी कमाजी तो बढ़ी नहीं जेक अर्थम तो यह घटी ही है। फिर भी पारीके लिये भी जानेबानी कटोनी जारी ही है। अब तो पूजी जमा करनेके लिये कारीगरों पर और बढ़ती खारी दजी है। यह तो चरखा-मचके जीवन-भेदनके विधानका मजाक हो रहा है, बीसा भी जेक जयाक है।

आपने प्रार्थना है कि भिगम नीति बरा हो मर्जासि सिंग प्रवासे
आनी जाय भिन बाटेने बानी एष प्रवाशित करके गारोहा कम
करनेबायोहा मागइउन नीतिर ।

न — अगव बाग यह है कि जब कतिनीही मजदूरी बाझी
पत्री तब ओक ही गपान रद्दा बा कि जिनको कभी लम्बी मजदूरी
नहीं मिली, मुनको यह मजदूरी देना बरणा-अब जैमी पारमासिक
संस्वारा बर्न होना है । बरणा-अबरी हुन्नी गानी पदुनबायोके तिजे
नहीं बरव-स्वावपम्यन करनेवालोंके तिजे नहीं लेकिन मजदूरीके
गारी बनानेवालोंके तिजे भी मुनमें भी कतिनीके तिजे । बिबार
अपी यह भी कि काउनका नाथ करीफाबा है और मुहें बप्पा भिने
तो मुनपरी मिट्ठमें कुछ बरव भिल मल्ली है ।

जब अगर कतिनाकी मजदूरी बाझी है, तो यह मजदूरी लमी
बड़ पाटी है जब कि सभी लारी पहनें बप्पा सबको नाउनना
बप्पा नदी भिल एवठा । बीहे ही लीयोको बरव देनके तिजे बरव-
अब जैमी संस्वारी आकस्वाता नहीं हो सरती थी । अगर सबको
लारी पहननी है तो कतिनीको तो पहननी ही है । कतिने लारी
न पहन और हम मुहें मुनकी बांके बिबा भी ज्वाहा मजदूरी देने
रहे तो यह निचक दान ही हो पायना । दान बरणा-अबना भ्येव कभी
नहीं बा । जियलिते बीहे ओक तरफ कतिनीही ज्वाहा मजदूरी देना
हमार बर्न बा बीहे ही दूसरी तरफ मुहें और मुनके परिवारको
लारी पहनावना भी बर्न बा । जिय दूसरे बर्नके बाकमके तिजे हम
कतिनीके अकल्प ही यह कह सकते हैं कि मुहें जो ज्वाहा मजदूरी
मिलनी है मुसका प्रथम मुपयोग तो मैं लारीका बर्न निजाकनमें करे ।

लेकिन हम बीहा करनेमें सफल नहीं हो सकते थे जिसतिमें
हमने मध्यम मार्ग ग्रहण किया । जिसना आगे बा हमने थे मुठना
आगे बडे । हमारे पास किसीकी मजदूर करनेका साधन नहीं बा न
हमन रना है न भविष्यमें रक्ता है । बरणा-अब अहिंसाका प्रतीक
है और अहिंसाका बडा प्रयोग है । जिसके मूलमें सुदृढम स्वावपुडि
है । जिनके नाथ हमेबा ही बप्पाय हुआ है मुनको ग्याम देनेकी चेष्टा

है। जिसकिसे हमारे सब निर्णयोंकी जड़में सुष्ठुतम ग्यायबुद्धि होनी चाहिये।

जिसका याद रखा जाय कि हमारा ध्येय तो हर कतिनको अकेले अकेला अकेला ध्याना दिखानका है। जिससे हम दूर पड़े हैं। वहां तक पहुंचनकी हमारे पास सामग्री नहीं है। हमारे बीमार जैसे नहीं हैं कि जिनसे कतिनोंको अकेले अकेला अकेला ध्याना दिया जा सके।

महंगाबीके जिन दिनोंमें हम अगर कतिनोंको ज्वाला से सके तो बेनेका बर्न होता है। जिसका निर्णय तो चरखा-खारपी और अनुमती ही कर सकते हैं।

सब निर्णयोंमें विवेककी तो आवश्यकता है ही। अगर विवेक कहा है कि कतिनोंकी मजबूतीकी वजहोंमें से जूझें अकेलेके खाली पहलानेके बिना हम पैसा नहीं काट सकते हैं तो हरगिज न काटें कतिनोंको अपनी और अपने चरवाकोंकी आवश्यकतासे अधिक खाली केनी पड़े वैसे कटींगी हरगिज न की जाय। अर्थात्, कतिनोंको कुटुम्बीजन समझकर लेना है। जूनके बजानका दुरुपयोग हम करी न करें। जूनकी आवश्यकताओंको समझें और समझकर पैसा जुचित करने पैसा करें।

संवाधान २०-५-४२

हरिजनसेवक ११-५-४२

‘सर्वोदय’

हिन्दी भाषा-प्रेमी जानते ही हैं कि सर्वोदय मासिक बरबस निकलता है। जिसके संपादक भी काका कासैलकर और भी बाबा बर्माधिकारी हैं। वैसे तो सबमूख तीन हैं क्योंकि भी किशोरभाऊ भी प्रायः प्रति अंकमें लिखते हैं। जिस मासिकका अद्वेष है, सत्याग्रह-साहसकी साक्षिक बर्मा करना और मुसके घुसलम स्वका प्रचार करना जिससे स्वका — बसंतमासका — बुरा होवे। पिछले बार वर्षसे यह मासिक निकल रहा है, लेकिन प्रतिवर्ष करीब दोसे तीन हजारका बाटा पड़ा है। जिसमिसे अब यह प्रश्न मुठ कहा हुआ है कि क्या जिसका बाटा सहकर भी यह मासिक बचाया जाय? कभी निबोकी राय है कि बाटा मुठाकर भी सर्वोदय जारी रखा जाय। कभी कहते हैं कि अब मुसकी नइ मुसका चर्च निकलने जितनी भी नहीं है, तो फिर मुसे निकालनेसे क्याबा क्या? जिस दोनों पक्षोंका समर्थन अब इस तक हो सकता है। लेकिन अंक मध्यम मार्ग तो यह है कि ग्राहकोंसे पूछा जाय। ग्राहक जिस बाटेकी बात स्पष्ट रूपसे नहीं जानते हैं। अगर वे सर्वोदय का निकलना आवश्यक समझते हैं तो प्रत्येक ग्राहक कमसे कम अंक और ग्राहक बना दे सभी बाटा मिट सकता है। बनी करीब ९ ग्राहक हैं। दो हजार होनेसे बाटा मिटेगा। जो ग्राहक नम ग्राहक नहीं बना सकते वे अगर बनी हें तो अंक या दो ग्राहकोंका बना भेज सकते हैं। कुछ विज्ञान किन्तु मुस मागतबात लोग रहा ही करते हैं। वे बना दे ही नहीं सकते। यदि मुसका बना बनाने कुछ सज्जन मित्र कार्य तो मुसको सर्वोदय पहुच सकता है। हरिजनसेवक में जिस बातका बास मुसके करना बास मतलब यह है कि जिससे सर्वोदय के ग्राहकोंके असावा दूसरोंकी भी घाटेका पता चक सकेगा। सर्वोदय की नीति निम्नकुछ हरिजन

की ही है। लेकिन सर्वोदय में हरिजन की नीतिका राष्ट्रीय विवेचन किया जाता है और वह तटस्थताके साथ। जैसी कौड़ी बात नहीं है कि सम्पादकोंको हरिजन की नीतिका अनुसरण करना ही चाहिये। वहां तक मुनकी मुछि जा सकती है, वहीं तक वे हरिजन की नीतिका प्रचार करते हैं। और क्योंकि प्रायः वे सर्वोदय को व्यापकपिठ राजनीतिसे अलग रखनेकी चेष्टा करते हैं अतएव हरिजन यदि बाहरेमें पड़ जाय तो भी सर्वोदय बच जाय और मुसके मारफ्त कोनोंको कुछ तो कुछ भिजा करे, जैसा भी लोग सर्वोदय निकालनेमें रहता है।

सेवाश्रम ४-७-४२

हरिजनसेवक १२-७-४२

१६५

मेक चेतावनी

मेक चेतावनी देता हूँ। बिकरी पुनिया केकर कातनेकी जाइत छोटी है। अन्तमें वह जाइकी मुकसान पहुँचायेगी। जब तो तुनाईकी बीबके बाद पुनी बना लेना आसान ही मया है। बिसे सब चीज हैं।

हरिजनसेवक २६-७-४२

‘छावी पैदा करो’

जैसे अनाम पैदा करो वही पोषणा हम चारों ओरसे पुनर्ज
 है, वैसे ही छावीके बारेमें भी समझिये। अगर हम छावी पैदा न
 करेंगे तो करोड़ोंको मंगा रहना पड़गा जैसे कि अगर हम अनाम
 पैदा न करेंगे तो करोड़ोंको मूर्खों मरना पड़ेगा—और भुनबी
 मृत्युसंख्या कुछमें होनवाली मृत्युसंख्यासे बहुत अधिक होगी। पर
 जितना ही होगा कि कुछमें लोभ नाम-बूझकर मरते हैं, और बीर
 कहलाते हैं। भूखसे मरतवालोंको रोखी याद तक न करेया और
 न मरेंगे तो केवल हमारे अज्ञान और आत्मिक कारण।

कपड़ेके न मिलनेसे हम मरेंगे तो नहीं लेकिन पैदा रहना भी
 तो हम पसन्द नहीं करेंगे। यह कुछ आगे बढ़ा तो भिक्षे चलनेवाली
 नहीं। वे तो छद्मजीका सामान पैदा करेंगी।

तब छावी कैसे पैदा हो? मैंने तो कहा है कि जिस वस्तु
 पैदा होकर नहीं लेकिन बार-बार चलने चलाकर सूत पैदा हो सकता
 है। प्रत्येक क्षणका हम हिसाब करें और कुछका अनुपयोग करें तो
 कपड़ोंका बाटा हो ही नहीं सकता है। चूंकि जैसे सूतके शान्त्यमें
 प्राप्त होतेसे वह मजदूरीके सूतसे सस्ता ही होता जिसलिसे आ
 भी अपेक्षाकृत सस्ती ही होगी।

इतिवृत्तसेवक २-८-४२

चरखा-अपन्ती

गांधी-अपन्ती जेक बहाना है सच्ची बात तो चरखा-अपन्ती ही है। चरखा न होता तो धायप अपन्ती ही न मगानी पड़ती। मगानी पड़ती भी तो मुसका महत्त्व न होता। बरबर हेतुके अनुपयोगी अपन्ती मनानेमें तो मैं कुछ छात्र नहीं देखता फिर वह चले ही रिस्तेबारों या मित्रवर्गका निषेध आम्नोस्सब ही क्यों न हो। लेकिन गांधी-अपन्तीके बहानस चरखा-अपन्तीका सुयोग हुआ तो जिसमें हेतुके बड़े और व्यापक होनेके कारण अपन्ती सुपयोगी वस्तु सिद्ध हुयी है।

चरखा-संघने अपन्ती मगानका निर्धन कर लिया है। मुसका कार्य खादीके सिन्धे बना विकट्टा करना सूत कटवाना व सूत विकट्टा करना छोड़ा। जिसके सिन्धे चरखा-संघके सामने नारनबास गांधीका मुसाहत्त्व है ही। व कभी कपोसि सूत और बन्देकी रकम विकट्टा करनेकी प्रतिज्ञा करके कार्य कर रहे है। प्रति वर्ष मुन्हे मुत्तरोत्तर सफलता मिलनी जा रही है। कोभी बजह नहीं कि जैसी ही सफलता चरखा-अपन्ती न मिले। अगर कुछ संकल्पवाले कार्यकर्ता मिल सकें, तो सफलता अवश्य मिलनी चाहिये। खादीके बगैर जापोंके सिन्धे भंगे रहनेका अवसर आ सक्ता है। जैस अवसरको टाँगका कार्य अगर कोभी कर सक्ता है तो वह चरखा-संघ ही है।

संघके जिस धुम-साहसमें सब लोग मदद देंगे जैसी मैं आशा करता हू।

संभाषाम २२-७-४२

हरिजनसेवक १-८-४२

नैसर्गिक उपचार-गृह

पाठक जानते हैं कि डॉक्टर बीनसा महेताके चिकित्सक में मैं अभी पहली बार पत्रके साथ इस्ती बना हूँ। मुझमें शर्त यह है कि जिस बरखी बनवरीकी पहली शरीरके यह संस्था चिकित्सकी मिटकर परोबोकी बने। ऐसे पुरा-पुरा बना तो नहीं है। मैं बाहर रहा। बल्कि मेरी ही थी जिसमिसे फेरकरका काम टंका रहा है। मुझे आभा तो है कि मैं जिस कापके जिने जिस भासमें पूना जामूना और कुछ तो कर सकूँ। मेरी बाधा यह रहेगी कि चिकित्सकी बीमार बाबें तो वे ऐसे पेट भरकर हैं। फिर भी बरीबोंके साथ जेठ ही कमरेमें रहें। मुझे विश्वास है कि ऐसा करनेसे वे ज्यादा लाभ भुक्तियेंगे। जो जिस तरह नहीं रहना चाहते हैं। मुनकी पूना जानेकी आवश्यकता नहीं है। संस्थाके सिवा यह तो आवश्यक है ही। बरीबोंके बादीय-गृहमें मुनकी तबीयत अच्छी करनेकी कोशिस करनेके बजाया मुझे अच्छे बीसे रहना तो भी बठाया जायगा। जान माना जाता है कि नैसर्गिक उपचारमें बहुत खर्च होता है। मामूली बीस या डॉक्टरकी बजाया खर्च मुठसे कम होता है। अगर यह बात सही सिद्ध हो तो मैं अपने प्रयत्नको अपने समझूँ। लेकिन मेरा विश्वास जिससे कुछटा है और अनुभव भी जो कुछ है जिससे मुक्त्य ही है। नैसर्गिक या कुदरती बीसका खर्च है कि यह बरखीके शरीरकी संभाव तो लदे, अगर जितना ही काफी नहीं। देखने को देखी है मुझे भी पहचाने और मुझे किने भी मुफ्त-चार बतावे।

यह उपचार तो रामनाथ ही है। यह रामनाथ रहा है। रामनाथका क्या खर्च है, मुनकी क्या विधि है, तो जान नहीं बता सकता। जितना ही समझा कि बरीबोंकी बजायी बहुत फिर नहीं रहती। वे वी ही मरते हैं। अज्ञानके यह भाव तो भी नहीं कि कुदरत क्या भिन्न होती है। अगर पुनर्में यह प्रयोग अच्छी तरह बका तो

बुद्धिजीवियोंकी ओर सुनिश्चितता या विश्वासपात्रता कायम करनेका डॉक्टर चीनसाका स्वप्न सिद्ध हो सकेगा। जिस मगीरम कार्यमें ये हिन्दुस्तानके अपने बुद्धिजीवी तबीयों (चिकित्सकों) की मदद चाहता है। जिसमें ऐसेका साहज तो हो ही नहीं सकता। बहरहा है सेवानामसे नरीयोंका विश्वास करनेकी। जैसे बुद्धिजीवी तबीय काफ़ी संख्यामें मिलें तभी काम कामे बढ़ सकेगा। तबीय कहने मात्रसे कोई तबीय नहीं बन सकता। वह सच्चा मेहनती सेवक होना चाहिये। जिसको कुछ अनुभव-ज्ञान है, मुझे अपने ज्ञान विश्वासिकी प्रेरित प्रेरित प्रेरित चाहिये। जिस छतोंको ये निष्कर्ष मानूँ या मुझका मुत्तर नहीं दिया जायगा। पाठक समझें कि हरिजनसेवक के निष्कर्षसे सेवानामका धर्म बढ़ा है। जिससे निष्कर्षोंकी अठ निम्नकी बहुत कम सुझावित होगी।

बर्षा जाते हुये रेलमें ५-२-४९

हरिजनसेवक १ -२-४९

१६९

प्रदर्शनी कसी हो ?

कापेसका अभिप्रेतन दो तीन मासमें होना संभव है, जिससे सामान्यतः वह प्रश्न भूटता है कि दिहानी बुद्धिसे जुड़े केसा होना चाहिये ?

दिहानी बुद्धि ही हिन्दुस्तानमें सही ही सचती है—अगर हम चाहते और मानते हैं कि दिहानीको तिके जीना ही नहीं बल्कि मजबूत और समृद्ध बनना है। अगर वह सही है तो हमारी प्रदर्शनीमें पहरी चीजोंको और आहम्बर व आहोरात्रासीको स्थान नहीं हो सकता है। पहरेमें जो सेल-समावे होते हैं उनही जकरल नहीं होनी चाहिये। प्रदर्शनी बिनी हारमन व समारा बननी चाहिये व वैसे वसा करमरा साधन आहारिकी निम्ने आहिरनवरके निम्न ही कभी नहीं। वह बिनीया नाम नहीं होना चाहिये। तभी तथा अन्य सामान्योपयोगी चीजें भी

मही लेबनी चाहिये। प्रदर्शनीको सिरा पानेका स्थान बनना चाहिये रोचक होना चाहिये देहातियेकि सिमें बँसा होना चाहिये कि जिससे देहाती घर छोटकर कुछ-न-कुछ बुधोग सीखनकी आवश्यकता समझ लें। हिन्दुस्तानके सब देहातोंमें जो दोष हैं मुन्हें बतानेवाला तथा नून दोषोंको कैसे दूर किया जाय यह बतानेवाला और ग्रामोंमें भाये से ज्ञानकी प्रवृत्ति शुरू हुई तबसे आज तक क्या प्रगति हुई सो बतानेवाला स्थान होना चाहिये। जिस प्रदर्शनीको देहातका जीवन कलामय कैसे बन सकता है, सो भी बतानेवाला स्थान होना चाहिये।

अब देखें कि जिन एतोंका पालन करनेवाली प्रदर्शनी कैसी होनी चाहिये

१. वो देहातकि नमूने होने चाहिये — जेक देहात आज है वैसा और कुछ-न-कुछमें सुधार होनेके बादका। सुधरे देहातमें स्वच्छता होनी बरकी एतेकी देहातके आसपासकी और वहाँके खेतोंकी। पशुओंकी हाकत भी बरानी चाहिये। कीनसे बचे किस प्रकारसे जायदगी बढ़ावे है बित्पावि बाटें मकड़ों चिन्नों व पुस्तकें बरानी बाद।

२. सब तरहके देहाती बुधोग कैसे बलमें जायें नूनके सिमें बीजार कहाँ मिलते हैं वे कैसे बनाये जाते हैं, यह सब बताना चाहिये। सब तरहके बुधोगोंको बलमें हुये बताना जाय। छाब-छाब मिम्व मिम्व वस्तुमें भी बरानी चाहिये

- (अ) देहाती बापसं बुराक
- (आ) मधोखेत्र और हाब-बुधोगक मुकाबला
- (इ) पशुपालन-विद्याका पदार्थपाठ
- (ई) बच्चे पाठालोंकि नमूने
- (उ) कलम-विमान
- (ए) जनस्पति-बाब विरुद्ध एसायनिक बाब
- (ऐ) पशुकी बाब हठी बित्पाविके बुधोग
- (ओ) देहाती संगीत देहाती बाब देहाती नाट्यप्रयोग
- (ओ) देहाती खेकनूर, देहाती बचावें व व्यादाय

- (अ) नजी लासीम
- (ब) बेहाली बीष
- (क) बेहाली प्रभुति-गृह

आरम्भमें बटाबी हुमी नीतिको लयासमें रखकर जिसमें जो बृद्धि हो सती है, सो भी जाय। जो मन बटाया है, भुने भुसाहरण-स्वरूप माना जाय। जिसमें मने भरसेसे आरम्भ करके बितन बेहानी बुधोग है, वुन्हें पान-बुझकर नही बटाया है। भुन सब बुधोमके सिवा प्रबधनी निकम्मी मानी जाय।

मशाम बाटे हुजे दुनमें २ - १ - ४६
हरिजननकर १ - २ - ६६

१७०

हिन्दुस्तानी धर्माग्र्य अंग्रजी

हिन्दुस्तानीमें बिनी हिन्दुस्तानीको नजरन रैन ही सवनी है? सवदुनकी भाषा बाह्यनवांस डरती है कि बुनकी हिन्दीको नुबसान पहुचगा। भुर्दु बोझनवांस डरती है कि आरमी-आरबीमय भुर्दुको। दोलीका डर निरम्मा है। प्रचारमें भाषा नही पीछली। असा होना ना बालागुरु या बालेदुजो को जननाम स्वान मिलना। अचिन असा नही हुआ। बन्द लीगोदिक आधुनिक भी बिनी भाषाको स्थान नही मिलना। लेकिन जो लोग बाकिनाकी बेहनुती नरणील शाहगिरि व्यंग्यानी है, बुनकी भाषा चलनी है और वचनकी बननी है। प्रयास करना हमारा काम है। लाल बिमि अनाथन बनै बुनकी भाषा बन नवनी है। गोवि अग्रजी ठेककी भाषा है ता भी वह एल्भासा नी बन ही नही बननी। अगर अग्रजोका राज्य नर तक गुरु और बाद है, तब तक एल्बासा है ता वह बुनके अनाथोकी भाषा उबर हीनी, लेकिन आम जनताकी नहीं नही। और बुद्धि अमलनार लीग राज्य-

ज्याँ होंग और छातीगका काम बंधेजोंके हाथमें खेगा जिसकिसे प्राप्तीकी मायाय कंभाक बनती धार्यनी । स्वर्गीय लोकमायाने मेक रक्ष कहा बा कि बंधेजोंने प्राप्तीय भाषाजोंकी सेवा की है । यह बात सच्ची थी । मेक रूप एक मुनकी यह करना बा । लेकिन प्राप्तीय भाषाजोंकी तरफकी करना मुनका काम नहीं बा न वे कर सकते थे । यह काम तो कोफनायकोंका और कोर्गोंका ही है । अगर वे अपनी मायुमायकी मुँह — जैसे कि घूम रहे थे और भाव भी कुछ घूम रहे हैं — तो लोग कयाक रहेंग ।

अब तो हम जानते हैं कि बंधेजी राज्य बहाधिकृत नहीं । राज्य किसी तरह यह अवय ही जानना । वे खुद यह कहते हैं हम भी मानते हैं । जैसी ह्यक्वमें हमारी पण्डभाषा हिन्दुस्तानीके सिवा और कोन्ही ही ही नहीं सकती ।

जानकी हिन्दुस्तानीके दो रूप हैं हिन्दी और बुरू । हिन्दी नामटी लिपिमें लिखी जाती है । बुरू बुरू लिपिय । मेकका सिचन होता है संस्कृतसे दूसरीका बज्जी-धरसीधे । जिसकिसे जान तो दोनोंको रहना है । दोनों मिक्कर ही हिन्दुस्तानी बनेयी । आदिच्छा मुसकी क्या सकत होनी हम नहीं जानते न कोन्ही कह सकता है । जाननेकी बरुछ ही नहीं । ऐसीस करोड़से अधिक लोग भाष हिन्दुस्तानी बोलते हैं । अब आबादी तीस करोड़की थी तब हिन्दुस्तानी भाषा बीसने बालोंकी सक्या २३ करोड़ थी । अगर हम बालीस करोड़ हुने हैं तो दोनों रूपोंम बोलनेवाले अधिक होन चाहिये । तो कुछ भी हो, पण्ड भाषा जिसीम है । दोनों बहनोंको आपसमें समझा नहीं करना है । मुकामता तो बंधेजीम है । मुसमें मेहनत कम नहीं । हिन्दुस्तानीकी कच्छीसे प्राप्तीकी भाषाजोंको बचना ही है क्योंकि हिन्दुस्तानी कोर्गोंकी भाषा है मुदटीअर पण्यक्याजोंकी नहीं । जिस पण्डभाषाके प्रचारके सिधे में बलिप गया बा । वहा कल एक हिन्दी ही लिपिका नाम रखा बा । अब नाम हिन्दुस्तानी हुआ है । बीड़े ही महीनोंमें बहुतसे लखक-लखकियोंने दोनों लिपिया सीख ली है । मुनको मेन प्रमाणपत्र भी दिव । वहा भी चटका तो लिपिका नहीं लेकिन बंधेजीका है ।

जिसमें राज्यकर्ताओंका बोध भी नहीं। हम ही मंजरीका मोह नहीं छोड़ते। यह मोह हिन्दुस्तानी-भारतमें भी था। अब व्यापार रस्ती जाती है कि यह मिटेगा। केसा भी हो दक्षिणके प्रायोंमें काम बहर हुआ है। लेकिन जिस जगह हमें पहुँचना है, उसे देखते हुये तो जमी धीरे बहुत-कुछ करना होगा।

सेवाग्राम जाते हुये रेलमें ५-२-४६

हरिजनसंवाक १ -२-४६

१७१

पशु-पालन

बर्धम जो केन्द्रीय गोसंरक्षण-सम समता है वह स्वर्णीय जपना पालनीकी अन्तिम पुति है। जूनकी लोकीपयोगी प्रवृत्तिया अन्तर्गत थी। बर्धमि वन समानता मोह जूनकीन काह रखा था। जो कुछ मन समारो व सो मंगलसम समानता छिज। ११ करपरीको जूनकी पांचवी पुष्पनिधि थी। जूनके अनुपायियों और साधियों मिश्र पुष्पनिधिम सम समानतापालनीकी अन्तिम प्रवृत्तिवा विचार करनेमें दिताया और मिश्र तरह निधि मनजी। मर जपना है कि करने केरलक बर घण पूर भी वे लछ-न-कुछ कोसिवा काज कर रहे थे। गोपुरी मरप क्षम भी जूनकीन समानता था। जूनकी समाधि गोपुरीम ही है। और जूनका समा भी बरी हुआ। गोपुरी समानता प्रयोग विचार-पूरा हुआ है और योगधाम जा पुष्पनीम रहा है वह सेवा समानता स्वर्णीय भी रखा। गायरो हिन्दुमात्र समानता समानता है और वह समानता है भी। मर जपना समानता समानता समानता समानता है — मर जपना समानता समानता है — और मर प्रयोग ठीक भी है। यह हमरी बात है कि पश्चिम समानता गायका या जाते हैं। लेकिन वे भी मनो है कि मनुष्य-जीवन जा मन प्रामी हिम्मा लेने है जूनका समानता समानता समानता है।

बयर गांवके कुछ मनुष्य-जीवनका चमत्कार मसंभव नहीं, तो मुस्लिम बयर है। जिस गीरीबाके भीतर पशु-शासन रहा है। यह पशु-शासन हमारे हिन्दुस्थानमें बड़े मारका प्रण है। और यह दुबकी बात है कि जिस मुस्लिममें बापकी शक्ति होती है, मुगी मुस्लिममें मुठ पशुकी बेसमाज नहीं की जाती। मुठको कांते नहीं है तो भिरेबाते छाते है। बात यहां तक पहुंच गयी है कि आज हिन्दुस्थानके करोड़ों पशु हिन्दुस्थानकी भूमिमें भारस्व माने जाते हैं और मुठको हमारेकी संस्कारमें कलक करके मार कम करनेकी बात भी चमकी है। जैसी हस्तमें जेक जमनाकाकमी क्या कर सकते थे? लेकिन अब तो वे भी नहीं है।

पशु-शासन व्यापमानवे नहीं हो सक्ता। मुठके सिधे पहर जानकी, अन्ध्यामकी रसायकी आवश्यकता है। कटीकों लवा भिक्तून करनेमें बाधित्य नहीं है लेकिन पशु-शासन कैसे करना मुठका मुठ जल हमारेकी बीवों तक कैसे पहुंचाना और कैसे मुठका समझ करना जिस सबकी छनरीनमें और बीठे कामोंमें हस्त कार्य करनेमें सक्ता बाधित्य रहा है। आज होना है मुठका। बनिक्पर्व बन किसी-न-किसी तरह कमा लेता है और मुठमें से दो-चार कीकीका शान करके शास्त्रीय ज्ञान-विहीन जोबकि मारफ्त नायकी बोधासा बनाकर अपने दिक्को बोला देता है कि पुष्पका काम कर लिया। जित बुटियाका कर्तन जमनाकाकमीने कर दिया वा और बिन्हीं दूर करनेके सिधे वे अक योजनाका मंगल कर रहे थे बिचनेमें यगहूतने मुठकी बुल किया।

स्वराज्य पानेके बास्ते जितनी शक्ति बाधित्य जिस शक्ति समस्याकी हक करनेके सिधे बापका मुठमें भी अधिक शक्तिकी आवश्यकता है।

संवाधान १-२-४६

हरिजनसंवादन १३-२-४६

सवाल-जवाब

स — दूसरेसे बातचीत करते समय भस्तिष्क द्वारा कठिन कार्य करते समय अथवा अचानक थकड़ाहट आदिके समय भी क्या हृदयमें रामनामका जप हो सकता है? अगर जैसी स्थिति भी काम करते हैं तो कैसे करते हैं?

ज — अनुभव कहता है कि मनुष्य किसी भी हालमें हो सोता भी क्यों न हो अगर बाधत हो गयी है और नाम हृदयमें हो गया है तो जब तक हृदय चकता है तब तक रामनाम हृदयमें चकता ही रहता बाह्य। अन्यथा यह कहा जाय कि मनुष्य जो राम नाम लेता है वह उसके कण्ठसे ही निकलता है, अथवा कभी-कभी हृदय तक पहुँचता है। लेकिन हृदय पर नामका साक्षात्कार स्थापित नहीं हुआ है। जब नामने हृदयका स्वामित्व पाया है तब जब कैसे करते हैं यह सवाल पूछा ही न जाय। क्योंकि जब नाम हृदयमें स्थापित होता है तब बुद्ध्यात्मकी आवश्यकता ही नहीं है। यह कहना ठीक होया कि जिस तरह रामनाम जिनको हृदयमें हुआ है और सोम कम होय। जो यकिन रामनाममें मानी गयी है, उसके बारेमें मुझे कोई पट नहीं है।

हरबेक आदमी जिज्ञासामय ही रामनामको अपने हृदयमें संविष्ट नहीं कर लेया। मुझमें जनक परिश्रमकी आवश्यकता है बीरजकी भी है। पारमार्थिको हासिल करनेके लिये बीरज क्यों न हो? नाम तो मुगल भी अधिक है।

ग — क्या हिमाचली किसी कमजोरीके कारण मनको उन्मैह गहरा करते हैं अथवा क्या निश्चय दायम पहुँचाने परमे मनके लिये दिन हाथोंमेंसे गुजरता जाचिमी है? जायत दायम भी दायम मनमें चकनेके लिये क्यों होते हैं? अर्थात् जिन चकनमें प्रत्यक्ष बीरजकी आवश्यकता है साथ कभी गहरा नहीं रहा भूदग हिमाचल आगमन अथवा हृदयमें बुद्ध्यात्म क्यों होय गगता है?

ज — मिरचल बरामें पाहुंचनके बहसे जिसरा बराम प्रसन्नवर्तने किया है, वह करीब-करीब सबको हुला काजिमी है। करीब-करीब कहनेका मतलब है कि पुषजम्मम जिग्हींने साधना की है, लविन को पिढाये मही हुजे बुनको बिस कम्ममें पाठनसे गुजरना मही पड़ना। घात मनमें स्वप्नकेसे खल होते है बिसबा जर्ब भितना ही है कि मन बाहरसे घालत बीपता है परंतु वास्तवमें वह घात मही है। प्रत्यक्ष जीवनमें बिसबा संबंध मही बीपता मनमें बुझका संवरण होता है, बिनका जर्ब मेरी दृष्टिमें यह है कि धारधारतके अन्धारा बी बहुतसी बीजें पड़ी है बिनका संबंध रहता ही है।

उ — सेवाकार्यके कठिन अवसरों पर भयबद्-भक्तिके नित्य-नियम मही निम पाते तो क्या कोभी हर्ज होता है? दोनोंमें बिचको प्रभावता बी जाव — सेवाकार्यको कबवा माका-कपको?

ज — कठिन सेवाकार्य हो या बुझते भी कठिन अवसर हो, तो भी भयबद्-भक्ति मानी उमनाम बन्व हो ही नहीं सकता। बुझना बाह्य कन प्रसन्नवरात् बबलता रहेगा। माका कून्नेसे उमनाम बी हृदयमें अंकित हो बुझा है, बोड़े ही छूट सकता है?

सेवामाम १-२-४६

हरिजनसेवक १७-२-४६

१७३

कुहरती भिक्षाज

कुहरती भिक्षाज या भुपचारता अर्थ है, जैसे भुपचार या भिक्षाज जो मनुष्यके लिये योग्य हों। मनुष्य यानी मनुष्यभाव। मनुष्यमें मनुष्यका धरती तो है, लेकिन अस्वयं मन और आत्मा भी है। भिक्षाजमें सच्चा कुहरती भिक्षाज ही रामनाम ही है। भिक्षाजमें रामनाम काव्य निकला है। रामनाम ही रामनाम भिक्षाज है। मनुष्यके लिये कुहरतीने भुनीको योग्य माना है। कोभी भी व्याधि हो अगर मनुष्य कुहरती रामनाम से तो व्याधि नष्ट होनी चाहिये। रामनाम यानी बीज, पुत्र अस्माह पाँच। बीजवर्क अन्त नाम है भुनीमें से जो भिक्षा ठीक समय भुने वह के लेकिन अस्वयं हार्दिक भया हो और भयाके साथ प्रयत्न ही।

वह कैसा?

तो भिक्षा बीजका मनुष्य पुनरा बना है। भुनीके भिक्षाज दुहे। पुनरा पुनरी पाकी आवाज सेव और वायुका बना है। भिक्षा पाँच धरती जो भिक्षा नके जो है। भुनीके साथ रामनाम चला रहे। भुनीका वह आना है कि भिक्षा होने हुने भी धरतीका साथ हो, तो होन है और हृदयपूर्वक धरती छोड़ है। भुनीकाके अन्त कोभी भिक्षाज नहीं भिक्षा है। भिक्षा धरती अस्वयं बन लके। अगर भी आना ही है। भुनी कोभी नार नहीं लक्षणा। भुनीके लिये रात्र धरती पैदा करनेका प्रयत्न नके। भुनी प्रयत्नका कुहरती भिक्षाज आन आन मर्त्याका ही आना है। भुनीकाके अन्तका लोग पुनरा वर भी नहीं लक्षणा। और भिक्षा अन्तका नहीं वर लक्षणा भुनी कोहे क्यों करें?

पूना, २६-२-४६

हरिवनमेव ३-३-४६

सवाल-जवाब

बेक लतका कारण यह है

त — आप कहते हैं कि विवाह करनेवालोंमें से बेक पत्र हरिन होना चाहिये। आप यह तो नहीं कहते हैं न कि बेक पत्र हरिन ही हो? अर्थात् दूसरे विवाह निषिद्ध है अंसा अर्थ तो आप नहीं निकालते हैं?

ज — यह प्रश्न ठीक पूछा गया है। दूसरे विवाह में निषिद्ध नहीं मानता हूँ। मेने तो आदर्श बताया है, और कुछका अन्त बिटनी घोसवासे ही एक अन्तनी घोसवासे करना अनुचित समझता हूँ।

पूना २४-२-४६

हरिनगिरि, १-१-४६

कामके सुझाव

बेक सम्बन्ध निम्नलिखित हैं

आप जिस वस्तु पुकारते हैं। अन्धकारसे पटा नका है कि आप आगाहान साहबके बोसत हैं। मुनके पास पानी है बीस है अमीन है। किसी तरह नर्तक साहबका पनेपत्रिकम मेंशन भी बहुत बडा है। क्या जिन लोगों काहोंमें अभाव नहीं पैदा हो सकता? क्या मुने पैदा करनेकी प्रेरणा मुनकी आप नहीं है लम्बी?

आपको मुपवासमें विश्वास है। आपने यह भी लिखा है कि मुपवास सिर्फे कर्मकाण्डके लिये नहीं बल्कि आरामके लिये भी किया जा सकता है। क्या जिनको हुमेधा आना-बीना मिच्छता है मुनको आप हुमेमें बेक दिन या तो बेक या अधिक समझना आना छोड़नेको नहीं कह सकते? और जिस तरहसे भी अभाव नहीं बताया जा सकता?

कहा जाता है कि बहुत पढ़ने तक जगजग को पानीमें भिगोकर कच्चा चाया चाय तो बोड़े जगजग से काफी पुष्टि मिलती है। क्या यह ठीक है?

मेरे जवाबमें ये तीनों सुचनाएँ ठीक हैं और उन पर अमल आसानीसे हो सकता है। जिनके पास जमीन और पानी है, उनके जिसे पहली सुचना है दूसरी को ठीक खाते हैं उनके जिसे तीसरी सबक सिद्ध है। जिसका निबोध यह है कि जो बीज कच्ची चायी जा सकती है उसे कच्ची ही खानकी कोशिश करनी चाहिए। बीस आठवर्षक कानस बहुत बड़में हम निर्वाह कर सकते हैं, बिना ही नहीं बल्कि मुझे लाभ होता है। अगर सब को आहारके निबन्ध समझ लें और उनके अनुसार चले तो बहुत बचन हो सकती है, जिसमें सन्देह नहीं।

पूना १-३-४९

हरिजनसंघ, १०-३-४९

१७६

हिन्दू और मुसलमान चाय बगीचा

स्टेशनों पर हिन्दू चाय और मुसलमान चाय बगीचा बीजें बहुत बलव दिखती हैं। बाग बघा खानकी जगह भी बहुत पड़ी है। बड़ी बड़ हरिजनोको जगह भी नहीं मिलती। यह सब हमारी दुर्गति की निशानी है और अंग्रेजी मालुम पर बढा है। सम्पत्ति बर्मेके कामलोंमें एकल न दे यह म समझ सकता हूँ। सिर्फ स्मृति पर अलग-अलग परिषदोंके जिसे अलग-अलग चाय पानी बगीचा जिनका नाम रखना तो अलग-अलग पर मुहुर लपाने जैसा हुआ। ऐसे और ऐसे-समय तो जो-जोके बीज दूर करने मुनमें अचाना फलान समाजम समझाके साब करतन और मर्यादा बगीचा कामोंको सिखानेके मुन्दर साधन बन सकते हैं। मुसक करते जिन बागोंमें लापरवाही करनी पानी है और रोगाही बुरी आदतोंकी नखबूत करतन साधन बन जाती है। पहले और दूसरे

बजोंमें सड़कर करलवालोंको मौज-मजा करनकी आरतमें प्रियात्म करने सिखाया जाता है। तीसरे दर्जेके मुसाफिरीं पर ऐतने निर्भर हैं अगर मुनकी मुनिबा तो क्या कष्ट ही पड़ता है। तिस पर भी जब हिन्दू मुसलमान बनेरके बीच खूबछातका भेद रखा जाता है, तो ऐसके अधिकारी बयोझताकी हर एक पंक्ति जाते हैं। अगर कोसी मुसाफिर भेदभाव रखना चाहे तो वह भले मुसलमानकी बरबाद करे। ऐसबातसे भेदभावको टिकानेके प्रयत्नकी कोसी खासा न रने।

यह दूसरी बात है कि मांसाहारी और शाकाहारी कोसके किसे मुनके अनुकूल जाना मिलनेका प्रयत्न होना चाहिये। यह प्रयत्न तो आज भी है ही।

पूना ७-१-४६

हरिचमसेवक १७-१-४६

१७७

कुहरती अल्लाहमें क्यों फसा?

बैठे सबाब पूछे जा रहे हैं क्या मेरे पास कम कम का? क्या मे बूझा नहीं हो गया है? क्या कोसी भये कमकी मुससे माया कर सकते हैं? ये सब सबाब किसे जाने कायक हैं। मेरे किसे भी सीपने कायक है। लेकिन मुझे भीतरसे भेद ही बचाव मिलता है। भीतर बैठा हुआ जोस्वर कहता है दूसरे कुछ भी नहीं तुझे मुससे क्या? जो बीमया बैसा साबी मेने तुझे दिया है। तुम दोनों भेद-दुसरेको पहचानते हो। तुझे अपनी ताकत पर भरोसा है। बरसीं कुहरती अल्लाह तेरा चीक रहा है। तेरे पास अल्लाही पूजी है। मुझे फिर कम तू भीर बनेगा क्या? तेरे किसे यह अच्छा नहीं होया। बीबी-पनिबत्का पक्षम मन याद कर। जो तेरे पास है, मुझे ॥ दे दे। तेरे पास तेरा है क्या? जो तू अपना समझता था वह तेरा था नहीं बीर है नहीं। सब भेद है। यह जो तेरे पास बाकी है वह नी तू मेरे कोसोंकी दे दे। बीना करनेसे तेरे दूसरे कामने हर्ज नहीं होमा। एत यह है कि तू सब कुछ बनाधकत हो कर करेया। तुने १२५

वर्ष तक बिन्दा रहनेकी मिच्छा की है। मिच्छा पूरी हो या न हो तुझे क्या? तुझको कुछ ही अपना धर्म समझना है। मुसक पाछन किया कर और जीवन मानवसं जल्मता था। वैसी बात मेरे कानोंमें नूब रही है। जिस देहातमें आज मेरा तीसरा दिन है। मरीज बाते रहते हैं। बढ़ते जाते हैं। वे कुछ रहते हैं। मैं भी मूनकी सेवा करके कुछ रहता हूँ। बहाके जीप छाब है रहे हैं। मैं धामता हूँ कि अगर कोमेकि हृदयमें मैं प्रवेश कर सक्तूँगा तो सर्वका नाश होना ही। जिस देहातको और देहातियोंको छाप बनाना है। बैसा कुछ न बन पाने तो मुझे क्या? मैं तो हाकिमक हुक्मका ताबेशार हूँ।

मुसकी २५-३-४६

हरिजनसंवा ३१-३-४६

१७८

पूँजीपति और हुड़ताल

यह मजदूर को हुड़ताल करें, तो पूँजीपतियोंको क्या करना चाहिये?

यह एक बड़ा सवाल है। जिसका जेक रास्ता तो जिस अमेरिकाका रास्ता कहते हैं मुम्बेबाजीसे ही क्यों न हो मजदूरोंका दमन करना है। मेरे कबजाके यह रास्ता बल्ल और बावक है। कूतर और छप्पा रास्ता यह है कि हरजेक हुड़तालके गुल-दोप पर बिचार करके मजदूरोंके साथ कुछ बिन्ताफ किया जाय। बिन्ताफना मतलब जिस मासिक बिन्ताफ कई यह नहीं बल्कि जिस मजदूर बिन्ताफ मार्ने और काम बनता भी नभूल करे यह बिन्ताफ है।

बन्धक तो हुड़ताल हो ही क्यों? पहलेसे थयाल रमा काम तो जिसकी नीयत ही न जाने। मासिक और मजदूरका शुक्रम ही जेमा बन्धा तास्मक क्यों न रहे? जेक रज हो, जिसके सामने दोनों पक्ष बराबी अपनी जामे रख दें और यह जो फैसला है सुरम्त दोनों पक्ष बाफ बवानसहारीसे कुछ पर जमाल करें।

यह देखा गया है कि जैसे-जैसे मनु बीमता जाता है, मजदूरी भी माँगे बढ़ती जाती है और मनु बहुत करनेके तरीके भी न निकलते पाते हैं। मनु तरीकोंमें हिताकी पूरी छूट रहती है। मास्किना भाव बाध करके मशीन बिगाड़ देना मने या पुराने मजदूरोंको बबरबस्ती क़ाम पर आनेमें बाधना, सर्वेस बटनमने हों तो मास्कि क्या करें?

मेरी रचनेमें तो मास्कि और मजदूर बचपरीके हिस्सेदार हैं। और अगर किसीका हिस्सा पड़ा है भी तो वह मजदूरोंका। लेकिन आज जिसका मुक़दमा हो रहा है क्योंकि पूँजीपतियोंके पास बुद्धि है, या यों कहिये कि वे कथ पूँजीवाले बुद्धिमानीको अपने हाथ पित्त लेते हैं। जिसके अन्तर्गत वे मन संघट्ट करके मुक़दमा मुपयोग करना जानते हैं। अकेले जो कथपेकी शक्ति नहींके बचपार होती है। लेकिन बहुतसे कथम विचट्टा करनेसे मनुकी यो सामूहिक शक्ति बनती है, वह जिसने कथम बढ़े हैं मुक़दमी पुनी नहीं बल्कि मुक़दमे कमी पुनी प्यार होती है। जिसीको सब-शक्ति कहते हैं।

मजदूर बहाक है। बहुतसे मुनियन और केयरेशन होते हुये भी मनुकी संघ-शक्ति नहींके बचपार है। फिर, बुद्धि भी मनुके पास बोधी होती है। जोक मुनियन दूसरे मुनियनकी बड़ काटता है। कथम अकल होमेकी बचहसे मुक़दमरय और मुक़दमी लोगके चढ़ाने पर वे मुक़दम करने कथते हैं। व मुक़दम करनेवाले कोय माहिताकी ताकतकी नहीं समझते। जिसका नहींका यह होता है कि मजदूरोंको मुक़दम मुक़दमा पकटा है। अगर मजदूर माहिताकी ताकतकी सीध बार् तो मेरा तो अनुमन है कि जैसे जिन्हा किसानोंकी संघ-शक्तिके सामने पूँजीपतियोंके हाथम पया चलकी शक्ति मिलमुक मुक है।

जिसकिने पूँजीपतियोंको मेरी यह शक्य है कि मजदूरोंको सच्चा मास्कि बनामके किने मुनूँ मनुकी बुद्धि और शक्ति बढ़नी बाहिय। मनुका फर्म है कि मजदूरोंको अच्छी-से-अच्छी ताकत देकर मनुकी संघ-शक्तिको मजबूत करें।

छात्रे पूंजीपति भिन्न कामका अन्त दिनमें तो नहीं कर सकते । भिन्न बीच हड़तालमें जुनका जो मुकदमा होता है मुसक तिमने वे क्या करें ? भिन्न बारम्भ में या भिना किसी हिचकके यही कहूंगा कि बारम्भोंका पूरा अधिकार मजदूरोंको सौंप कर मास्किन्ड ओप गुरंत बहाये निकल जाय । क्योंकि कारखानों पर हड़तालियोंका भी मुतना ही अधिकार है, जिनना मास्किन्डोंका । यह सब गुरुमैम नहीं बल्कि अपनी मज्जाजी दिनात हुन किया जाना चाहिय । अगर मजदूर लोग मास्किन्डों भिन्नीमियरों या दूसरे कारीगरोंकी मदद मनों तो यह भी कुन्हे देनी चाहिय । भिन्म मास्किन्डोंका जोड़ी मुकदमा नहीं होने वाला है । वे सब तरहके विरोधमें बच जायें और मजदूर भी कुन्हे पन्धबाह होंगे । अपने बनका सफुवयोग करनेवालोंमें जुनकी निमती होवी । म भिन्ने परमार्थ नहीं गुन बुद्धि और नेक बरताव बहूमा ।

बुरली २३-३-४९

हरिजनसेवक ३१-३-४९

१७९

भंगी-बस्तीमें क्यों ?

ही सके तो भंगी-बस्तीमें रहनेका मेने विराधा किया है । भिन्न पर बोलनोंकी लाज्जुब क्यों होता है ? लाज्जुब तो भिमलिज होना चाहिय या कि मे भिन्नने किनी लर हरिजन-बस्तीम रहन क्यों नहीं क्या ? क्यों नहीं यथा भिमका जबाब किसी और बल बुंगा । आज तो विराधा बनी किया है यह बना बू । मेम बहा है कि हम अपनेका भंगी मानी बलिपुन मारे और बेमा ही बरगाब भी रने । मे बेमा मानता तो हूँ लेकिन जमना नहीं । याप्य सब तरह तो मैं बलना अप्रमथ-गा हो । लेकिन जिनना हो सके मुतना जो कर्त्त । मममें बभी किमोति भिन्न तरहके विचार जुठ रहे थे । भिनी बीच मैमा कि हरिजन में है चुन हूँ लबर किनी कि गुनराजमें हरि जनकि तिमने अक ही गुना गुना है । भिनी तरह मंदिर भी नेक हं ।

यह सही है या नहीं, जिस पर विचार न किया जाय। जिसमें मेरे मन पर जो असर हुआ वही यहाँ उभरानेकी बात है। दिलमें जिस बातका मुस्ता नहीं होना चाहिये। येने तुरन्त सोचा कि अगर मैं ही हरिजनोसि जमान रहता हू तो दूसरे क्या करें? यह सवाल तो ठीक था ही लेकिन सच्ची बात तो यह थी कि दूसरे कुछ भी करें, मुझे अपना फर्ज बरा करना चाहिये। यही एक बात है जो मुझ पर सचारी किये हुये है और मुझसे कहती है कि जहाँ मैं जाऊ वहाँ मुझे हरिजन-बस्तीमें ही रहना चाहिये।

बिडीहिन्दे येने सेन् एमेस्वरदास बिक्रमान कहा कि जब मैं बंबयी जाऊ तो मेरे रहनेका विन्तकाम भविष्यकी बस्तीमें करें और यह संभव न हो तो कहीं किसी हरिजन-बस्तीमें। सेठ कलकामदास बिक्रमको भी येने तार किया है कि वे दिल्लीमें भी जैसा ही विन्तकाम करें। भाजी बबडूम बाजीबाबेदा तार मिलत है कि यह जैसा बम्बेमें रह रहा है। बाहिर है कि अगर हरिजन बम्बी-बहन ही अपनी बस्तीमें भिर रहना बरपास्त न कर सकें, तो मैं यहाँ नहीं रह सकता। मुनका दिल बुझाकर मैं मुनकी बस्तीमें कैसे रह सकता हूँ? अगर मुझ जैसा कोन्ही डर नहीं है।

कुछ लोग कहत हुये हैं कि मैं जब बिक्रम-हामुसमें नहीं रहूँगा। वे नहीं जानते कि बिक्रम माजियोकि साब मेरा क्या संबंध है? फिरने ही साबसि मे बिक्रम माजियोसे सेवा से रहा हूँ। अपने धार्मिक कामके लिये येने मुनसे काफी रुपये भी लिये हैं और सेवा रहता हूँ। नाम लोग क्या जानें कि मुनके जीवनमें कैसा परिर्वर्तन होता रहा है? जो होता है वह बिक्रमके लिये नहीं। यह सब होते हुये भी मुनके जीवनमें और मेरे जीवनमें बड़ा फरक है। मुझसे न कुछ होना चाहिये न सम्बुध। सच्चा परिर्वर्तन बिक्रम होता है। किसीके बजावसे किया हुआ परिर्वर्तन निकम्मा होता है। मुझमें न जैसा समिमान है, न जैसी मूर्खता कि मैं सबको अपने जैसा समानकी भाषा तक पहुँ। यह तीन कह सकता है कि जो मैं करता हूँ वह ठीक है, या जो दूसरे करते हैं वह ठीक है? मैं

आने रास्ते पर रूँ और बूझने अपन पर। हम सब भगवान्‌ग ताबे
रूँ। जेमे बहु बसावे बसे बने और अपने-अपन रास्ते पर चलते
हम सबे मही रूँ।

मुम्बई २५-१-४६

हरिजनमैवक ११-१-४६

१८०

नेताजी जिन्दा हूँ ?

मेरा समय का सब अंगवारीय सबर आयी थी कि नेताजीका
स्वर्गवास हो गया। बने मुझे धाम लिया था। बारम्बार कहा गया कि
बहु सबर गलत थी। तबसे मुझे मया कि वह एक मुसलमान स्वयं
विद नहीं होगा। तब एक बे मर गयी बरने। जिसके अलावा मुझे
बारम्बार धैर्य मान रखा था कि अपने पुत्रवर्ती और अपने रास्ते जिन्दा
बगलरो की बीगा देवरी जमान भारी शक्ति थी। अग्रे जिन्दा मानवके
जिन्दा गिर्ने गरी बगल मेरे पास था। मुझमें अविश्व मानवरी काभी
बला गरी। जिन्दा साफ़ आदर्श मुझमें बोझी और शक्ति गरी।
अग्रे का भी मुझमें आदर्श निभाने है। बगल साफ़ मानवका
और ही है—वा बड़ी, मान ही और ही है। बिजलिज गद गरी
गद का मया कि मुझमें स्वयं साफ है।

मेरी मानव सब कि मेरे बने नेताजीकी हानि के बारेमें
बगल निवास और काभी बगल गरी है मेरी मानव सब बिर्ने के
आयी बगल निभाने था बरनी बगल।

मेरी मानव बिजलिज गद गद है। बिजलि गद गद की मानव
की नेताजीकी बीगा मुझमें बिजलि बगल है। बगल गद गद गद
नेताजीकी बीगा सबर अपने मान मे। वह गद गद गद गद
हरी गरी मान मान मान है। नेताजीके गद गद की मान भी मान
मान गद है। वह मान था कि मान मेरी मानव गद गद

आपार न हो, तो मुझे मुझे जिया हीनकी जानी मान्यताकी पीछे रख
 चाहिये। भिन्न प्रमाणी कर मेरी सबसे प्रार्थना है कि मैं मेरे भाइयों को मुन
 जाय और आज जो सबूत हमारे सामने है मुन पर बिबाध करके मान ले
 कि नेताजी हमका छोड़कर जम जय। यह भी समझ न कि जालेखले
 आय विष्णुमानकी कोमी भी हिष्मन नाम नहीं जाती। वही जे
 साथ है और सिवाय उसके कुछ चल ही नहीं सकता।

मुस्ली १-१-४६

हरिजनसेवक ७-८-४६

१८१

हिन्दुस्तानी

मुझे बिलकुल कुछ नहीं कि हिन्दुस्तानी वाली हिन्दी-मुर्ख की
 विचार ही उज्जमाया है। लेकिन येने जानी बोलीये मुझे अब तक ठाबिन
 नहीं किया। विचलितो हरिजनसेवक की माया पर कोमी मुस्ली
 न करें। सामक यह अच्छा ही हुआ कि राष्ट्रवादीके कामकी ओर करना
 आरपी हामने कि बैठा है। बाहिर वाली आरपी तो कच्चे ही होये।
 मुनके जगमगे ही बीनी मायाके माननवाले हिन्दी और मुर्ख
 अच्छा और मायाज नेत पैदा करेंगे।

हरिजनसेवक के पकनवाले जगर मायाकी मुलें बसते रहेंगे तो
 मुठकी मायाकी ठीक करने और ठीक रखनेमें मरब मिलेगी। वह
 कोपिष्ठ प्रकर ऐसी कि हरिजनसेवक की माया कालीको योमी
 को और सब हिन्दुस्तानी मुठ मायालीसे समझ सके। बिच बवालकी
 सब लोग न समझ सके वह भिक्खी वाली माय। की माया काम
 नहीं दे सकती वह बनावटी है। योमी जगमग बगलनेकी सब कोपिष्ठ
 बेकार साबित हुमी है।

मुस्ली १-१-४६

हरिजनसेवक ७-४-४६

सवाल-जवाब

रामनाम

घ — क्या दिक्में रामनाम पढ़ना काफी नहीं? मुझे जमाने बोलनेमें कुछ है?

ज — रामनाम जेनमें खूबी है जैसा मैं मानता हूँ। जो जानती जानता है कि राम सबमुख मुक्तके दिक्में है, मुझे रामनामका दुष्प्रारण करनेकी जरूरत नहीं यह मैं कबूल कर सकता हूँ। लेकिन जैसे जानतीको मैं नहीं जानता। जिससे मुक्तता मुझे जाती अनुभव है कि रामनामके पढ़नेमें कुछ जमत्कार है। यह क्यों और जैसे यह जाननेकी जरूरत नहीं।

हरिजनके साथ मोजन

घ — निरामियाहारी सबमें हिन्दू मांसाहारी हरिजनके घर रोटी कैसे खा सकता है?

ज — निरामियाहारी सबमें हरिजनके घरमें निरामिय बाहार जरूर ले सकता है। मोजन-व्यवहारके मानी यह कभी नहीं हो सकते कि जो कुछ मिले सो खा लिया जाय। यह जरूरी है कि खाना व बरतन साफ हों और खाना साफ हाथोंसे पकाया हुआ हो। यही नियम पानीके सिमे भी होना चाहिये। सहजोजनके यह भी मानी नहीं कि हम जेक बालीमें जायें या जेक ही मिठासरी धरैर मुझे साफ किये पानी पीयें।

नवी दिस्ती ६-४-४६

हरिजनसेवक १४-४-४६

समाप्त-अध्याय

४ — जिस बार कांग्रेसके बहुमतवाले प्रांतीयों ने पंचियों की बैठक-बुद्धि दिन दिखानों पर की जा रही है? क्या कण्ठोपास कायेंस-मस्ताफ आजकी परिस्थितिमें मौजू न होगा? यदि मद्रास के प्रभावमें आकर ऐसा किया है, तो क्या प्रांतीयों के बजटमें बड़ी सुधारों का संभव है कि प्रत्येक सरकारी नौकरका बैठक सिपुना किया जा सके? यदि नहीं तो क्या यह बुद्धि है कि मनी ५ के १५० कर से और बड़े व्यापक और बचपछी को यह सुपेरा दिया जाय कि यह अपना बजट १२ रुपये और १५ रुपये माहवारमें करे और छात्रों प्रत्येकमें कोसी अतिरिक्ता अल्प न करे, क्योंकि कांग्रेस छात्रों का नहीं है?

५ — बात जिसकुल ठीक है कि पंचियों की ५ रुपये की और बचपछी या फिस्को की १५ रुपये क्यों? लेकिन सवाल मुझमेंसे ही यह हुआ नहीं हो पाता। जैसे अन्तरका सिलसिला सनादन-सा है। इसीको मन क्यों और पीटीको क्या क्यों? जिस तरहसे ही बराबर बात है। चितनी जिसकी हाजत है, औरत मुझे मुझा दे देता है। मनुष्यकी हाजत हाथी और पीटीकी-सी स्पष्ट हो सके तो कोई संका ही न मुठे। मनुष्य तो हमें वही बतलाता है कि सब मनुष्योंकी हाजत बेफर्मी नहीं हो पच्छी जैसे सब पीटीकी या सब हाथियोंकी होती है। जिस-जिस कोपी और जिस-जिस कोपीकी हाजतें बरत-बरत रही है। जिसको आन तो जो अंतर है, उसे कम-से-कम करने का साधन आलोचन करे, लोकमत बनाने और बड़े बाइसे सामने रखकर बुझकी और कृप करे। नजरबस्तीसे या सत्यापनके नामसे कुछ कह करके परिचर्जन नहीं कर सके। यथोक्त लोगोंमें है। मनी बल्लेसे पहले भी मुझकी हाजतें बचपछीकी नहीं थी। मैं चाहता कि जरासी मनीपनके लालक बनें तो भी अपनी हाजतें बचपछी चितनी

रहे। जिसका समझ लें कि कोजी मंत्री बनी हुई मर्यादा तक तनक्काह देनेके लिये बंदा नहीं है।

प्रश्नकारकी ओर वापस लौटने कायम अवश्य है। क्या आपराधी १५ रुपयेमें बिना रिश्कत लिये अपना जीर कुटुम्बका गुजारा कर सकता है? यदि नहीं तो मुझको काफी मित्ता ही चाहिये। जिसका यह है कि यथासंभव हम सब अपने-अपने आपराधी बनें और मिलने पर भी जो आवश्यक हों मुनकी मुनकी हाथतके मुताबिक तनक्काह दें और जिस तरह मंत्री और आपराधीके जीवनमें जो बड़ा अन्तर है उसे मिटा दें।

मंत्रियोंकी तनक्काह ५ से १५ रुपये क्यों हुई यह मित्र प्रश्न है। लेकिन मूल प्रश्नके मुकाबलेमें छोटा है। मूल हक हो सके तो छोटा अपने-आप हक होता है।

नवी दिल्ली १४-४-४६

हरिवनसेवक २१-४-४६

१८४

क्यों नहीं ?

ओक बहुतकी भैर यह कहना चुनता है कि अगर असेम्बलीकी मेम्बर बहनें कस्तूरबा-निधि-मंडलकी ओज्ज्वल बनें तो वह देशदियोंके सामने ओक शराब मिशाल होगी। वह कहती है कि अगर यह बात मौजूदा बापसनामोंके लिये है तो ठीक हो सकती है। लेकिन जब हमारा धारण होगा तब तो एकल बहल जायगी। असेम्बलीके मेम्बर पक्क-प्रदर्शक होंगे। जिसलिये बड़ा नामा पत्रबेसम्भ ही होगा। जिस कामको करनेमें यू ही भरतीं लग जाते हैं वह काम असेम्बलीके मारफत ओक ही बैठकमें हो जायगा।

जिस दलीलमें तीन गलतियां हैं। जम्बल तो बेसी बात ही नहीं है कि मैंने आजकी और अपने पासन-आसमें होनेवाली असेम्बलीके कुछ बेर किया है। बेता बेर अनावश्यक है।

समाल-बयान

घ — जिस बार कांग्रेसके बहुमतवाले प्रांतोंमें मंत्रियोंमें बेतुन-बुद्धि किन् प्रियाण्डी पर की जा रही है? क्या कपनीबाज कांग्रेस-बेस्ताम बाजकी परिस्थितिमें मौजू न होता? यदि मईमासीके प्रयात्नमें बाकर बैसा किया है, तो क्या प्रांतोंके बजटमें बीसी मुंजा-जिस संभव है कि प्रत्येक सरकारी नौकरका बेतुन ठिमुना किया जा सके? यदि नहीं तो क्या यह बुधित है कि मंत्री ५ के १५ कर के और लोक अघ्यायक और अपराधीको यह अपरेस दिया जाय कि यह अपना बजट १२ रुपये और १५ रुपये माहवारमें करे और साधन प्रयत्नमें कोई बलिष्ठा मुत्तब न करे, क्योंकि कांग्रेस साधन कम रही है?

ब — बात विस्तृत ठीक है कि मंत्रियोंको ५ रुपये और अपराधी या छिन्नोंको १५ रुपये क्यों? लेकिन सबाक बुठनसे ही यह इक नहीं हो जाता। जैसे अन्तरका सिक्कित्त सभाजन-सा है। हाजीको मत क्यों और बीटीको कम क्यों? जिस सबाकमें ही बसाब बरा है। जिसकी जिसकी हाजत है बीस्वर भूषे बुठना दे रहा है। मनुष्यकी हाजत हाजी और बीटीकी-सी स्पष्ट हो सके तो कोई संकट ही न बूटे। मनुष्य तो हमें वही बताता है कि सब मनुष्योंकी हाजत सेकरी नहीं हो सकती जैसे सब बीटियोंकी या सब हाजियोंकी होती है। जिस-जिस बीटी और जिस-जिस बीटीकी हाजतें मरुत-मरुत रहती हैं। जिसकिसे बाज ती बी अंतर है बूधे कम-से-कम करनेका साधिते बाम्नीस्त करे, कोकमत बनाने और लोक बावरी सामन रखकर बुधकी और कुछ करे। बबरबस्तोसि या सत्पात्रहके नामसे पुण्ड्र करके परिस्वीन नहीं कर सकेंगे। मंत्रीमज मीनोंमें से है। मंत्री बननेसे पहले भी बुधकी हाजतें अपराधियों बीसी नहीं बी। मे बाहुवा कि अपराधी मनीषके कामक बनें तो बी अपनी हाजतें अपराधी जिसकी

रने। जिसना समझ ले कि कोसी मंत्री बनी हुजी मयाँच तक उनकाह लेनेके सिन्ने बँबा नहीं है।

प्रत्यक्षारकी अेक बात सीबने लायक अवश्य है। क्या अपराधी १५ रुपयेमें बिना रिश्वत सिन्ने अपना बीर कुटुम्बका गुजारा कर सकता है? यदि नहीं तो मुसको काफ़ी मिन्नता ही चाहिये। जिसका यह है कि मर्यादमय हम सब अपने-अपने अपराधी बनें और जिसने पर भी जो आवश्यक हों मुनको मुनकी हानतके मुताबिक तनकाह दें और जिस तरह मंत्री और अपराधीके जीवनमें जो बड़ा अन्तर है उसे मिटावे।

मन्त्रियोंकी तनकाह ५ से १५ रुपय क्यों हुजी यह भिन्न प्रश्न है। किन्ति मूल प्रश्नके मुकाबलमें छोटा है। मूल हल ही सबे ठी छोटा अपने-आप हल होना है।

मन्त्री दिल्ली १४-४-४६

हरिजनसेवक २१-४-४६

१८४

क्यों नहीं ?

अेक बहूनको येरा यह कहना चुबता है कि अगर अमेम्बलीकी बम्बर बहनें बरसूखा-निधि-बहलकी अेजेष्ट बनें तो वह देहातियोंके सामन अेक छराब मिठास होनी। यह कहती है कि अगर यह बात मौजूदा पाण्डितमाजीके सिन्ने है तो ठीक हो सगनी है। किन्ति जब हमारा पाण्डित होना, तब तो तारस बरस आयनी। अमेम्बलीके बम्बर पप प्रदर्शक होवे। जिससिन्ना बाग जाना परमप्रेमण्ड ही होना। जिस बाबको करवमें पूं ही बरगों तन पाते है वह नाम अमेम्बलीके मारण्ड अेक ही बीकाने ही जायगा।

भिन्न दलीलमें तीन बन्तिबां है। अथवा तो अेती बात ही नहीं है कि मँग आगनी और अपने सामन-आगने होनेवाली अमेम्बलीमें कुछ अेर सिबा है। अेना अेर अनाचर्यक है।

दूधदे, यह मानना कि भैसे मेम्बर पच प्रदर्शक होते भ्रमपूर्ण है। मनसाता पिछीको असेम्बलीमें जिससिमे नहीं बैठने कि यह पच-दर्शन कर सरेंग बलिष्ठ जिससिमे भजते है कि हम मुनके सिमे जो रास्ता हम पर हैं मुठ पर चल्नरी बध्मशारी मुनने है। पच-दर्शन तो हम है मेम्बर नहीं। ये ठीक है, स्थायी नहीं। आजका यह प्रस जिस शासनका बीदा दिया हुआ है। जब यह भ्रम दूर ॥ वागम, तो मेम्बर बननेवालीकी भ्रमजाल बहुत कम हो जायगी। कम समयपर जानेवाले सोते ही होंगे। ये हमारी भिष्मछाये वहां जाये। असेम्बलीमें जानकी बाली बकरत हा सरती है तो यह मान है, जब कि वहां जाकर लोक-शासनके सिमे छड़ना है। लेकिन मान तो कुछ हर एक इनम यह भी देख लिया है कि वहां पहुंचकर लोक-शासनके सिमे कड़ावी कम होती है।

तीसरी गलती यह माननेमें है कि असेम्बली ही पार्लियमेंट करानका सच्चा रास्ता है। अपने निर्ब-निर्ब देखनेसे पता चलता है कि दुनियाभरमें पच-दर्शन ज्यादातर तो असेम्बलीमेंकि बाहर रहनेवाले ही होते हैं। अगर भेदा न रहे, तो लोक-शासन छड़ जाय। क्योंकि पार्लियमेंट करानेका अर्थ तो बड़ा है और असेम्बलीका बहुत छोटा। लोक-जीवनकी बादा महाहापर है, जब कि असेम्बली बेक बहुत छोटी नहीं।

गवी दिल्ली २०-४-४९

हरिजननेषक २८-४-४९

कातनसे स्वराय्य कैसे ?

परदा-संघर्ष ब्रेक सेवक सिद्ध है

जब कतिनोंको छावीपारी बनाना है, बुद्धि समझ-बुझकर बातना सिखाना है, तो व्यापारिक काम तो कम ही हुआ करता है। यह सब ठीक है। मैं अभी मायना या परदा-संघर्षकी अभी नीतिको बहुत पसन्द करता हूँ। लेकिन यह पक्ष स्थिर कर अल्पसे मिलतिले तकलीफ पैदा हुई कि आपन हरिजन में जो छिया है वह और ज्यादा सफ हो जाय। आप सिखाते हैं। बातनवालोंको मुनके पैरों पर पड़ा करता और मुनके बागोंके मारफन हिन्दुस्तानकी आजादी हासिल करना परदा-संघर्ष मुख्य या सबसब है। बातनवालोंको बजाबीये पढ़ें और बाइकी सब नियमों सीख लेंगी चाहिए—यह स्व राज्यता रचना है। यह ठीक है कि बातनवाले ऐसेसे बपास बुनतसे नकर गुनभी पुनाबी पिनाबी और बुनाबी बगलकी सब नियम सीख कर पढ़ ही मिल बायोंकी बगल लगे। बुनकी मजदूरी बढ़ी और गुन और छावी बन्दी तैयार होगी। स्वारकम्बन बढ़या। लेकिन भिन्न आजादी कैसे हासिल होगी? स्वराज्य कैसे आयया? हम भिन्न बायें बातनवालोंकी बजा-बजा समझाना होगा? बुनाकर भिन्न तयाम बायोंकी धोन्ड कर समझाविय जिसम काम करनवाले सब समझ लेंगे और बातनवालोंकी समझा लेंगे।

मान लीजिय कि सब कतिन ऊपर जो कुछ कहा गया है वह सब जरूरतसे नहीं। बल्कि समझार बगली है तो हिन्दुस्तानकी हाका बीनी हाकी? करादा कतिनोंके पक्ष होनाका मतलब है। लखों बुनाहोंका तैयार हाका। जिस आगुनियों बीन बगल फिर बिजने केवरी और सेविकाओंकी बगल हाकी? अगर कम बजा हिन्दुस्तानमें बिने बगली होगी, तो वे दुगरे देसों पर बिबर करनी। लीज

बेहतरियों और सहित्तियों पर भी मुगका आज वैसा साम्राज्य बज नहीं सकेगा। हिन्दू-मुसलमान बेटे हो पायेंगे। सब एकजुट होंगे। फितीफे चर्र पहननेके छिन्ने कहना नहीं पड़या। सिवा चर्रके दूसरे कोशी कपड़े बेचनेमें नहीं आयेंगे। मिछली घाटी तबरीकीमें स्वराज्य तो जित हो है। यह सबक छिन्ने स्वर्न-सिद्ध होना चाहिये। प्रत्यन्त ही मिछको जलमयक-का माना गया है। यानी प्रत्यन्त पूछनेवालेमें अपनी कल्पना-पक्षिणा बजाव दिखाया है। मुगका यह पूछना ठीक है कि बेटी तालीम किछ लख्ख बी पाव जिससे कतिने बचाने हुन्ने लटीके पर कम करें। मिछ बचावकी बीज करना ही बरखा-संयक साध कम है। जब तक बेटी बीज नहीं हो पावी है। बरखा-संयमें जितने संयक है मुगका तो यह कम है। जब ही कपकी पूछोंमें कतिने बीजोंमें हाथोंमें हुकमत भी जा पावी है। सब संयक बीज करे और अपने बीजमें बिजयी बनें। बरखा-संयके बरखाकी तरह बेजानसे सफरता नहीं मिल सकती।

नवी दिल्ली २९-४-१९३६

हरिजनसंघक, ५-५-१९३६

१८६

बम्बरोकी शरारत

बम्बरोकी शरारतसे लोग बक पाते हैं। जिसमें तो बुर भी मुनको माखे है और कोभी नारे तो बुर होते हैं। किफिन तो भी जब कोभी मुनको माखे है तो वे ही लोग मुनका विरोध करते हैं। भेक भावी भी बरखाविके अम्मासी है लिखते हैं कि बम्बर कमे रसीमी बिनाकुष है बीजों मुठा के पाते हैं, फलमात्र का और बिनाक पाते हैं यहा तक कि बम्बोंको भी मुठा के पाते हैं। किफिन मुनकी बड़ोदरी होती है। यह मुनसे पूछते हैं मुनके छिन्ने बहिषा क्या कहती है?

मेरी कहिया मेरी ही है। बीबक्याना जो अर्थ किया जाता है, मुझ में हजम नहीं कर सकता। जो जीव मनुष्यको खा जायें या मुझका मुकसान करें, मुझे बचानेकी क्या मुझमें नहीं है। मुनकी बड़ो-तरीमें हिस्सा लेना मे पाप समझता हू। जिसकिसे मे जीन्मिों बन्दरों और कुत्तोंको खाना नहीं खिलायूया। मुन जीवोंको बचानेके लिये किनी मनुष्यको मे बनी नहीं याक्या।

जिस तरह बिकार करते हुए मे जिस मतीब पर आया हू कि बन्दर जिस बयह मुकान-कर हो बने है मुझ बयह मुनको मारनेमें भी हिस्सा होनी है वह धम्य है। जैसी हिस्सा धर्म होती है।

यह सवाल मुठ सकता है कि मनुष्यक लिये भी यही नियम क्यों न लगाया जाय? मनुष्यक लिये यह नहीं क्या सकता क्योंकि वह हमारे जैसा ही है। बीबक्याना मनुष्यको बुझि बी है जो मनुष्यतर प्राणीको नहीं बी।

नवी दिस्वी २९-४-४६

हरिजनसेवक, ५-५-४६

१८७

सफेबपोर्नो पर आरोप

मे मी हू पर विषयमें आपकी लिखना बुझि समझती हू। कमजग तीन मास हुमे का नौकर में के पास ठहरा था। कायेनी जीमेकि बारेमें मेरे बिकार बड़े पदिक थे जिसकिसे के संपर्कमें मे आ गयी। मे रोज बरखा कातती थी। वह दुष्ट भी रोज आया करता था और गले बेटी कहकर पुकारता था। मे भी मुसको बाबाजी कहा करती थी। बोक दिन कामकी बोक मोटर कर जाती। दुष्ट ने मुझे कहा बेनी कमी मोटर करमें भी बेनी हो? बपर नहीं बेटी हो तो बाबी आज तुमको बैठाकर मर कर कायें। मुझे मुस पर किसी प्रकारका सम्बेह न हुआ

और मैं उसके साथ मोटर कारमें बैठ गया। कारमें मुझे नीचा लाया गया। और मेरे पैरोंमें कपड़ा दूध दिया गया जिससे मैं कोमल न रहूँ। उसने कार में लगबी पत्री और मेरे घर्मेको बिनाइनका कुछ दिन तक प्रयत्न किया गया। कभी कार भागना चाहता पर पाप न सकी। पिस्तीलका डर रिबाज जाता था और ये डर जाया करती थी। जानना मोह हरजेककी होता है। ब्रेक सेठ है, जो कि कि बड़े बनी सेठ है और मुना है कावेरके बड़े नेता है। एक दिन मे मेरे पास बाप। मुझोंने कहा मेरे साथ चली चलो हम दोनों बड़े मने बुझायेने। कुछ घेरी और देखकर हँस रहा था। उस कहती हूँ महात्माजी बीसा बरताव जिस बाप्याठ सेठने मेरे साथ किया वह वर्षनके बाहर है। और भी बहुतसे लोग हैं जिनके नाम में नहीं जानती। पर जिस सेठने मुझ बुझिमाको रुपये दिये थे। बुझिमाने मुझको यह बतझमा कि वह बड़ा बनी सेठ है जिसके साथ चली जा मनेमें छोड़ी। ब्रेक दिन कामको की सहायतासे मुझे जिस तरकजुम्हसे निकाल किया गया।

मुझे बँस काफी जग मिले है। मुझमें कावेरके नामी लोगों पर अनिचारका आरोप है। उस जग बनाबटी है बीसा मानकर बैठ रहना बुझिद नहीं लगता। यह किसीने कभी बाबा नहीं किया है कि उस बापेमी अच्छे है। यह अनिमानकी बात है कि कावेरमें कुछ भी बँस नहीं होना चाहिये बीसी माम्यता रखी है। अनिचारपि हर किस्मके लोगोंमें चलता है। मेरा कर्तव्य भितना है कि अगर यह बिचझाम किसीकी भी लागू होता है तो मुझे बुझस किया जाय। अनिचार करनेमें भी कुछ मयासा तो रखी है। अगर मुझे भिन्नतेपानोंने उस गूठी बाते नहीं किसी है तो यह किसीव का किमोंकी फुसकात तक बात चली नहीं है।

नवी दिवसी २८-४-४६

प्रिचनरीचक ५-५-४६

घनिकोंका दान

अब सज्जन भिखते हैं। भुक्त्य निचोड़ यह है

बाप घनिकोंमि काफ़ी दान लेत है। भुक्त्य सदुपयोग ही होना होगा भिखम सब नहीं। सवाल तो यह है कि क्या वैसे दान किसी भी काममें ला सक्य है? क्या भुक्ते घनिकोंकी प्रतिष्ठा नहीं बढ़ती? भिखमें तो कई माक़ेंटवाले भी आते हैं। भिख दानसे गरीबोंको कुछ भी लाभ ही सक्य है?"

भिखारी तहमें सवाल तो यह आता है कि दानमात्र धुपित है। है भिखमें भी मेरे मनमें शक नहीं है। लेकिन धुपिया भिख तरह अच्छी नहीं। गीतान्तरने तो कहा है कि सब आगम्य धुपित होने है। भिखिकोंसे सब कार्य अनासक्तिसही करो। बीघीरनिरह कहता है सब बीरबधर्पण करके ही करो। अगर सब कोम दान लेना ही बन्ध कर दें तो भी हमें मानना पड़गा कि अनिष्ट घन भिखट्टा करना नहीं चाहेंगे। हम यह भी जानते हैं कि बन्ध घनिक भी कमजोर होने है कि कुछ दान ही नहीं देने। बन्ध बुद्धयोगी दान देने है। भिखिकोंसे भिठना ही कहा जा सक्य है कि दान देनेमें हम मर्यादा उन्हें स्वार्थसम्भटे भिख अके कौड़ी भी न लें। जो कुछ लें भुक्त्य बीरवरको सत्की समझें।

हां भिठना बहूना सती कि अगर हम रिनी बर्गिक या ध्यक्निके प्रति बहुत भाव रखते हों तो हमें भुक्त्य दान नहीं लेना चाहिये। भिखिके मनम नीति-अनीतिका भाव पैदा जगता है भुक्त्य भिखे ही बेनी बर्ग हो गजनी है।

दिनांक ५-५-४६

हरिजनसेवा, १२-५-४६

शिमलाके बास्मीकि

बास्मीकिके भागी भंगी हैं सो सो पाठक जानते ही होंगे। मुनके रूनेक घर बहुत हो करार जगहमें है। मुनकी बीर कोबी व्याज मही सेते है। राजकुमारीजीन मेहनत की है, मैजिन मकेकी ये क्या कर सकी है? मैं तो बड़ा तक था नहीं सका हूँ। बारसाहवाल जो मेरे साथ रह्य है मुनको पानकी बिगली की थी। मुनका सहवाल बताता है कि भिन भागी-जहनोंकी बुरी तरह रहा जाता है। मुन भागिगीन से कही मेरे पास जा गये थे। अपने दूसरे दु-सोंकी कमा भी मुनमें मुनाबी। मेरा जवाब है कि अगर मुनकी रूनेकी हाकूम दुस्ती हो जाय तो बाकी मुबार हो ही जायगा। शिमलाके लोगोंका और म्युनिस्पैलिटीका काम है कि बिच कम्पनीके बारेमें जो हो सकता है सो बली हो करे।

हम बुझे ही बूझ हो सकते हैं, बितने हममें ॥ छोटे-से-छोटे दुःख है।

शिमला ११-५-४९

हरिवनसेवक १९-५-४९

समाप्त-अध्याय

स — कायेसके विभागमें हाथ-कटी हाथ-बुनी जारी चुनावमें बड़े होनेवालोंके बिचें बायलम् पकनना बहरी रहा गया है। क्या बिचके यह भागी नहीं है कि वह जारी बलित नारुत बरबा-सोपे प्रमाणित होनी चाहिये?

ज — मेरी दृष्टिमें तो बरबा-सोपे प्रमाणित जारी ही जारी हो सकती है।

ह — क्या बरमाणित जारीका व्यापार करनेवाला कायेस-कमीनके मोहरेदारकि चुनावमें बड़ा हो सकता है?

ब — मेरी समझमें जा ही नहीं पाता कि अप्रामाणित कारीका व्यापार करनेवाला कारी कायेसमें कैसे हो सकता है या ओहरेबारोके पुनाबमें कैसे हो सकता है ?

स — आप कहते हैं कि अप्रामाणित कारीका व्यापार करने वाला कायेसी कैसे हो सकता है ? ओहरेबार बननकी तो बात ही क्या ? लेकिन जो काम मिळोके करकेका व्यापार करते हैं और बिदेसी कपडा भी बेचते हैं पर कारी पहन केते हैं, वे कायेसके ओहरेबार बन हुन हैं। बुनका क्या ?

ब — मैं तो जैसे लोगोंके फिरे मां यही कहूना । जैसे ही अरबोंसे मैंने बिस हफ्तेके हरिजन में सच्चाई दी है कि कायसके बिधानसे कारीकी बारा ही हटा दी जाय क्योंकि अनुभव हम सिखाता है कि हुन बिस घातका पालन करनेमें असमर्थ ह ।

बिमला ८-५-४९

हरिजनसेवक १९-५-४९

१९१

हिंसा कैसे रोके ?

स — कुछ दिन पहले मैं पुनाब ओर अंग्रेज मिनिस्टरी अफसरसे मिला था । वह बिलयत जा रहे थे । मुझे मुसवि कहा कि अब हिन्दु स्थानमें हिंसा बढ़ रही है और आग और भी बढ़नी । ओर अहिंसाक रास्तको छोड़त जा रहे हैं । मुझे यह भी कहा हम लोग हिंसा में मानते हैं । हिंसामें हमारा जीवन बसा पड़ा है । कभी पुनाब ऐपोंने हिंसाके अरिसे अपनी आबादी हासिल की है, और आजकल वे मुससे रिन बिना रहे हैं । हमन हिंसाको रोकनेके फिरे अनु-मोक्षा भी निषासा । बुनिया आमनी है कि फिरे राख बोड़े बनके अगर ही हमने बूसा कड़ाजीका अनु-मोक्षाकी मददसे बन्द कर दिया ।

साहब बहादुर और कउन लग हिन्दुस्थानमें महात्मा गांधीने लोगोंको अहिंसाका रास्ता बताया है । लेकिन क्या गांधीजीने अनु-

मोझे बेसी कोबी बीज निकाली है जिसका विस्तारमान करनेसे लोग पीरन बहिष्कारके एस्ते का पार्य और देशमें साठिका राज्य बनम हो जाय? क्या अब गांधीजीका अनु-मोमन देशको हिंसाके एस्ते बलसे रोक नहीं सक्ता?

फिर यह मुझसे बोले बापू अपने गांधीजीसे क्यों नहीं कहते कि वे जिस वक्त देश पर अपनी शक्ति छोड़ें जिससे लोग हिंसाके एस्तेको ठहं कर दें और फिरसे सब मिश्रकर बहिष्ता बहिष्कार कर दें? मैं तो कहता हूँ कि अगर गांधीजी जिस जीवन हिंसाको, जो बाबू सारे हिन्दुस्तानमें फैल रही है, बलीसे नहीं रोकेंगे तो बाबूमें गुनको बहुत ही दुर्घी होना पड़ेगा और गुनका बिलने बिनाका काम बरबान हो जायगा।

बाबा है, बापू कृपाकर जिन अपेक्ष बख्शरकी संकाका बनम देंगे।

ब — जिस सवालमें काफ़ी बिचारबोप पाता हूँ। अनु-मोमने हिंसाकी नहीं रोकता है। लोगोंसे मनमें तो हिंसा भरी ही है और तीसरी बकाजीकी सकारिया होती दिखायी पड़ती है। यह कहना ठगुन है कि हिंसा किसीको मुक्त बन गिला है। फिर भी यह कोबी नहीं कहता कि हिंसामें मुक्त हो ही नहीं सक्ता।

य हिंसाको रोक न सकें तो मुझे पछताना पड़ेगा बेसी कोबी बाबू बहिंसाम ही ही नहीं सक्ती। कोबी भी बाबूमी हिंसाको रोक नहीं सक्ता। बीप्पर ही हिंसाको रोक सक्ता है। अनुमनको तो यह निमित्तमान बनाना है। हिंसा किसी बाहरी प्रयोगसे रोकती नहीं या सक्ती। केचिन जिसका यह मतकन नहीं कि कोबी बाहरी प्रयोग ही नहीं सक्ता या होना नहीं। बाहरी अनुपादके होते हुने भी यह रकी ना बीप्परकी कृपाही रकनी। हा जिसका बहूया कि बीप्परकी कृपा रक प्रयोग है। बीप्पर अपने बानूनके सताधिक ही बहूया है। जिसमिब हिंसा गुन बानूनके सताधिक ही रकनी। हम बीप्परके सब बानूनका जानन नहीं है न बनी पूरे-पूरे जानन। जिसमिब भी प्रदान हमने बन नन ना रक करी रहे। जिसका और भी यह है कि

मेरा विश्वास है कि हिन्दुस्तानमें अहिंसाका प्रयोग काफी हद तक
 सकल हुआ है। मैं मानता हूँ कि सवालमें जो निराशा बाहिर की
 गयी है उसकी कोबी सुनामिप्त नहीं है। बाहिर अहिंसा जगतका
 बड़े महान सिद्धान्त है। उसे कोबी मिटा नहीं सकता। मेरे जैसे
 हजारोंके अंत पर जमल करते-करते मर जानेसे भी वह सिद्धान्त मिट
 नहीं सकता। भरकर ही अहिंसाका प्रचार बढ़ेगा।

सिमला ९-५-४९

हरिवनसबक, १९-५-४९

१९२

अंग्रेजी भाषाका प्रभाव

आप हिन्दुस्तानीके प्रचारके धिमे धनयक प्रयत्न कर
 रहे हैं। आपका यह भी अच्छा नहीं लगता कि कोबी मारवासी
 अपने प्रान्तकी भाषा या हिन्दुस्तानी भाषाके अतिरिक्त बिदेसी
 भाषामें बोलें या लिखें : लेकिन हमारे कड़े जानेवाले कोबी
 अजबबारीका जो अंग्रेजीमें निकलते हैं और साथ ही हिन्दुस्तानी
 या प्रान्तीय भाषाका अजबबार भी निकलते हैं कोबी भाषाके
 प्रचारकी ओर जो बरताव है, उसकी तरफ मैं आपका ध्यान
 दिखाना चाहता हूँ और पूछना चाहता हूँ कि जिस तरह कोबी
 भाषाको कैसे प्रोत्साहन मिल सकता है? आप किसी अंग्रेजी
 भाषाके कोबी अजबबारके शर्षका और मुसी जगहसे निकलने
 वाले देसी भाषाके अजबबारके शर्षका मुकाबला करें। आप
 देखेंगे कि जो बहुत अंग्रेजी अजबबारके महकपेको दिया जाता है,
 मुमका १ बा हिंसा भी देसी भाषाके महकपेको नहीं दिया
 जाता। अंग्रेजी अजबबारका संपादक २, रुपये माहवार पाता
 है, और हिन्दी अजबबारका संपादक २ रुपये माहवार भी नहीं

पाठा। अंग्रेजी भाषावालोंको सब बहुकिसमत मीबूष है। सबरे सीबी टेलिग्राफ़र पर आती है और मुन्हे कपोष कर दिवा जाता है। हिन्दीवालोंको तरनुमा करता पकता है। कुनुनी मेहनत करनी पकती है। फिर भी न मुनकी कबर है, न मुनको कोसी प्रोत्साहन है। फिर वे क्यों अपनी भाषाके सिन्धे सरमारी करें जब कि वे देखते हैं कि अंग्रेजीवालोंकी ही सब बमह कबर है, और मुनको कम मेहनत करन पर भी सब रूठे दिवे गते हैं? यह सो दखनेकी बात है कि ऐसी भाषाके बखबारोंकी किसी अंग्रेजी बखबारोंसे कुछ कम नहीं है, बल्कि ज्यादा ही होनी। अगर जैसे रेलवेवाले तीसरे दरजेके मुसाफिरोंसे ऊर्ध्व ज्यादा पैसा कमाते हैं और मुनके आरामकी तरफ ज्यादा ब देखर दूसरे और पहले दरजेके मुसाफिरोंकी तरफ ही ज्यादा रखते हैं, वैसे ही बख्ताब ये अंग्रेजी बखबारवाले हिन्दुस्तानी या आन्धीस भाषाके जानकारोंके साथ कर रहे हैं। अपनी बहुत बिनोई यह सिखायत हरियनसेषक के जरिये बखब दानके सिन्धे मन आपके सामने रखी है।

यह बात अरु मेहनती सेबकने लिखा है। खुदने जो लिखा है उसे वह जानता है। लेखककी यह सिखायत सारे हिन्दुस्तानको बाहिर है। बात तो यह है कि अंग्रेजीका प्रभाव और मोह कैसे बिने? मुझे मिठाना स्वराज्यकी लड़ाईका बड़ा हिस्सा है। नहीं ॥ तो स्वराज्यके मानी बरकन होय। गुलामीम मुलामको अपने घरबारकी रूख-सहनकी नकल बनन पड़नी है। मुझे सरकारका लिखात सरकारकी भाषा बर्गारकी नकल करनी होगी बड़ा तक कि रफ्तार-रफ्तार यह और कुछ पकन है। नहीं करेगा। जब स्वराज्य जायेगा जब अंग्रेजी हुनमत मुठ जायेगी जब अंग्रेजीका प्रभाव भी बूठ जायेगा। अरु बीच बिनाक रिफन अंग्रेजीका प्रभाव नकलके सिन्धे हानिकर दिख हुआ ॥ वे किई राष्ट्रभाषा हिन्दुस्तानीका या अपनी मातृभाषाका ही प्रयोग करेगे।

अंग्रेजी भाषावाले राष्ट्रभाषा जाननवालोंके १. दुभा ज्यादा बमान है जो मनी है। बिनाक मुपाव भी हमारे हाथोंमें है।

बैस कोयला दाम तो अंग्रेजी सत्तनतके जानेसे बेकरम गिरना चाहिये। असममें तो बैसा कमो होना ही न चाहिये था क्योंकि आज अंग्रेजी जाननेवाले जितना लेते हैं उतना देने कायम यह मुरु हउमिम नहीं है। हम गरीब मुस्कफ है और जब तक गरीब-सै-गरीब श्री माग नहीं बढ़ते हैं तब तक बड़ी तकबाह अनेक हमें कोजी हक नहीं है। सही बात तो यह है कि राजभाषाम या मातृभाषामें जो अक्षर निरुद्ध है मुझे पढ़नेवाले अनुकी कीमत बटा या बड़ा सच है। अगर हम अंग्रेजी अक्षरोंको धमपुस्तक समझना छोड़ दें और जो अक्षर हमारे प्रान्त या राजकी भाषाम निरुद्ध है मुन्हीना बाहर बड़ा है तो अक्षरवाक समझ जायें कि अब अंग्रेजी अक्षरोंकी कीमत नहीं रही है। बैसा कुछ हो भी रहा है। एक जमाना था कि जब मातृभाषाम या राजकी भाषाम निरुद्धवाक अक्षर कम कटे जाते थे। अब तो जैसे अक्षरोंकी मर्याद बढ़ गयी है साहकोंकी मर्याद भी बढ़ रही है।

केविल जैसे जनताका चर्म रहा है वैसे ही भाषाप्रभा अक्षरवाकोंका भी कुछ चर्म है। यह कुछकी बात है कि राजभाषामें या प्रान्तोंकी भाषाम या कहिये कि सरकारी दफ्तरमें जो अक्षर निरुद्ध है मुझे पढ़नेवाक भाषा गौरव बढ़ाने नहीं। और अनुम उन्नतवाले जलमें सीमितता कम रहनी है। दिन बापोंका दूर करना अक्षरवाकोंका ही काम है।

नयी दिल्ली २१-५-४६

हमिदनामक २६-५-४६

मुदसीकांचनमें कुदरती उपचार

हिन्दुस्तानके देहातमें कुदरती उपचार कैसे चल सकता है कांचन पांच मुसफ़र जेक समूना बन सकेषा जिस मुम्मीबसे और काचननिवा-
सियोंके कहनेसे ये वहां चला गया और काम शुरू किया। घामबासियोंने
मबर की। वहां जो बगीच मिस्नेबाही भी और मकान बननेवाले
ये सो तो कुछ ही नहीं सका है। देहातियोंने ऐसे तो बिने है
लेकिन ऐसे बेनेसे काम मही निपटता है। लोगोंको बगीच इइनी
बाहिये मकान बनानेमें मबर करनी चाहिये। बीसोंका जिस काममें
रह केता ऐसे बेनेसे ब्यादा बकरी है।

लेकिन जो मे किछना चाहता हूं तो तो दूसरी चीज है। वहकि
ऐसक मुमे लिखते है कि कांचनबाही कुदरती उपचारको समझने को
है और बुझी कर करते है। ऐसकोको जितना परोसा हो गया है
कि मे जन महीने तक भी काचन गांवमें न पहुँचूं तो कोसी फिर
नही। वे कहते हैं कि काचन गांवमें बीसोंकी तरफसे जैसा मुन्दर साम
मिच रहा है कि मे पचगनी-महाबेखारसे बुरकर ही काचन बाधूं
तो भी कोसी हर्ब नही। महु सब सुनकर मुझे बज्जा म्यता है
और जिसस जैसा अनुमान किया जा सकता है कि दूसरे देहात भी
कुदरती उपचारकी बबर करेग।

कुदरती उपचारक दो पहलू है एक बीसवरकी सक्ति वाली
रामनामम बर मिगना और दूसरे, जैसे मुपाद करता कि बर पैदा ही
न हो सक। मेने माधी लिखते है कि कांचन गांवके लोग बाँकरी राध
राजम मबर देने है। जिस अवह धरीर-सफ़ाही बर-सफ़ाही और
घाम-मकाही हो, पकाहाज हो और बीस्य ब्यावाम ही, वहां कम-से-कम
बीसानी मारी है। बीस अगर बित्तगुडि भी हो तो वहा जा एगठा
है कि बीसानी अगम्भक हो वाली है। रामनामके बिना बित्तगुडि

नहीं हो सकती। अगर देहावस्थाके अितनी बात समझ जाय तो यह इमीन या डॉक्टरकी जरूरत न रह जाय।

काचन गांवमें गाये गानको ही है। अिस में कमनसीपी मानता है। कुछ भेसे है, लेकिन मेरे पास अितने प्रमाण है वे बताते हैं कि पाय सबसे ज्यादा उपयोगी प्राणी है। पायका दूध भी आनमें आरोग्य-प्रद है और गायका जो उपयोग किया जा सकता है वह भेसका कभी नहीं किया जा सकता। मरीजोंके अिसे तो यह भोग गायक दूधका ही उपयोग बतकान है। अिसअिसे मैं अुष्कीय रज्जुगा कि काचनवासी मुम्बलीमें गावोंका एक दूध रसेने अिससे सब लोगोंको गायका दामा और साफ दूध अित सके। अित अथी रखनेके अिसे दूधकी बहुत ज्यादा अकलत रहती है।

मकान अितने अथी बन सके अुठना ही अथक है। एक बात तो यह है कि श्री बातारके वगैरका उपयोग कहां तक करना ठीक होना और दूसरी व ज्यादा महत्वकी बात यह है कि अब तक मकान नहीं बनता जब तक सब भुपचार आसानीमें अिसे नहीं जा सकत। कनी-कनी मरीजोंको भुपचार-गृहमें रहना भी अकरी हो जाता है। मैं आशा यह रज्जुगा कि काचन ग्राम अब अरुई आदर्श गाव बने। कुबराती भुपचारके अर्गम यह बात रही है कि मानव-जीवनकी आदर्श रचनामें देहावती या अहरकी आदर्श रचना का ही अती है और अुठना मध्यअिन्दु तो अीअर ही हो सकता है।

नवी अिली २१-५-४९

हरिअनदेव २९-५-४९

गरीबोंके लिये कुहरती भिखार

॥ — जब आप बरीब आदमियोंके बूबारकी माचरी जोड़ कर मोटम्ब्रीका रस या बूसरे फल और दूध मेनको बन्दते हैं तो यह बरीबीका बूबहास करने जैसा लगता है। मेन बेसा है कि बरीब देहानी अपनी संवसतीको छिगानेके बिना भाचरी बाहर भी हमसे कहते हैं कि मुन्होंने दूध पिवा है। बिन बरीब आदमियोंके लिये तो जीवनका मतलब बिक-एन काममें बूने खूबर किसी तरह अपने बच्चोंका और अपना पेट भर लेना ही है। मुन्हें अपनी धामकी भितनी परबाह नहीं होती भितनी अपने खेत और बच्चोंकी। कभी देहादियोंने मुझे यगलाया है कि वे बमीबार और छाहूकारके गौहरोंकी गाली और छत-बूँद सहते बलिस्वत बूबारसे भर जाना क्या पछत्ता करते हैं। देहादियोंकी बाबकी माली हाफतका रेलकर न कह सकता है कि कुहरती भिखार सिर्फ बून लीयेंकि लिये हैं, बिनके पास पैसा है और बक्त है। बून गरीबोंके लिये नहीं जो बोक बन्देकी भी बेर कर दें तो मुन्हें मजबूरी न मिले और बूनको न बूनके बाक-बच्चोंको छका करना पड़ जाय।

बगर बाक्यी आप कुहरती भिखारके लिये बरीब देहादियोंकी सेवा करना चाहते हैं तो आपको जैसे बूबहार-बूह खोलने चाहिये बहा रादियोंके छुनेकी व्यवस्था ही मुन्हें पाने-पीनेको रस और दूध मिल सके और बोकने-बिकानेको साध कपड़े मिलें। यही नहीं बल्कि अगर रोगी कमानेवाला बाबकी है तो अितना बह रोज कमाता है कम-से-कम बूनन पैसे भी मुसक बरवालोंको भिलने चाहिये।

जैसा कि आप कहते हैं कुहरती भिखार जीवन बिठानेस बंक नया हग है। तो क्या भिखारके साथ ही जैसा जीवन बिठानेकी तालीम और बूनको अगलमगल कानेके साधन भी मुन्हें बनेकी बकलत नहीं है?

ज — यह सारा बूगलस सबास पूछतवाले अपना जमान बाहिर करत है। मेने जो लिखा है मुँसे बिचारपूबक पढ़नेकी कोसिल

यह नहीं की जाती है। कुदरती कुपचारके गर्भमें यह बात रही है कि मुझमें कम-से-कम खर्च और कम-से-कम बचसाय होना चाहिये। कुदरती कुपचारका आग्रह ही यह है कि जहाँ तक संभव हो मुझमें गंधन कम होना चाहिये कि अपचार देखानेमें ही हो सके। या पापन नहीं है कि वेदादिसे जाने चाहिये। कुदरती कुपचारमें धीपन-गणित-गरीबी बात जाती है। यह कोश्री बेंचकी भी मुझी पुष्टिया केनकी बात नहीं है और न अल्पनाम जाकर मुझ दबा पन या मुझमें खूबकी ही बात है। या मुझ दबा म्मा है वह भिक्षु बनना है। जो कुदरती कुपचार करता है वह कभी भी भिक्षु नहीं बनना। वह अपनी प्रतिष्ठा बढ़ाता है और अच्छा बनना मुझमें खुद ही कर जाता है। वह अपने गरीबोंमें से पहर निवासकर जेनी कोशिल करना है कि निम्ने कुपचार बीमार न पड़ सके।

और कुदरती मिताजमें अल्पविष्णु या रामनाम ही है न? रामनाम आरती गुरुधा बनना है। पन यह है कि नाम भीतरमें निरूपणा चाहिये। और रामनामके भीतरमें निरूपणा निम्ने निम्ने गान्धर्व जल्दी हो जाता है। मुझ हासनमें अल्प रीति-रहित होता है। निम्ने न बचकी बात है न लक्ष्मी।

मौगरी गाना कुपचारका अनिवार्य बात नहीं। पम्प गाना—मुक्ताहार मेला—अल्प अनिवार्य बात है। हमारे देहान हमारी तरंग ही बंगान है। देहानमें गान-मन्त्री पन पूरा बंगान वेदा करना कुदरती मिताजका गान कम है। निम्ने जो बात नहीं होता है वह अर्थ तो है ही नहीं। अल्प मुझमें लक्ष्मी देहानिरीदी और आनितार गाने निम्नेगानकी लक्ष्मी होता है। यह बात छोड़ है कि देहानमें और गरीबोंमें भी यह कुपचार-मुह होने चाहिये। औरगरीबी हुआ होती तो गब हो जाता। अल्प अविद्या नाम तो यह है कि वह करना करने बना करे और पन और पन पर पन है।

मही दिने २५-५-६६

हमिदराज -६-६६

रामनामका मजाक

घ — भाप जानते हैं कि आज हम भित्तों काटिक ही यहाँ हैं कि जो बीज हम बन्धी जयती है या जिस महापुरुषको हम मानते हैं उसको आत्माको — उसके सिद्धान्तोंको — न लेकर हम उसके भौतिक घरीरकी पूजा करने सपते हैं। रामलीला हृष्यकीर्त्तन और हात्मों की बना गावी-भक्ति जिसके विन्या प्रमाण है। अन्तरस्था रामनाम बेक और रामनाम का कपड़ा पहनना या घरीर पर रामनाम लिखकर घूमना रामनाम का मजाक और हमारा पतन नहीं है तो क्या है? बेसी हात्ममें रामनाम का प्रचार करके क्या बाप भिन होयिके हृष्यमें पत्थर नहीं है रहे हैं? अन्तरधरणासे निकलन हुआ रामनाम ही रामनाम हो सकता है। और न मानता हूँ कि बेसी अन्तरधरणा घन्नी बार्मिक धियासे ही मिलेगी।

ब — यह ठीक कहा है। बापकल हमारे अन्तर किन्ना बहुत फैला हुआ है और भित्तों बंद बन्ना है कि सही बीज करनेसे भी करना पड़ता है। लेकिन जिस तरह कपड़े पहनेसे तो सबको भी पहना पड़ सकता है। जिसलिये मुनहसा कानून तो यही है कि बिसे हम सही समझें उसे निकर होकर करे। वम और सूड तो बनवमें बन्ना ही रहेगा। हमारे सही बीज करनेसे वह कुछ कम ही होया नई कमी नहीं सकता। यह ध्यान रहे कि जब चारों ओर सूड बन्ना हो, तब हम भी मुनीम फलकर अपनेको बीजा न दें। अपनी धिक्किध्याने करेन हम बनवाने की बीसी बन्नी न कर। हर हात्ममें साधनन रहना तो कर्त्तव्य ही है। सत्यका पुजारी ब्रूषण कुछ कर ही नहीं सकता। रामनाम बीसी रामनाम बीजन केनेमें सत्य जागृति न हो, तो रामनाम फोडट जाय और हम बहुतसे बहमीनें भेक और बहम बड़ा है।

नवी दिक्की २५-५-४९

हरिजनसेवक २-९-४९

सवाल-जवाब

राम कीर्तन ?

म — आप कहा करते हैं कि प्रार्थनामें प्रयत्न राम का बाप दयालु है पुत्र राममें नहीं। आपका बापस जगप्रियता ध होता है। हमन प्रीतिपाति हैला है नि रामपुन म पञ्चायम घीठायम गायायम, मीनायम का कीर्तन होता है। और जयहार भी तिया-नि रामचन्द्रकी जय का मंगला है। ये बिनम्र भावसे पूछा ह कि यह तियानि राम कीर्तन है? यह पञ्चायम कीर्तन है? क्या ये दय-रलुके मुकुन राम नहीं है? मुरली वनिगीरिषा अर्थ तो लपटनया यही मना है कि प्रार्थनामें आराध्य आनरी-गति दयारप-पुन राम ही है।

ज — जैसे प्रसन्ना मुनर से हे बुरा हूं मर बिगमें कुछ मना भी है वो मुतरली बोला रणा है। रामपुनमें पञ्चायम मीनायम पञ्च पाता है। यह दयारप-लपटन राम नहीं तो कीर्तन है? मूर्तीसंगकीन तो बिगना मुतर बिना ही है वो भी मुन बटना पतिह कि कही राम कीर्तन है। गमन रामनाम कहा है। लिखने मङ्गलान है। मुनम अनेक रान भरे है। जिन ग र गानीमें जाओ, मुनन उम्मा रान मिलने है। लिखनेमें बीररने अनेक नाम है। बीररी नाम राम-कृष्ण बीर-गिरि कविता पाता है बीर माने है कि वो राम दयारलु पुन मान जने है बीर औररने मने पृथी पर जाने बीर पर नि मुली पुन । आरपी कविता पाता है। बीर ही कृष्णके निने है। बिगना मना बीर पुन राम आरगमे बिग बीरगी है कि मुने अरप कला कवि-कवि अनेक है, मने आने निने गन मङ्गले रणी है। और मुन दयम म तिया-न दयम रामकी ही हैला है। वो निने मना राम मीनारनि

दशरथ-नंदन कहलाते हुने भी वह सर्वसक्तिमान श्रीराम ही है जिसका नाम हृदयमें होनेसे सब दुर्बोका नाश हो जाता है।

गजी बिस्वी २९-५-४९

हरिवनसेवक, २-९-४९

१९७

बुद्धीकाचन

काचन पाँचसे मेरे साथी मुझे खबर देते हैं कि वहाँ दूर-दूरसे लोग विभावके विमो जा रहे हैं। मैं हरिवनसेवक में लिखा हूँ कि जब तक वह बगइच्छ भी ठिकाना नहीं है। जब खबर आयी है कि बोड़ी जमीन मिल गयी है, लेकिन कुछ घर मकान बपरा बनाना अभी बाकी है और वहाँ बीस कोसी मकान भी नहीं है जिसमें मरीजोंको रखा जा सके। बाहरके मरीजोंको केनका प्रबंध तो कहा हो ही नहीं सकेगा। यह देखतको चहर बनानेका साहस नहीं। ध्यस तो यह है कि हर देखतमें जैसे पाठ्याका होनी चाहिये वैसे ही कहा मेक नैसर्गिक सुपचार-मुह भी बने। यह देखतकी सीमा बनेगा। जिसके पढ़नवाके याद रखें कि बुद्धीकाचन गाँवमें रहनेवाले मेरे साथी पदध्यवहारसे भी मरीजोंको समाह देनेमें बुनकी रहनुमाजी करनमें बसमर्ष हैं। दूरवाके समर्ष कि वे अपने विमो फुरली विभाव कुछ ही कर सकते हैं। समनाम कीन नहीं है सक्ता? या सटि स्नाम कीन नहीं कर सक्ता?

मसूरी २-९-४९

हरिवनसेवक ९-९-४९

सादीके बारेमें सवाद

बद सादी-संबंध सिद्ध है

बद सादी-संबंध सवाधक और प्राहकोंके बीच हमी हाककी बद बातचीत नीचे देता हूं। कृपया सिद्धे कि क्या बिग प्राहकोंको सादी बेची जा सकती है?

सवाल-जवाब यों हैं

प्र — क्या यह सुन आपन खुद जाना है?

ज — नहीं प्र ? कम्पकी ८ घण्टी करीबकर सादा हूं।

स — दूसरोंमें पूछा क्या आप यह सोच मूल जान लेते हैं?

ज — नहीं बिग मेरी लड़कीने सादा है। हम तो बायद जानेकी एक घण्टीक हिसाबन बनने भी हैं।

स — नीगरमें कहा यदि आपके पास मूल नहीं है तो आपको सादी नहीं मिलेगी।

ज — कोसी परबाह नहीं। जब तक मुझे मूल नहीं मिलना मे अप्रमाणित सादी ही पहनूंगा।

प्र — चौकसे पूछा क्या आप सादी क्यों करीबने है?

ज — क्योंकि वह जामानीसे भिन्न जानी है।

प्र — पांचवेंम जान हमी आप ना सादीपारी नहीं फिर बिग सादीना क्या होगा?

ज — आजकल कुछ सादी पहनना भी फैशनमें शरीर है।

प्र — छठेम कहा आप ती जानन श्री नहीं फिर यह मूल कहाने लाये?

ज — मेरे जेब मेमे बॉक्स हयजा मूल देन रख है।

प्र — सातवेंमे पूछा आप हमेसा पैदागी या मूनी पारी ही क्यों कहते हैं?

ज — क्योंकि बिगके मित्रे मूल नहीं देना पड़ता।

घ —जाठवोंने बहुतही खारी खरीदी। मुझे पूछा गया जिसकी सारी खारी खरीदकर क्या करेंगे?

ब —जिकट्टा करके खर्चूंगा। दो-तीन लाख बरसपी। फिर मिले या न मिले।

ये सब सवाल-जवाब बहुत सूचक हैं। अगर खारीकी मनी नीति सही है और सब चाहक जिस प्रकारके हैं तो वे खारीको काहेसेके बिनामसे निकाल देनेकी आवश्यकता सिद्ध क्यों है। अगर ऐसे कि जिस सवाल-जवाबमें खारीके माठ चाहक जा जात हैं। जिनमें वे बोकके जिम्मे भी खरबा-संबाके खारी-संगारकी आवश्यकता सिद्ध नहीं होती। खरबा-संबाकी हस्ती ही गरीबोंके जिम्मे है। जो खानी पहनते हैं वे या तो गरीबोंके जिम्मे पहनते हैं या स्वयम्भके जिम्मे। जिन माठ मध्यमवर्गको न स्वयम्भकी पड़ी है न गरीबोंकी। खारीकी बजमें जो कम्पना रखी गयी है, यदि कुछ साबित करके दिखाना है तो खरबा-संबाकोको अपनी नीति पर जिस हद तक कायम रहना पड़ेगा कि वे खारी बोकनेके संगारोंको बन्द करनेसे भी न डरें। जो गलती हमने की है, उसके जिम्मे सब सहनेकी तैयारी हममें होनी चाहिये। जिन सवाल-जवाबोंका बोक सार यह भी है कि खारी-संगारोंके सवाल-जवाब चाहत हैं। वे खारी-खालका मनीमांति पटन करें और सब चाहकोंको जिनम और नीरमसे खारीका रहस्य समझा दें। जिसमें जो बौद्धा समय बायबा कुछही परवाह न करें। अगर हमें खारीकी सक्रियमें विश्वास है, तो मुझ कोभी शक नहीं कि हमारे बूढ़ एवसे सब लोग कुछ समझ बायेंगे। अगर हममें ही विश्वास नहीं है तो हमारा शका अपने-आप ससम हो बायगा।

मैं यह माग किया है कि संगार भीता हुआ है, भीता ही खारी-मदकने दिया है।

मधुरी १-१-४६

हरिजनसेवक, -१-४६

मुर्ख दोनोंकी भाषा ?

शेक बिहान हिन्दी-प्रमी सिखात हे

१ बिग प्रकार आप बुधोग कर रहे है कि भारतवामी बिसेपतर हिन्दू — क्योंकि आपके रैनिक सपकमें हिन्दू ही अधिक आते है — मुर्ख सीन ल मुसी प्रकार क्या कोमी सगजन मुसलमानीको भी हिन्दी सिगानका बुधोग कर रहे है? यदि जैसा नहीं है तो आप ही के बुधोगव कारण मुर्ख हिन्दू-मुसलमान दोनोंकी भाषा हो जायगी और हिन्दी केवळ हिन्दुओंकी भाषा रह जायगी। क्या बिगमें हिन्दीकी सचा होयी?

२ आपके यहाके सेल्लोंमें हिन्दी गण्डोंके मुर्ख पर्याय काष्ठरमें दिव जात है परन्तु मुर्ख गण्डोंके हिन्दी पर्याय नहीं दिवें होते। क्या यह हिन्दी-आपियोंका अजरदस्ती मुर्ख पढ़ानकी बेव्ता नहीं है?

३ आपके प्रकाशनोंमें फारसी अरबी शब्दोंकी भरभार रहनी है। क्या आपके बिचारमें य घरर भेमें ह् दिगें भागनकी नापारव जनता समझती है? मुदाहम्नके सिजे — अरब आराब बेनकाब ।

४ यदि हिन्दुस्तानी शेरक भाषा है तो आपके दिगना-मांजनाकी गारुपगुलकोंके हिन्दी-मुर्ख गम्हरबीम दिगना अलार कवी रनना पड़ता है?

५ मेरा नम्र निवेदन है कि अभी तक जो मानों बघिनी हिन्दी सीखने हैं उनमें से अधिकतर मुर्ख लिगिके शर्मि बानोंमें से अब बिदि भी नहीं सीखेंगे और हिन्दी प्रचारका काम लकवा कार्य अधिक-सेट हो जायगा।

६ कोसिम लो की जा रही है कि जो मुर्ख हो जानने हैं व हिन्दी का सीम लें। हिन्दी जाननवाल मुर्ख का सीन लें। यह बात नव है कि मुने हिन्दी जाननवाल हिन्दू ही पगारा दिवेंगे हैं। दिगुमे

हिन्दुस्तानी लोक जमानेमें थी। अब तो बहुत देखनेमें नहीं पाती। किसीसिने यत्न हा रहा है कि जो भाषा दोनोंने मेकरूप हिन्दुस्तानी संस्कृतमें भी वह व्यव भी बने और बड़। जिससे न हिन्दी-भाषे कुछ मानें न शुरूवात। हिन्दी और शुरू दोनों बहुत हैं। बहुतोंके मिश्रणसे क्या नुकसान होनेवाला है। जिस संधि-मुगम दोनों रूपमें हिन्दुस्तानी-मचारकी पुस्तकोंमें अन्तर रहता है ना कोसी नामनुबकी बात भरी है।

५ मेरा अनुभव केवलकई मुफ्त है। दोनों सिपि जीवनके डरसे किसीन दोनोंको छोड़ दिया हा जसा भक्त भी नमूना मेरे ध्यात्म नहीं आया है। मुझे जैसा होनाका काशी डर ना मही है।

छात्रदे मेरी विनय है कि वे अपना समुचित बुद्धि छोड़ द।

समुरी ३-९-४६

हरिजनसेवक १९-९-४६

२००

शुरू हरिजन'का भजाव

माजी जीवनजीन मुझका हिन्दी और शुरू असचारमि बड़ी टीकाके कुछ नमूने भेज है। नममें काफी भजाव मुझपा गया है। हिन्दीबात कहते हैं शुरू हरिजन में चुन चुनकर शुरू शब्द मेरे जान है शुरूवाले कहते हैं जैसे संस्कृत शब्द भर है जिन्हें समझमान नहीं समझते। मुझे तो दोनों तरहकी टीकाय अच्छी लगती है। हरिजन देखक क्यों लिखमतगार क्यों नहीं? गपारक क्यों भरीटर वा मुदीर क्यों नहीं? शुरूवाले मानते हैं कि हिन्दुस्तानी और शुरू एक ही है हिन्दीबाके मानते हैं कि सिपि शुरू होने पर भी हिन्दुस्तानी हिन्दी ही है, और जैसा ही है वा न हारकर शुरू सिपि छोड़ दगा। मे हार जान, जैसी भाषा तो निरपवा ही होनी चाहिये। और, न हिन्दी हिन्दुस्तानी है, न शुरू हिन्दुस्तानी। हिन्दुस्तानी बीचकी बोली है।

विधानका अंशभी अनुवाद होया जिसने ये काम से रुकें। कुछ दिनों बाद ये हिन्दुस्तानीका ज्ञान प्राप्त कर ही लेंगे। यदि आप इरिखन में बिग बिग पर प्रकाश टांगेंगे तो मने और दूसरोंका भी बिगम लाभ होगा।

दूसरा प्रश्न यह भी उपस्थित होगा है कि जो विमान निर्मात्री-प्रजा बनायी जाय भुसके उपस्थ भिन्न-भिन्न हिन्दुस्तानी जाननेवाले हों कि यमामें होनेवाली बातचीतके लार्को सबसे मने।

मुझ को यह सब अच्छा लगता है। हमारा विमान अंशभीमें क्यों हो? सोफोक समझनेकी सोची तो हिन्दुस्तानी ही होती चाहिये। मेरी निगाहमें यह हिन्दुस्तानी ही ही सही है। क्योंकि हिन्दुस्तानी भुसको आमानों पर वह मध्य और माच-ही-माच सोपों पर बिग कामका जमर लगता होगा। आजारी हाजिर यह ठीक है कि विधानका अंशभी विधान पाननेवाली शुभाकी उत्पत्ति अंशभीमें भी निरन्तर। यो तो प्राचीन भाषाओंमें भी भुसका उत्पत्ति करना ही होगा।

दूसरी बात भी है जो ठीक लेकिन भुस पर समय तो अन्त अन्त अमर्यादिति बुनाय करनेवाले लार्को ही करव। बिग २२ लार्को पर अन्त अभी ही करना है अब ये हिन्दुस्तानी लार्को बनाओ ही बने।

बनूरी ४-६-४६

इरिखन १६-६-४६

सही है लेकिन मया नहीं

लन्दनबूके मौलवी हामिदुल्ला अफसर टाइम्स मसूरीमें मिले और अपने दो परच मुझे दे गये। दोनोंका मतलब बेशक ही है कि मंदरमोंमें हाजीस्तूल तक सब कड़कई-सड़कियोंके तिय हिन्दी और बुर्रू बोळियां और दोनों लिपियां लायिमी हों। मुझे तो यह बहुत पसन्द है। मेरा निजी यत्न तो हमेशासे यही रहा है। बेशक जमाना या जब मौलाना इसरत मोहम्मदी और बाबू पुरपोलमबास टाइम्स जिसकी कोपिस कर रहे थे लेकिन इस कामयाब नहीं हुये। फिर भी न तो मैं जफना विश्वास छोड़ा और न यत्न ही छोड़ा। मनीजा यह हुआ कि हिन्दुस्तानी-बजार-खया बनी। जिसलिये मौलवी टाइम्स को दरबास्त करते हैं वह मेरे लिये नहीं नहीं। अगर मु-
वी की सरकार सबकी समझे हिन्दी और बुर्रू बोळीको हाजीस्तूल तक लायिमी कर सकें तो वह मुसका बेशक बड़ा काम होगा। मैं तो समझता कि जिस बूकेकी कबान हिन्दी या बुर्रू है, वहा दोनों बोळियां लायिमी हों। मुझे जिसमें कोन्ही शक नहीं कि अगर बेशक कबम बुझाया गया तो दोनों मौलियोंके लिखनसे हिन्दुस्तानी कुदरती तौर पर बल दिखलेगी और हिन्दी-बुर्रूका अवका हमेशाके लिये बन्द हो जायगा। इसरत कयदा यह होगा कि हाजीस्तूल तककी पढ़ायी लिन्दी-बुर्रूम बड़ी आसानीसे होगी।

मसूरी १-१-४६

हारजनमदक ११-१-४६

बिल्ली यातका बिताया क्यों ?

येक सज्जन छिल्लते हे कि म खुनको हरिजन जाहिर कर वू।
 न सेगुससे भी अपना नाम सबणोंमें से निकळया बालेंये। मैं कहता
 हूं कि सब हिन्दू अतिगूठ बन जायें। बिनी परछ बिन बाइपाय माभीन
 मूअ बुपरके मतकबका लठ सिखा है। सजिन वो बात निन्दी है
 खुसे दिखाना क्या ? हां यह ठीक है कि हरमेक हिन्दूको अपन
 हर बरतावमें यह साबित करना है कि वह हरिजन मानी मयी बन
 गया है। बिनसिजे वह भयिष्ये मिळकर रूपा अनक बीचनमें पुरा
 सिन्हा लेमा। हो सके तो किनी मयीक साथ रूगा या निनी मगीको
 अपने साथ रखया और जनन बासवधोली धारिया हरिजनके साथ
 करेया। और जब कोसी पुछेमा तो कहूगा कि वह अपनी बिधाय
 हरिजन बन गया है। सेगुसमें वह अपना नाम हरिजनान या मयिषोंमें
 देया। मयन मँसा करते हुज वह कभी हरिजनके हुक नहीं मापया।
 ममनन् वह हरिजन बोटरोंमें अपना नाम नहीं बितायया। मतसब
 यह कि वह हरिजनके धर्मका पालन करेया मयर मूनके अधिवागकी
 बाधा नहीं रखया।

मजी दिस्ती ९-९-४९

हरिजनसैवन १९-९-४९

बलि

मेक भावी मैसूरसे लिखते हैं

मैसूरके हरिजन मंदिरोंमें पशुओंकी बलि दिया करते हैं। मैसूर बिमैके कम्पराबमपर शास्त्रकेमें बारी-बारीसे मेक-मेक खेनकी भाषा हर साध बसा करती है। जिस साध यह भाषा १ जनवरीसे २५ जनवरी तक बनी थी जिसमें हर रोज तीन-चार बकरोंकी बलि दी जाती थी।

दूसरी बलि साधन महीनेमें हर खनीचरकी दी जाती है। जिस मीके पर हरिजन ही नहीं बल्कि हिन्दुधर्मके बूने ठेकेदार भी बलि दिया करते हैं। जिसके साथ वे मंदिर-दान भी करते हैं।

सबसे ज्यादा दुःखकी बात तो यह है कि वे सोमास भी करते हैं। मेरे मित्र ही नहीं बल्कि सारे हिन्दुओंके मित्र यह मेक धर्मकी बात है कि भगवान रामके मंदिरके सामने भी बकरों बगरका बध होता है।

अगर यह बात सही है, तो मेक दृष्टिसे ठीक ही सारे हिन्दुओंके मित्र धर्मकी बात है। लेकिन सिर्फ बिलना कह देनेसे पाप बाड़े ही बुझ जाता है? सबका कह देनेसे मेककी जिम्मेदारी मिट नहीं सकती। जिसमिने मेरा कहना है कि पहले कम सेबकका है बादमें जिस अगर बलि दी जाती है बहाबाओंका है फिर मैसूरके राजा और बहाकी प्रजाका और किसी तरह सितसिसेवार कर्नाटक नराम प्राण और हिन्दुस्तानका। जिस तरीकेसे बकने पर ही कमबानी हो मपनी है। मेका काम बहिहास ही किया जा सकता है। तभी मेक प्रमानमें बकते बाध पापका नाश हो सकता है। जिसमिने सेबकमें ही राम मुक्त हो सकता है। तो मेसे ही? जिस बारेमें काफ़ी लिख बसा है।

नवी दिल्ली १५-१-४६

हिन्दुधर्ममेक २१-१-४६

लामकाह क्यों मारें ?

जलीगडसे यह सूचना आयी है

१. जूनके हरिजनमित्रक में जीने पृष्ठ पर आप लिखत हैं कि बन्दरों परित्यों और और जन्तुओंको जो फसल का बाले ह जूद मारना होना या कोत्री जसा वादमी रखना होना जो जून् मारें। जिन मजदूम म यह निवेदन करना चाहता ह कि अगर फसलको खा जानेवाले जानवरोंको मारे अगर ही फसलकी रसा आसानीसे हा सकनी हो तो जून् मारना जरूरी नहीं होना चाहिये। मिसालके लिये मैं आपको सूचना देना चाहता ह कि मेरे चाचाए एतको बैटरीकी रोसनी बन्दरोंकी और फेंक-फेंककर जून् अपना जंतु छोड़नेके लिये मजबूर कर दिया। जिसलिये बन्दरोंको भारनके बजाय जूनको बैटरीके प्रयोगसे भगानका मार्ग आप क्यों न स्वीकार कर और पण करें ?

यह सूचना पहले विचारने ली अच्छी लगती है। लेकिन दूर पर विचार करनेसे लगता है कि बैटरीसे काम नहीं चल सकता। जूनमे मेरे जूनकी कुछ रखा हो सकनी अगर बिरे-मिरेकी नहीं। स्वाधी बनकर दूसरोंका मुकाम करना तो मेरे लिये ठीक नहीं होगा। वह भी हिंसा होगी। अहिंसाके नाम पर जैनी हिंसा करनेसे हम लिगडने नहीं जैने कि हम अपने आपनमे दूसरोंके आपनमे मार पाने ह कचरा डालने ह। गुड अहिंसा बतानी है कि अगर बन्दर बगरामे बचना और समाजका बचना आवश्यक है तो जूनको मार डालना आवश्यक हो जाना है। सामान्य नियम तो यही है कि जिनकी हिंसासे हम सब सके जूननीय बचना हमारा धर्म है। सामाजिक अहिंसा ही समाजके लिये हा सचयी है। व्यक्तिको जहा नर नर जा नरना है जाना हीमा। हर समय हर जगह पर ध्यानसे

विचार करना सबका परम कर्तव्य है। जनेर विचारे स्व धर्म पर
बलवानसे हमारी यदि बल बाजी है।

१-१-४६

हरिजनसेवक, ७-७-४६

२०६

हिन्दी और मुसुका अन्तर

माओ रामनरेश बिपानीको मैं काफी जानता हूँ। अफ रोज
वे मसूरीमें निम्न आये थे। मैंने हर वा कि हिन्दुस्तानीके प्रचारके
मित्र के मूल जानते। लेकिन बातें करनेसे मैंने मुसुका ही पाया। वे
मुझसे कहने लगे कि अगर मैं हिन्दी और मुसुके सेमसे सच्ची हिन्दु-
स्तानीकी मुसुकी रचता हू तो मुझे मुसुके ज्यादा मदद मिलेगी।
यह यह है कि मुसुके गया जामा पहनाकर बिगाड़नेकी जो कोशिश
है। यही है मुझे मैं मुसी तरह समझ लू, जिस तरह हिन्दीको बिना-
उनकी कोशिशको समझता हूँ। मुझे हासिलमें हिन्दुस्तानी अपन-आप
किन्ना बिन्ना ही आगयी। जिस पर मैंने मुझसे कहा कि वे मुझको कुछ
निमाक व जिससे मैं समझ सकू कि मुझसे कहनेका महत्त्व क्या
है। सोचन वह तो कुछ बिनाश माकूम लगी। तब मैंने कहा कि
मुझको कुछ लिखकर समझाएँ। मुझका जवाब यह है कि मुझमें
मुझ भीषणता सत धन है

पुण्य बापू

हिन्दी और मुसुके कायेका अन्तर आपने पाया था।
पर हाथा तो मैंने अनुभवयोग्य-ता जान पड़ता है। मुझकी
कामी अपन कपलगा पीचकर नहीं दिखा सकता हूँ। हा अर
मुझसे दे गमता है। हरिजन के किसी अर्थ बिगाड़ना
अनुवाद हिन्दी और मुसुके बिन्नी जो बाध्य सैनिकोंके कटाकर
रन कीजिये। हाथाका अन्तर दिखायी पड़ने अपना।

मने खुम दिन कहा या जि जर्बू हिन्दीसे अधिक परि
मात्रित है। जिसका जेक मुवाहरण लिखता है। हिन्दीसे एक
प्रसिद्ध मन्त्रका यह वाक्य है। समझमें न जानेन पचराहट-सी
कमने गगनी है। जर्बूमें पचराहट कमती नहीं होती है
या पैदा होगी है। जर्बूका काजी प्रसिद्ध लेखक कमी मन्त्र
मुहबरा नहीं लिखता। और अगर लिख देता तो खुमको
पचराहट मोरबा बना पड़ेगा। हिन्दीमें भाषाके मसोबतका
बान्धोवन ही नहीं है। कोजी बान्धोवन कायम करनेकी अपेक्षा
जर्बू भाषाकी पुस्तकें या कम हिन्दी बजारोंमें कमने कमें तो
हिन्दी भाषाका बड़ा नुफार होगा। जर्बू भाषाके मुवाले और
संवालेमें जर्बूके छापरों और लच्छकोंने पिछले कजी सी बरलोंमें
बा हावापासी की है, खुमका नाम हिन्दी भाषाको सहज ही
मिल जायगा। और जिस प्रयोगमें यह वाक्य आप हिन्दुस्तानी
बन भी जायगी।

यह सब विचार करनेके लायक है। मैं भाषाका प्रेमी हूँ भाषाका
मास्त्री नहीं हूँ। हिन्दीका मेरा ज्ञान अंश ही है। मैंने कोजी पुस्तक
पढ़कर हिन्दी सीखी नहीं। जिसके बिना समय ही नहीं मिला। मेरा
कड़का देवदास जी मेरे प्रोत्साहनसे और आपीचीवन हिन्दी सीखनेके
निम्न मन्त्रात्मक चला गया बा मन्त्रात्मक बहुत जयाबा हिन्दी जानता है।
मेरे हुमरे भी है जिसका नाम मैं वे संजाना हूँ। जर्बूका ज्ञान मुझ
हिन्दीमें भी बहुत कम है। नागरी लिपि बचपनमें जानता हूँ। प्यारवी
लिपि तो मेहनत करके मोखा हूँ। लेकिन खुमका मुहावर नईमने
खुम बोड़ी मुक्तिनमें पड़ पाता हूँ। जैसे-जैसे लिख नी मना हूँ।
जिन तरह जर्बूका ज्ञान तो बहुत ही कम है। जा है तो प्रेम
है और निमीका पक्षपात नहीं है। जिसमिद अगर धमकावकी कृपा
हुमी और भाषा-शास्त्रियोंकी मदद मिली तो मेरा यह साहस मन्त्र
होगा। निमी जयात्मक विपाठीजीका यह वन मने जाया है जिससे
वे निम काममें मदद हैं और खुम भी हाव अंशय।

जोक दूसरे हिन्दी भाषा-अर्थान भी मुझे यह बताया है कि भुईय भाषा पर जो महान्त तुम्ही है वह हिन्दीमें छाबर ही हुओ हो। अब अगर दोनों पीचाताहीमें न पड़ें और समन हैं कि दोनों भाषाओंकी बह जोक ही है और जिसे करीकों बेहाती बोलते हैं मुत्तीके छिमे छास्विमों और छायरोंको महान्त करणी है तो हम बस्तीस जाय कुछ कर सकते हैं।

पूना ३-७-४६

हरिवनसेवक १४-७-४६

२०७

कस्तूरबा-स्मारक-निधि

कुछ लोगोकी धिक्कायत है कि जिस निधिके पैसे जिनकी बीमतासे करके जाल चाहिये मुत्ती बीमतासे करके नहीं जाते और जिस तरह करके जाते हैं मुत्ता कुछ पता नहीं चलता। लेकिन य दोनों बिल्वाम नेबुमियाय है। जिसमें जोक बात यह है कि अगरके बिल्वाम जान जाया है वह सब करीब-करीब छहरोसि ही जाया है, ती बी मुत्ता मृत्यु यह रहा है कि वह बेहाती स्विमों और मुत्ताके बास-बन्धोंके छिमे और ती बी बेहातमें ही कार्य किया जाय। जिस तरह जिस काम पर बेहातमें भी कार्य होता है, मुत्ता पता मुत्ता लोगोको नहीं आ सकता भी कार्यका हिसाब नहीं देखने। क्योंकि टीका करनेवाके तो सब छहरोमें रहते हैं। बेहातके लोग अबबार नहीं पड़ते और मुत्ता जिसकी पकी भी नहीं कि पैसा किस तरह करके जाता है। अगर अपने बेहातमें कुछ होता है तो वे मुत्ता अपनी जाँची देन सकते हैं। छहरोके लिये कोभी काम होता है वो मुत्ता छिमे पौटा जाता है। अगर कोभी बिमारय या मृतका बनाया जाता है तो वह नैन बन रहा है जिसकी चर्चा अबबारोंमें की जाती है और अब

बन चुकता है तो मुझे सोलनकी रस्म बूमबामधे जवा की पानी है, ताकि सब सौगोंको पता सभ जाय कि जिस कामके लिये पैसा मिच्छा किया गया था वह पूरा हुआ। देहातकी बहनोंके लिये गांवोंमें जो काम बन रहा है, मुझे लिये बैसा दिखाया हो ही नहीं सकता। जिसलिये जो कुछ हो रहा है, वह किनके कारण हो रहा है, जिना जानकर ही फिरहाल सबबार पढ़नेवालोंको संतुष्ट रहना पड़ेगा। जब सात लाख देहातमें से बन्द हुआ देहातमें कुछ काम होना बहनों की ओर बहनों के बन्धे तैयार होंगे तब तो बिनकी जानकारी सबको मिल ही जायगी। अब ही मिलाव लीजिये। देहाती बाजारोंमें बाजारियोंको ताजीम देनेका काम हो रहा है। देहातम काम करनेवाली नये तैयार की जाती हैं। अगर बिनकी जानकारी भी चाकी न हो तो जिससे ज्यादा सबर क्या बी जा सकती है?

जिस बार जब पुनामें कस्तूरबा-स्मारक-निधिका समकारिणीकी बैठक हुयी तो २१ प्राप्तीमें ॥ काशी प्राप्तीके लिये देहातम काम करनेवालोंके लिये तालीमी छावनियां बनानेके बजट मजूर किए गये। लेकिन जिस तरह जो बहने तैयार होंगी मुझे तो देहातमें जाना है। महारालीकी तो जिससे पता अभी तक चलता है जब बहने बिनका प्रदर्शन किया जाय। लेकिन बीना करनेका न मिलाव है, और न बीना करना मनासिब ही होगा। अब बात और है। देहातमें जो काम होनेवाला है वह नये डेपना और नये सिनेगी ही हो सकता है। जिसलिये वह बाहिस्ता-बाहिस्ता ही चलैगा बीना कि नारीका बला और बन रहा है और दूसरे ग्रामीणीणीका बला है। देहातकी तरह हमारा ध्यान ही कम गया है। आज भी बन जाना है। जब गांधीजीका मन मन देहातकी तरह जायगा तब दूसरी मूल निश्चयी। जब तक धैर्य नहीं होता तब तक बिन तरहका काम करनेवाली नम्राकी तरह न ही जानकारीका ध्यान जायगा और न गहरी जोन ही बिनमें ज्यादा दिखवायी जाये।

आज रघु बीना भी होता ॥ और होता भी बाह्य कि स्थी ॥ नीचे जमा हुये स्थी ही बहने नये नये बालकम बीनी नहीं नहीं

हानी। मगर देखना कि करके बाहिस्ता-बाहिस्ता खर्च करनेमें लगी रहती है। चेष्टा कि जिस निमित्तके मामलेमें हुआ है। देखना कि हथार, दो हथार या बस-भीस हथार हो सकते हैं लेकिन खर्च करनेमें श्रेष्ठ लक्ष्यमात्रमें लुप्तता भी भीत है और मुसक फलमय भी चालीस करोड़में करना है। बहा काम किसे तरह करना कहा करना किसे सोचनय बाह्य समय जाना चाहिये या। काम करनेवालोंको सुझने किसे भी समय चाहिये या। और जब मुनके मिल जानेके बाद मुने तैयार करनेमें बल्य था रहा है। जिसकिसे जिन्होंने पैसे दिये हैं उन्हें विश्वास रखना चाहिये कि जो लोग दुष्टी बने हैं वे निकम्मा खर्च नहीं करेंगे और बाह्यी बनकर बहरी खर्च रोकेंगे भी नहीं।

जबसे काम करनेवाली कमेटियां शुरू हुईं तभीसे निम्नलिखित बातें रही हैं कि जिन्होंने जान दिया अभीमें से कमेटियां नहीं बनायी गयीं और बहुत कमेटीयोंमें चानिबोंको दिया गया है, वहां मुनकी हथार बहुत कम है। तब तो यह है कि जो जान देते हैं वे हमेशा ही यह नहीं जानते कि मुनका दिया जान किसे तरह और किसे समयमें खर्च होना है। मसलन फर्न कीजिय कि कमी चानिबोंने चिठ्ठकर सब कराके रुपय जेक बहा नामाज बनवानेके लिये दिये। जिसके बाद वे जिस बारेमें क्या कर सकते हैं? मुनका दिया क्या तो मुन लीमकि हाथमें ही भागवा जो तात्पर्य बनानेका जान रखते हैं। जैसे जेब कमेटी बनायने और खर्च भी करेंगे। जैसे बहुत बहाहरण दिये जा सकते हैं। अन्तिमीय जो कमेटियां बनायीं वे दूसरों किसी तरह बनीं। बाग बनानेमें यह भी देखा गया कि जिसका काम बीरुकि मारकन हो सकता है मुसमा मुन्हीसे करवाया चाहिये और तो भी बननी कमेटियां बनाकर नहीं बागक जेबेजोके मारकन। जेब करनेकी ही बीरुनोंको नाकीम मिलेगी और सारी मस्या बीरुकि हाथमें बड़ी जायगी। जिस तरह बिस्मेशारीका काम उनके हाथमें पहुँचेगा। जिसकी कोशिश ही रही है। मुसम बेर तो कमाने ही वाली थी और बह भी लगी। मुकिदक कपी से देखिन अभीय की बाटी है कि

बाहिर काम बड़ जायगा और औरतें भी तैयार हो जायेंगी। नतीजा अनुभवस ही देखा जायगा।

पंचमनी १४-७-४६

हरिजनसिंह, २१-७-४६

२०८

‘फासिकारी खरखा’

जिस नामकी ओर पुस्तिका बांधी थीरेन्द्र मजूमदारने लिखी है।
 है तो वह सिर्फ ४ छोटे पन्नोंकी लकड़ जूतनमें मनी योजनाके बारेमें
 सब कुछ कह दिया गया है। जिस पुस्तिकामें बनाया गया है कि जिस
 योजनाकी सफलतामें सच्चा स्वराज्य छिपा है, भुसमें सच्ची कान्ति है।
 सच्ची शान्ति भी कर्ममें ही रह जानी है अगर भुम काम करके साबित
 न दिया जाय। जिससिद्धे उसे साबित करनेका तरीका बताना और
 बताना करना बहुत जरूरी है। आज तो चारोंमें सब जगह समझकी
 मनी है क्योंकि लूट काम हैते हमें भी गहरियोंको लादी नहीं मिलनी।
 जैसा कहने की हो चुरा है। भुम बस्त में कद चढ़ा वा कि खारी
 पत्थी मिल जायगी क्योंकि भुसमें पैसीका काम बा। अब काम भेजा
 नहीं है। जो पैसों ही रहे। सच्ची शान्ति पैसोंमें नहीं होती। अमानि-
 की धारन धरना आत्मस्य दूर करना जियाइनद बदले बनाया
 मुक्ति है। इन सन्दर्भ १ हजार रुपया भिराणा करना बागान है।
 आने पैसोंमें १ हजार रुपया कर्म है। अगर बाजारमें एक दिनमें
 १ लाख पैसा बन लेना रोममर्दाकी बात है। अगर अर दिनमें निजी
 मेहनतमें १ लाख रुपया भिराणा करना जर्मन है। लॉन्टोम पिछारी
 पनी बना मुने जेते है अगर कीची पिछारी अर दिनमें आनी
 मेहनत घनवान नहीं पनना। भुमे तो बाजार काम ही मिश्र।
 यह ८ आना भी हो नपना है और सायर ७ आना भी। सारी पैसा
 करना ओर बन है। भिजमें बाजार पैसा बनना दूसरी बात है। स्वराज्य

बनसे नहीं मिल सकता। लेकिन अगर २ करोड़ आदमी समझ-बूझकर अपनी मेहनतसे लाठी बनाने और पहनें तो हिन्दुस्तानकी सफ़्त बढ़ जायगी। यह कहना कि ४ करोड़में से २ करोड़ अपने छिमे कपड़ा बनानेकी तकलीफ़ नहीं बुझावेंगे, बल्कि बहुत बात है। ये ज़ेता कभी नहीं कह सकता।

पंचमगी १७-७-४९

हरिजनसेवक २८-७-४९

२०९

पहले कुछ क़दम

आहमदाबादकी ख़ूबेबीके बारेमें ब्रैक भाजीने जो बात लिखा है, उसमें से आश्चर्य मान नीचे देता हूँ।

हुल्सड़के जगहों पर क्या अपाय किया जान बिना बाध में किया जा सकता है। आजसे ठीक दो मास पहले हरिजन में आपने महिम्न घोषणा पर ब्रैक लेख लिखा था। अगर आजकलकी हुल्सड़की देखते हुये बितनेसे काम नहीं चल सकता। जिस तरह आपने सरकारसे कड़नेका पस्ता हमें दिखा दिया है, वुसी तरह जैसे जगहों पर आप किसी ब्रैक बमह पक़्क़र अस्तिष्क रीतिसे हुल्सड़की ख़ाल्त करके हमारे सामने नमूना रखें। अगर आप जिस जगह पर आहमदाबादमें हों और स्वयं सेबकॉके साथ जिस कामके छिमे सहरमें निकल पड़ें तो बहर आपकी स्वयंसेबकॉकी कमी न रहे। यहकि दो फ़ायेसी कार्य कर्नी थी वर्तमान और रखबजली लोबीकी समझानेके छिमे गये और दोनों वृष्के छुरोंकी बैठ हुये। बादमें किसीकी जानेकी हिम्मत न हुयी। वुन दोनोंने अपने आश्चर्यके छिमे जान दे दी और वे बन्ध हैं। यह ठीक है कि दूसरे लोबीमें बितबा आत्म-विश्वास नहीं। अगर तबमें ही तो हुल्सड़ ही क्यों हो? और अगर नहीं ही थी तो वह आजकलके हुल्सड़की सफ़्त ही

के ही नहीं। अगर यह तो मुस स्वतंत्रि की बात हुई तो फिर
धर्मनामों ही है।

आपकी रहनुमाजी मेरे-जैसे बहुतों कीर्णों में साहस पैदा
कर सकती है। और आपके रास्ता दिखाने के बाद दूसरे स्वामीय
नेता बचकर पड़ने पर अपनी-अपनी जगह मुस रास्ते पर चढ़
सकेंगे। मुझे यह सुख होता है कि प्रत्यक्ष रास्ता दिखाने बिना
आपके जेब और बयान कीर्णों को—पक्के कंठेधियों को—सामाजिक
रसमके व्यापकते गुपवोरी साबित न होंगे।

मुझे आपकी सूचना अच्छी है। मैंने बड़े ही उत्तमताका सामना
करने का भी रास्ता बताया वह जन्म क्योंकि सब लोग मुस का सामना
करना चाहते थे। मैं स्वीकार करता हूँ कि वह अहिंसा काचारीकी
पी, जिससे वह दुर्बलता ही सामन बनी। और, किसी कारण आज
हम नेताजी सुभाषबाबू की और आजाद हिन्द फौज की पूजा करते
हैं। लेकिन वह बात हम भूल जाते हैं कि चार सुभाषबाबू ने ही अपने
कीर्णों में कहा और फौजियों के सरबारों ने ही मुझे सुनाया कि हिन्दु
स्वामिके भीतर तो मुस फौजियों को अहिंसात्मक रास्ता ही जेना चाहिये।
जिस विवेक-बुद्धि हम गुपयोग नहीं करते। वह तो ठीक होगा जब
आजाद हिन्द फौज के आधमी जो हिन्दुस्तान में जाते हैं अहिंसात्मक रास्ता
अस्तिवार करके नेताजी के आदेशों को अपने जीवन में सफल करके
जाते हैं। जैसे हिन्द के वायुमण्डल में अहिंसा को माननेवालों का काम बकर
मुश्किल हो जाता है। लेकिन सच्ची अहिंसात्मक काम हमेशा ही मुश्किल
रहनेवाला है, क्योंकि अहिंसामें ज्यादा बहादुरी की जरूर पड़ती है। और
मेरी अहिंसा आज तक स्पष्ट रूप में हम दिखा नहीं सके। हम सबके साथ
यह कह सकते हैं कि गणराज्य के विद्यार्थी बसंतराज और राजबहाली
बनारसी अहिंसा अच्छी थी। लेकिन जब कीमी अनुसार जा जाता है, तब
हम प्रत्यक्ष रूप में कुछ फल नहीं बता सकते। जैसा फल बताने के लिये
बनेर विद्यार्थियों की अस्तिवार जेना होगा। बसंतराज और राजब-
हालीने जो नमूना पैदा किया मुस पर अहमदाबाद में दूसरे बमक नहीं
कर सके। यही बताया है कि हममें अब तक सचमुच प्राणों की बलि है

देनेका माह नही आया है। जैसी हालतमें यह ठीक रहा गया है कि मुझे ही कुछ करके दिखाना होगा फिर कोबी मेरा साथ दे या न दे। मे वरम बैठकर सुसरींछी मरलके भिजे जेवता रहूँ यह मेरे भिजे घरमझी बात होवी। मेरा यह काम कमी अहिंसाकी निशानी नहीं बन सकता। मेरा सवाल है कि जैसा मौका मुझे कमी मिलन मही। या कोबी जैसा भी कह सकते हैं कि अगर मौका नहीं मिलता तो भिजकी बजह मेरी कायरता या उरपोकरण होना चाहिये। जो कुछ भी हो औम्बरकी कृपा होगी तो वही मुझे जैसा अवसर देमा वसी किसी आपमें मुझे झोंक कर चुड़ करेमा और अहिंसाका रास्ता विक-कुल साफ करेमा। भिजका मतलब कोबी यह न समझे कि मेरे जैसे बलिदानसे हिंसा बन्द ही जायगी। आपकछ भितनी और हिंसा बन्द रही है कि मुझमें से अहिंसा प्रवट होनेके भिजे मेरे-जैसे जनैकके बलिदानकी आवश्यकता रहे जायगी। भिजी कारण प्रसिद्ध ने पाया है

हरिनो मारण छे सुरागी नही कायरनु काम बोलो
और, हरिका माथ ही अहिंसाका मार्ग है।

पञ्चगनी २५-७-४९

हरिजनसेवक ४-८-४९

२१०

नैसर्गिक उपचारका अर्थ

कान्ही लोग नैसर्गिक उपचार सीखनेके भिजे खुसीकाचन माना चाहते हैं। म मुझे रोक देता हूँ। खुसीकाचनमें दृष्टिको तरफसे जो मम्मा काम कर रही है वह धामपासियेके भिजे है। मुझमें तीन दृष्टिपीमें जो चिन्ता महता बहायीदजी पटेल और मे हूँ। जो चिन्ताकी नैसर्गिक उपचारका अनुभव तो काफी है मगर वह सब महारमें निग है। जब वे अपनी ही तरफसे पुनामें नैसर्गिक उपचार-गृह बनाते थे तो मृगमें गरीबोंको भी भिजे छी वे मपर मुनका दिक्कत भी बनिफो जैसा ही होता था। वैज्ञानिकी भिजे मेरी कल्पनाके

नैसर्गिक भुपचारका मतलब यह है कि वह देशात्ममें मिलने देहाती लाभ मिल सकें। मुझे मिलती थीर बरफकी मरफके बिना मिलना किया था सके मुठना ही किया जाय। यह भुपचार यही एक महत्त्व यानी मर्यादित है।

यह काम तो मेरे-बैठेका ही ही करता है, जो देहाती बन गया है और जिसकी देह घरोंमें रहते हुये भी जो देहातमें रहता है। जिसने दुस्तिनोंने यह काम मेरे तिरुपुर् किया है। मैंने काम शुरू तो किया है, लेकिन मेरे पास तैयार आदमी तो है नहीं। यह दूसरी बात है कि वह बकरा होता है, सब डॉ. दिनसाजोंकी मरफ के लेता है। डॉ. डॉ. मायबल मिल यथे ह बिना मल बिना देहातमें रहता है और जो लूब बड़ी सादगीसे रहते हैं। डॉक्टर होते हुये भी वे नैसर्गिक भुपचारको ही मानते हैं किसी किस्मकी मजदूरीसे नकल नहीं करते न कभी कामसे नकलें हैं। दूसरे जो वहाँ हैं वे सब जिस कामके लिये नये हैं लेकिन मुझे बाध्य है। मेरे लिये भी काम गया है। जो बस्तारने अपना मकान यों ही बरफनको वे दिया है। वे मुझका किया नहीं लेंते जिसलिये काम मिलता है, चल रहा है। लेकिन मुझे मिलती गुजाबिस नहीं कि दूसरे नये विचारोंको रखा जा सके। मैं लूब मुझकीबाचनमें हमेशा रह नहीं सकता। जीस्वरटी हुपा होनी तो साक्ष्य छह महीने पूनाकी तरह और छह महीने सेवाग्राममें रहूँगा। जिसलिये जो नैसर्गिक भुपचार सीधता चाहते हैं वे जान लें कि बाजकी हाथमें किसीके लिये भी मुझकीबाचनमें सीकनेके लिये रहना नामुमकिन है।

अब अपनी कल्पनाके नैसर्गिक भुपचारके बारेमें सोचना बहूँ। पिछले बंकोंमें जिस पर बोझ-बोझ लिये चुका है। मगर चूंकि जिस विचारका विचार हो रहा है जिसलिये यहाँ यह बात है कि मुझकीबाचनमें भुपचारकी मर्यादा क्या है। देहाती या बहिये कि घरकी भी व्याधि यानी बीमारी तीन किस्मकी होती है—घरीरकी मरफ और आत्माकी। और, पैसा बेलका पैसा ही बनेका यानी समाजका। मुझकीबाचनमें व्यापार व्यापारी लोग रहते

हैं। जोन ठरफ मांस रहते हैं दूसरी ठरफ महार और चौथरी ठरफ कांचन पातके लोभ। कांचन पातके लोभोंके कारण ही जिस बाइबल नाम बुद्धीकांचन पड़ा है। यहाँ पाइकी (मसारी) कामके लोभ भी रहते हैं जिन्हें कानूनन् बरायमपेक्षा माना जाता है। मांस लोभ उसी बगरु बनलोक बंधा करते हैं। बड़ाजीके वरमियाज जिसका बन्धा अच्छा चलता ना। जब जिसका बंधा गिर गया है, जिसछिमे वे बहुत तरीमें रहते हैं। नैसर्गिक सुपचारवालोंके सामने सवाल यह पैदा है कि मांस लोभोंकी जिस बीमारीका जो छोटी बीमारी नहीं है क्या करे? समाजके व्यापारी लोभोंकी मुक्त्य यह रोग मिटाना चाहिये। जिसमें स्वाभाविकी कोखी बंधा या जिसका कम नहीं वे सफ़ता। फिर भी यह बीमारी कठोर या हठकी बीमारीसे कम नहीं। मुनके बन्ध मजान बँधे हैं जिन्हें बंधाना हा चाहिये। केस्मि भक्तनेसे मुनके छिमे नवे मजान लो नहीं बन जाते। वे बापुसे कैसे बनें? ठगसे कैसे बनें? अपना सामान कहाँ रखें? ये सब सवाल पैदा होते हैं। नैसर्गिक सुपचारक अपनी बाँधें बन्ध नहीं कर सफ़ता। पाइकी लोभोंका क्या किया जाय? वे बान-बुमकर लोभके बाधिर लो गुनाह नहीं करते। बमानोंकी पुछनी मुनकी यह बाध हो बन्धी है। जिसछिमे मुनकी मूर्खमें बरायमपेक्षा कहते हैं। जिस बाइबलकी कृष्णानेका काम बुद्धीकांचनवालोंका है। नैसर्गिक सुपचारक जिस कामको छोड़ नहीं सकता। नैसर्गिक सुपचारकके सामने बँधी-बँधी बन्धी समस्याये पैदा हो जाती हैं। जिस तरह विचार करने पर हम देख सकते हैं कि नैसर्गिक सुपचारकका काम कुछ स्वयम्भूत काम बन जाना है और मुसका लोभ भी बहुत बिधाज हो जाता है। बीस्वरकी बसासे जिसमें सफ़लता भिन्न सकती है बसते कि बुद्धी-कवचनमें रहनेवाले और काम करनेवाले हम सब लम्बे और जाग्रही रहें।

बुद्धीकांचन ३-८-४६

हमियनसेक ११-८-४६

नयी ताजीममें डॉक्टरोंकी जगह

यही आचारोंकी अपने नामोंमें लगी रहती है और मेरा बहुत बड़ा बेटा बाहरी है। फिर भी बड़े रोज कुम्होंने मुझसे पांच मिनट मांगे। मुझका कहना था कि नयी ताजीमबाहरीको बड़ा डॉक्टर बन देना चाहिये। जिसकिसे क्या वे खुद बार-बार सात डॉक्टरों की बनेमें हैं?

म समझ गया कि बहुत कोशिश करने पर भी पुरानी ताजीमका स्तर अभी तक बढ़े नया नहीं है। बाहिर कुम्होंने बेटे के की टिप्पणी बड़े-बड़े की लगी लगी युनिवर्सिटीसे की है न? मेरे पास तो कोई टिप्पणी नहीं है। जो बोला जान हमीस्कुलमें पाया था मेरी नजरमें कुछकी कोली कीमत न थी। किसी बयानमें कुछ भी भी तो बरखों पहले बहुत ही पनी। और कुम्हणी बिनाबरा रख तो मेने काकी दिया है। मेने कहा आप कहती हैं हमारे बन्नोंकी पहली ताजीम अपनी उन्मुस्ती कायम रहना और सब दिस्मकी उन्मुस्तीकी ताजीम पाता है। मे कहता हूँ किसीमें हमारी सब डॉक्टरों का जाती है। हमारी ताजीम करोड़ी बेहतरियोंके लिये है, मुझके कामकी है। वे कुम्हणके नजरीक रहते हैं फिर भी कुम्हणी बीषणके कम्पन नहीं जानते। जो जानते हैं वे मुझका पावन नहीं करते। मुझका बेटा बीषण बेसकर ही हमने नयी ताजीम बढावी है। मुझका जान हमको किताबोंसे कम ही मिलता है। जो मिलता है, सो तो कुम्हणी किताबोंसे मिलता है। ठीक किनी तरह हमें कुम्हणसे डॉक्टरों की सीखनी है। जिसका निबोड़ यह निकल कि अगर हम उन्मुस्तीके निबम जानें मुझका पावन करें और लही कुम्हण से तो हम खुद अपने डॉक्टर बन जायें। जो बाबरी बीनेके लिये जाता है, जो पांच महानुत्तोंका पानी मिट्टी पानी बाकल सुरज और

हवाका रोमठ बनाकर रहता है जो मुनकी कमजोरीसे बीस्वरका घस बनकर जाता है वह कभी बीमार न पड़ेगा। पढ़ा भी तो बीस्वरक मरोसे रहता हुआ शास्त्रिसे सर चायपा। वह अपने मोहके मेवालों या बहनोंमें मिलनेवाली बहो-भूनी या बीपवि छिहर ही उत्तम मानता। करोड़ों बीप किसी तरह पीते और मरते हैं। बहनोंने तो डॉक्टरका नाम ठक नहीं सुना। वे मुसका मुंह कहति देतीं? हम भी ठीक सेते ही बन जायें और हमारे पास जो वैद्यकी छफे और मुनक बने जाते हैं मुनको भी किसी तरह रहना सिखा दें। डॉक्टर जेन कहते हैं कि १ में से ९९ रोग बन्धपीसे न चलेका चलेसे और जाने कयक बीरक्ति न मिलने और न जानसे होते हैं। अगर हम जिन ९९ लोगोंको बीनेकी कलम सिखा दें तो बाकी बंदको हम मुक्त कर सकते हैं। मुनके जिने डॉक्टर सुधीका नम्यर बीसा कोसी डॉक्टर मिल चायपा। हम मुसकी छिहर न करें। जान हमें न तो बन्धन पानी मिहता ॥ न बन्धी मिहो और न साफ हवा मिहती है। हम मुरबसे छिन्-छिन्कर रहते हैं। अगर हम जिन सब बन्धोंको छोड़ें और बही सुधन सही तरीकेसे लें तो समझिये कि हमने बानागोत्र काम कर लिया। जिसका ज्ञान पानेके जिने न तो हमें कोसी दिहो चाहिये और न करोड़ों रुपये। बकरल छिर्के मिह बाठकी है कि हममें बीस्वर पर बड़ा हो सेवाकी कल्प हो पांच महानुपेक्ष कुछ परिचय हो और हो बही योजनाका ज्ञान। जितना तो हम स्थूल और कर्मिककी शिक्षाके नमित्वत बूझ ही बोड़ी मेहनतसे और बोड़े समयस हासिल कर सकते हैं।

लिखी जाते हुये रेखये २६-८-४६

हरिबन्धोक्त १-९-४६

कांग्रेसी मंत्री और अहिंसा

भी संकरण हो किन्तु हे

अंग्रेजोंकी समझमें यह बात नहीं आ रही कि जो चीज अपनेको सत्याग्रही कहते थे वे बलीर बनते ही फीज और पुष्पिका बिस्तेमाक क्यों करते हैं? लोग मानते हैं कि बर्म या स्पेसहारके कममें मानी हुयी अहिंसाका यह धंग है, और भूतरी लयाकसे यह सब भी माकूम हुना है। कांग्रेसी मंत्रियोंके विचारोंमें और बयानोंमें यह जो विरोध दिखायी देता है, उसका समर्थन करना आसान न होनेके कारण हमारे कार्य-कर्ता अक्सरमें पढ़ जाते हैं और भिन्न विधिमन्त्रि—बेमन नीजि—काय मुठानेवाले कांग्रेसी या गैरकांग्रेसी प्रचारकोंका मुकामका करना मुनके बिजे मुस्कित हो जाता है।

आम तौर पर कांग्रेसियोंकी अहिंसा कमजोरोंकी अहिंसा ही रही है। हिन्दुस्तानकी मीबूधा हाकठमें यही हो सकता था बिसे तो आप भी जानते हैं। आप कहते हैं कि ताकठवरकी अहिंसामें तेज होता है फिर भी कमजोरको उपड़ा बनानेके बिजे आपने अहिंसाका बिस्तेमाक करना मकूर किया। यही नहीं बल्कि आप मुसके नता भी बने। भिन्न तरह दुर्बल होते हुने भी आज उसके हाथमें सता या हुकूमत आयी है। यह बसन्तक है कि जो चीज अंग्रेजी हुकूमतके बिधायक अहिंसासे कड़े थे ही अब अपने हाथमें ताकठ सेक्टर मुस्कमें बंवा-कसावके बल भी अहिंसाका बिस्तेमाक करके मुस पिटानेको तैयार हों। अगर वे जैसी कोधिण करे भा तो न वे मुसमें कामयाब होंगे और न भिन्न काममें मुझे आम लोगोंकी हमरसी ही दिखेगी।

मेने आपसे पूछा था कि क्या सत्याग्रही अपने हाथमें हुकूमतकी मागडोर छे सकता है? अगर छे सकता है, तो मुस

हुकूमतके वारिये यह अहिंसाकी कैंने जाये बड़ा सफ़ा है? मेहरबानी करके आप भिन्न पर बोझी रोमनी डाकिये। अहिंसे अहिंसाकी पर्ये माना है, यह कभी हुकूमतमें सामिक होना पसन्द न करेया। और, येही राय है कि मुने जैसा करना भी न चाहिये। लेकिन ये मानता हूँ कि अहिंसाने अहिंसाकी दिवें नीति या व्यवहारकी दृष्टिसे अपमाना है, मुनके दिवें मोहक सेनमें कोझी विनियम न होनी चाहिये। बहुतेरे कमिश्नरोंने बोएर समासे है और बिकके मित्र आपने मुन्हें बिजायत भी है। जैसी हालतमें सभाज यह मुठ्ठा है कि मुन बंभियेति का अहिंसामें मानते हैं आपका यह मुन्धीर गतना कि कद-के-कद के बुर तो बंदा-फ़वारके मोझी पर अहिंसाका जियेमान करे, कहाँ तक मुनासिब है? अहिंसाके पन्थे हुकूमत हाकिम करनेके बाद असफ़ा मिस्तेमाक किछ तपह् पिन्ना काम बिहंत हुकूमत ही बेरबकारी हो जाय? अगर जैसा कोझी रास्ता मान न मुमकिनमें तो हमारे अपने मकसद तक पहुँचनेके लिये मतमाइह जैक अबुय मानन माना जायगा।

मेरे कदाममें बिसफ़ा जमाव जस्ताप है। कुछ बरमेसे येने यह क्कना शुरू कर दिया है कि कावेरके बिजानसे सत्त और अहिंसा की हय सेना चाहिये। अगर हम यह मानकर चले कि कावेरके बिजानसे से सेनी हटे या न हटे, फिर भी हम ही जिनसे हट ही मने हैं तो स्वल्प लपटे हम यह समझ लवें कि कोझी काम नहीं है या नहीं।

ये मानता हूँ कि जब तक कौचिक राज-कारबारमें फ़ौज का पुलिस्का मिस्तेमाक होगा तब तक हम जंजेबी सत्तनतके वा हुठरी किसी पन्थेची मस्तानतके मासहान ही रहेंगे—फिर चाहे देवदत्त कार बाग कायंसवालोंने हालमें ही या हुसरके। फ़र्ज जैजिये कि कोझी नीति-मयकौकी अहिंसामें बिम्नास नहीं है। यह भी मान कौचिक कि जीव मानी हिन्दू, मुसलमान और बहारे हिन्दुस्तानी फ़ौज और पुलिस्का ठहरा चाहते हैं। अगर जैसा है, तो यह मुन्हें भिक्ता रहेगा।

जो कांग्रेसी प्रभाल (मंत्री) बहिष्तामें पूरा विश्वास रखते हैं उन्हें पौब या पुसिहकी मदद सेना अच्छा न लगेगा। बिसलिखे के बिस्तीका से सफ़ते है। बिसके मागी यह तुमने कि जब तक लोगोंमें आपसमें फैसला कर लेनेकी ताकत नहीं आती तब तक हुल्लड़बाजी होनी रहेगी और हममें बहिष्ताका सच्चा बल पैदा ही न होया।

जब सवाल यह रहा कि बीसा बहिष्ताक बल किस तरह पैदा हो सकता है? बिस सवालका जवाब बहुमतावादी आये हुबे बोक बरके बराबरमें ता ४ आगमको म से चुका हूँ। जब तक हममें बहादुरी और मुहब्बतके साथ मरनेकी ताकत पैदा नहीं होती तब तक हममें बीरोकी बहिष्ताका बल नहीं आ सकता।

जब सवाल यह है कि आदर्श समाजमें कौसी उपसत्ता रहेगी या वह बोक बिन्दुब अउबक समाज बनेगा? मेरे खयालमें बीसा समाज पुछनेसे कुछ भी फायदा नहीं हो सकता। अगर हम बीसे समाजके सिमे मेहनत करते रहें, तो वह किसी हद तक बनता रहेगा और मुस हरे तक बीसीकी मुहब्बत फायदा पहुंचेगा। मुसिबने कहा है कि अमिन बही हो सकती है, बिसमें बीड़ाबी न हो। लेकिन बीसी अमिन या कफ़ीर न तो आज तक कौसी बना पाया न बना पायेगा। फिर भी बीसी अमिनको अजाबमें रखनेसे ही प्रबलि हो सकती है। और, हुल्लेक आदर्शने बारेमें यही मक है।

हैं बिसता माद रचना चाहिये कि आज दुनियामें कही भी अउबक समाज मौजूद नहीं है। अगर कमी कही बन सकता है, तो मुसका आरम्भ हिन्दुस्तानमें ही हो सकता है। क्योंकि हिन्दुस्तानमें बीसा समाज बनानेकी कोशिश की गयी है। आज तक हम बाबिरी दरजेकी बहादुरी नहीं दिखा सके मगर मुसे दिखानेका बोक ही पस्ता है, और यह यह है कि जो बीग मुसमें मानने से वे मुसे दिखाये।

मन्त्री दिल्ली १-९-४९

इंजिनियरक, १५-९-४९

हरिजनसंघ के पाठक यह समझे हैं कि जब मुस्लिमों का-
पुन्नी बन रही है, तब एहरकी बात मही-सी समझी है, क्योंकि मुन्नी
बहुतेरे ही एहरोंमें खूबेबाक है। भीर, जब तो भीरकी कुराते
बना-बनाए एहरों तक ही मजबूर है। बात यह है कि एहरोंमें भी
सब भीर बोड़े ही बना-बनाएमें शामिल होते हैं। भीर, बारीके
अपानक साथ तो शांति या अमनस्य खराब बाता ही है। बाबिर
या तो करोड़ोंकी साथी अपनायी है या फिर अहिंसक स्वयंसेवकी मूल
बला है। अहिंसके लोभ कितने ही सूझावमें क्यों न करें, वह
किर भी अहिंसकी शांतिम विश्वास है, वे न बरखेकी मूलमें न बादीकी।
बाद हम जाना मूलों या बाईं तो बायर बरखेकी भी मूल हैं।
अब दृष्टिसे बरखा-संघकी तरफसे और दूसरे साथी-अहिंसकी तरफ
बरखा-अहिंसके बारेमें कुछ निवेदन या बयान निकल है। जो लोग मुने
अब निमाहसे देखनेबाछे हैं वे ही बरखा-अहिंसके लिये सून मजबूर ही
खुले और बरखा-संघके नीचे किन्ने प्रस्ताव पर अमल करते रहेंगे

बरखा-संघके दूसरी मंडली यह समा संघकी बाबाकी
और साथी-अहिंसके निवेदन करती है कि अरक्त कोषिक करके
बाबाकी ७८ की बरखा-अहिंसकी एक कम-से-कम ७८, साधारण
सहयोगी बनाने अिनमें कम-से-कम बाबे अस्त्र-स्वायत्तकी हों।

साधारण सहयोगीमें अमल यह व्यक्ति है, जो संघ
बाबनन् साथीबारी होते हुए बरखा-संघको अपना सुरक्षा काय
हवा कम-से-कम १ गुण्ठी सून सामाना रहे।

अस्त्र-स्वायत्तकीमें अमल यह व्यक्ति है, जो संघ
बाबनन् साथीबारी करते हुए अस्त्रास्त्रके या असे कुछ अरक्तोंके,
अिन पर अमल कानू न हो समयकी बाइबर बाकी समयमें
अपन या अपन परिवारके अस्त्रेबाबके या बाबके हेतु हेर
महीने नियमपूर्वक कभी कय अस्त्र कताबीकी साथ साथ पुन्नी

या संयुक्त कृतात्री (कृपासही ओटाभीस मृतकी कृताओ तक) की पाँच मुन्गी मूल काठता हो।

बरखा-संभले यह भी बोक प्रस्ताव पाप किया है कि बितने क्षेत्रमें खादी पैदा करनेके लिये बरखा पकठा है मृत्तने खनकी जावारीके हिसाबसे कमसे कम की जावारी बर बमयब खादीकी स्वाभिक या मुकामी अपने बरखो ही होने कम जानी चाहिये।”

नजी दिल्ली ४-९-४९

हरिमनसेबक, १५-९-४९

२१४

शरीर पाप

बोक बिहुपी बहन पूछती है

बी गायें या भैंसे गाधिन होती है, मुन्हे छोड़कर बाकी दूध देनेवाकी या दूध न देनेवाकी गायों बीर भैंसोंको हकमें बीता जाय तो मुत्तसे किसानको बाधिक कम हो सकता है लेकिन आज समाज भित बीजको छहन नहीं करता। बिसके बारेमें आपका क्या मत है?

“हिन्दुस्तानमें बरखाहोकी बहुत कमी है। आजके किसानके लिये मुत्तपीपी पशुओंके बारे-दानेका बिल्वयाम करना भी मुम्किह हो गया है, बीसी हालतमें बेकार बीर कमजोर पाय बनेरा पशुओंके कलकको कानूनन् बन्द करवाना आपके बबालसे गीक होया क्या?

पहला सबाक सन् १९१५ में मेरे सामने जाया था। मुत्त बकत भी मुत्ते क्या था कि अगर दूध बीसी गायोंको हकमें बीते तो मुत्तसे मुन्हे कोत्री मुकछान न पड़ियेगा बल्कि वे हट्टी-बट्टी बीर मजदूर बनेंगी बीर व्यावा दूध बीगी। लेकिन भितमें बोक धर्त यह है कि र काम

किया था। और मेक थाय ही नहीं बल्कि सभी पशुपक्षि एम्-
रिलीके साथ काम किया जाना चाहिये। अपनी-अपनी धर्मता व
हमें यह कर सभी बागदारोंको मेहनत वो करनी ही है। मेहनत करने
के ऊपर ही मुझे है, कभी नीचे नहीं गिज्ते।

दूसरे सवालका जवाब भी मैं तो बहुत पहले से चुका हूँ। लोग
कानूनको मजबूत बन नहीं हो सकता। यह तो जानते सभीपने
और निश्चयमे ही बन हो सकता है। जो पशु पक्षीके बिना
मारका है, वे बन ही नहीं सकते।

जो मनुष्य मारका है, वह भी नहीं बन सकता।

नवी दिल्ली १-१-४६

हरिजनसेवक १५-१-४६

२१५

हरिजन और कुर्मे

भी हरदेव सहाय लिखते हैं

कम धामके अपने प्रवचनमें हरिजनोंको एकसौकी
और ध्यान दिखाते हुये आपने यह कहा था कि मुनको कुर्मे
पानी नहीं भरने दिया जाता। पिछले २५ बरसोंकी लड़ाई
कोटिसेकि बाबजूद हरिजनोंका यह नष्ट अभी तक दूर नहीं
हो सका है। हरिजनोंके कष्टोंको आपने अधिक जानबोझ
दुहरा कोश नहीं।

मेककी नाकिल राजमें अब काबेसी सरकारोंकी हरिजनके
उम्मान्वय अपनी नीति पीछ ही पोषित करते जिस तरह
कटोंको कानून दूर करना चाहिये। मेक आपका ध्यान भिन्न
मन्त्रमें पत्रावक हरिजनोंकी और दिखाता चाहता है। यह
कुर्मे पानी धरता तो दूर रहा कुर्मे बनानेके बिना कभी
भी नहीं मिलनी। निश्चित आपसे निवेदन है कि पत्राव
उत्तर दान हरिजनोंको यह अधिकार मिलना चाहिये कि यह

बुनको साबजनिक कुबोंसि पानी भरनेकी मुमानियत हो बीसी टि है, वहां सरकार अपने खर्चेसे हरिजनोंकी आबादीके किछाबसे कुबें बनावे, या कम-से-कम हरिजनोंको अपने कुबें बनागके किछे बनीन दिखाने या बेनेका नियम बनावे। बहुतेरे पांव धेरे है जहा बाहने कुबे भी हरिजन अपन ही खर्चेसे कुबें नहीं बना सकते।

कहीं-कहीं सरकारज हरिजनोंसे किछ कुबें बनाने मुक भी दिये है पर वे बहुत नाकाफी है। हरजेक प्रान्तीय सरकारका यह कर्म होना चाहिये कि वह पीनेके पानीका बिन्दबाम बरकर करे।”

बिन सामीने जो किछा है वह ठीक ही है। हरिजनोंके किछे पानीका बिन्दबाम सरकारकी तरफसे होना ही चाहिय। जिसके किछे सिर्फ कुबें खोदनेकी जगह बना काफी नहीं बुझने कुबें खुरबा रना भी बरूरी है।

मबी दिल्ली १-९-४९

हरिजनसेवक, १ - - ४९

२१६

हिन्दुस्तानीके बारेमें

बिहारके सेक सज्जन लिखते है

आपके नेतृत्वमें हिन्दुस्तानी-भारका जो बड़ा और सराहनीय काम कर रहा है उसके अरिमे बेपसी तरफकी और आबादी हासिल करजमें बड़ी मयद मिल रही है। जिस बेपसी अपनी भाषा नहीं बुने जीनेका अधिकार ही क्या हो सकता है? बिन मूझकी भी नहीं बरकिम्माती है। सब-कुछ जावते हुमे भी हमारे नेताओंका ध्यान जिस ओर पूरी तरफसे नहीं क्या है। आपके बिनगी कीशिम करने पर भी कीबेनी कार्य कर्नामोंने पूरा-पूरा बमान नहीं दिया है। वह बात भी आपसे

कुछ छिपी नहीं कि अंग्रेजीकी नु मन्त्री नहीं है और बाब भी यहिम भारत कांग्रेस-कमेटीके अधिकाशमें और असेम्बलीमें बक्तर के ओप भी बिनही मातृभाषा हिन्दुस्तानी (हिन्दी या उर्दू) है अंग्रेजीमें दोहना ज्यादा पसंद करते हैं। क्या यह सुझाव नहीं कि बिच तरह कांग्रेसी मेम्बरके लिये अभी पहलवा अतिथार्य है, मन्त्री तरह कांग्रेस यह भी नियम बना दें कि कांग्रेसी सदस्योंको (फिर के किसी भी असेम्बली या संसद में) हिन्दुस्तानीमें ही अपने बयानसचा बिबहार करना होय? हा नून जोगके लिये भी हिन्दुस्तानी बिलकुल गरी बालत कुछ रियायत की जा सकती है। अगर बाहे भी निरिपय समझ भीतर ही हिन्दुस्तानी सीख केनी होयी। नून यह अनुभव हुआ है कि अब असेम्बलीमें भी जहा अभी ओप बन्ही तरह हिन्दुस्तानी बालते हैं बाहे नूनमें अंग्रेज भी लो न हों हमारे अिमेदार कांग्रेसी बरस अंग्रेजीमें ही दोहना पसन्द करत है। अिमुकी वो बन् ही करत होय। अगर मैसा लिये देसकी कायापकट नहीं हो सक्ता मैसा हमार बयान है। कांग्रेस बाब बहुत बड़ी अिमेदारी के रही है। कांग्रेसी सदस्योंको बहुत भी हिन्दुस्तानीमें ही काम शुरू करना चाहिये।

बिच बनके केबलने ठीक ही सिखा है। अंग्रेजी भाषाका ओप अभी तक हमारे अिमे दूर नहीं हुआ है। जब तक यह न सूटेया हमारी भाषा कगार नयेगी। काम हमारी बड़ी सरकार, जो लोबोंके रति अिमेदार है अपना कारबाय हिन्दुस्तानीमें या प्राप्तीकी भाषामेय करे। बिच कामके बिच बलके अंगल-फेसमें बर्येचारियोंमें सब मुबकी भाषाके जामकाय होने चाहिये। तरब ही जोगोंको अपने गुरुकी भाषा या राष्ट्रीय भाषा अिजनेका बड़ाया देना जरुरी है। जगा जामे हम बहुतमे लबमे जब बाईये और अिजमें धक नहीं कि बिमै लोनोंकी भी मुमीना होना।

नवी दिवकी ७-९-४६

हरिजनसेवा १ - - ४६

वृक्षारथ-मन्त्रम राम

येन भायसमाजी भाभी लिखते है

मित्र बनिताजी रामको भाग बीरवर-मन्त्रम मानत है
वे वृक्षारथ-मन्त्रम सीतापति राम केमे हो सकते है? मित्र दुविधाका
मारम म भायकी प्रार्थनामे बीटना सी हूँ लेकिन रामपुत्रमे हिस्सा
नहीं लेता। यह मुझे चुबता है। क्योंकि भायका बहता सी
यह है कि मय हिस्सा में और यह ठीक भी है। तो क्या
भाय बेठा कुछ नहीं कर करते जिसमे सब हिस्सा ले सके?

नब कि माली म बता बड़ा हूँ। जो लगे दिक्क हिस्सा से गहें
जो ब्रेक मुरम या सके वे ही हिस्सा ले बाकी पालन रहें। लेकिन
यह तो छोटी बात होती। बड़ी बात तो यह है कि वृक्षारथ-मन्त्रम बि
भायी केमे ही मन्त्र है? यह सवाल सुब गुम्मीचमजीने कुत्रया या
और कुन्हीने जिसरा जवाब भी दिया था। जैसे सराकोई जवाब
बुझिने नहीं दिया था मन्त्रा—बुझिको भी नहीं। यह हिस्सा की बात
है। हिस्सा की बात दिक्क ही जान। गुम्मी मैन रामको नीनापतिने ज्ञान
पाया। लेकिन जैसे-जैसे मेरा ज्ञान और अनुभव बढ़ता गया जैसे-जैसे
मेरा राम बनिताजी और गरम्भापी बना है और है। जिसका मन्त्र
यह कि वह नीनापति बना रहा और गाव ही नीनापतिने ज्ञान भी
बढ़ गये। मन्त्रार जैसे ही बन्ता है। जिसका राम वृक्षारथ यज्ञका
कुमार ही रहा कुत्रया राम सर्वस्वारी नहीं ही मन्त्रा लेकिन सब
स्वारी रामका भाग वृक्षारथ भी गरम्भापी बन जाता है। बड़ा या गरम्भा
है कि यह सब मन्त्राजी है— जैसी जिसकी भायका बग कुमारी
गोप। दूसरा बोली भाय भूते मन्त्र नहीं जाना। जबर बागिरवार
गव सब भेद है जो हमने वृक्षारथ मन्त्रारथ मन्त्रा है। ज्ञान में पड़े
ही है और ज्ञान मानवर हम मन्त्र-कुत्रये मन्त्रा है। और सब

बल जाते हैं तो नास्तिक बन जाते हैं। और फिर विना हम के न बीस्वर उड़ा है, न कुछ और। लेकिन जब समय पाव है तो हम कुछ नहीं रह जाने बीस्वर ही सब कुछ बन जाता है— यह ब्रह्मचर-नन्दन गीतापति यराव न कन्ननका घासी है यी और नहीं थी। जो ब्रह्मचर-नन्दन रामको न मानते हुये भी उसके सार प्रार्थनामें बैठते हैं मुनकी बलिहारी हैं। यह बुद्धिभार नहीं। वहाँ में यह बता रहा है कि मैं क्या कपटा हूँ और क्या मानता हूँ।

मन्त्री दिल्ली १६-९-४६

हरिजनसेवक २९-९-४६

२१८

कांग्रेसी मंत्री साहूब लोग नहीं

लेक कांग्रेस-सेवक पूछते हैं

क्या कांग्रेसी प्रधान बुद्धी साहूबी ठाठसे रह सकते हैं जिस ठाठसे मंत्रों रहते थे? क्या वे अपने बारेमें जानें कि वे भी सरकारी मोटरों परीक्षा विस्तेमाल कर सकते हैं?

मेरी दृष्टिसे तो दोनों सचानीय लेक ही बूतर ही एकठा है। अगर कांग्रेसी जोड़-सेवाकी ही संस्था रहता है तो प्रधान बने साहूब लोगोंकी तरह नहीं रह सकता और न सरकारी साधनोंका उपयोग बारेमें जानें कि वे कर सकता है।

मन्त्री दिल्ली २०-९-४६

हरिजनसेवक २९-९-४६

दो घोड़ोंकी सवारी

बुद्ध का या बुद्धीशान्ति का नाम काफी तादात्म्य में रहते हैं। वे कमलानन्द हरिजन माने जाते हैं और पान-ताँती के नाम से मशहूर हैं। बुद्ध में छिपे कभी अपने बैठके किन्ने सिंहमूम बिछेके कोल्हून तालके में रहते हैं। वे अपनेको पान-ताँती नहीं कहते। सिर्फ ताँती के नाम से अपनी पहचान देते हैं। गरीबा बिछका यह हुआ है कि बिहार में बुद्ध की मितली हरिजनों में नहीं होती। बुद्ध के अगुआ भी अपनेको हरिजन कहकर दफ्तरों में शामिल नहीं होते। मेरे जवाब में बुद्ध का यह तरीका ठीक ही है। अपनेको हरिजन या अछूत कहलाना का मोह क्यों रखा जाय? बुद्ध से फायदा क्या? यही न कि बुद्ध की बख्शिश बोट मिछे से सरकारी महर मिछेयी और हरिजन-सेवक-संघ से लासीम के किन्ने बड़ीका गौण मिछेया? क्या भिन्न तरहकी महर पाने के किन्ने हम धुबित बनें? यह विचार ही हमें धिउनेवाला है। क्या रोटी के किन्ने हम अपनेको पतित बनाय?

जातिपोंको पान-ताँती बननेकी जरूरत नहीं। अब तो लोपोंकी सरकार काम कर रही है। सरकार का काम है कि वह पिछड़ी हुई जातिपोंके साथ भी बँसा ही बरदाय करे, बँसा हरिजनोंके साथ करती है—बानी बुद्ध के किन्ने लासीम बरैरका बिस्तार करे।

अधुनोंका भेद अस्म विभाग कायम करनेका तरीका अंधेज सरकारका अपना तरीका था। लोपोंकी सरकार के मजदूर तो क्या यही और क्या अनपढ़, सब भेद ही है—होने चाहिये। बुद्ध के मजदूर न कोमी अंध है न नीच और न किसी तरहका कोमी शामिल भेद है। बुद्ध के किन्ने तो सभी हिन्दुस्तानी हैं।

जातिपोंकी चाहिये कि वे हरिजन बननेकी कोशिश हरियज न करें। उन्हें सरकारी नौकरीया लाकप भी न होना चाहिये। जो हाथ

करोड़ीय होगा वही तात्पर्योक्त और दूसरे वेद्योक्तोंका भी होगा।
 मुनाबि तात्पर्योक्तों से यह समझ हुआ कि वे अपनी हस्तम मुबारक
 निम्ने सीधी कोशिश करें, और दूसरे मुझे मदद दें।

ममी दिवसी २८-९-४६

हरिजनसेवक ९-१ - ४६

२२०

ग्राम विद्यापीठ

डॉक्टर किनी जैमूरमें माहकमे लाठीचके मंत्री थे। मुन्होंने 'हरिजन'
 के निम्ने जेक जम्मा जेक किया है। मुनका मतलब यह है कि हिन्दु
 स्थान बिछलिये गरीब रहा है कि राजस्थानमें वरीय देशको छी
 लाठीमसे दूर रना है। वे मानते हैं कि हमारे घरोंमें जो विद्या-
 पीठ वा पुनिबिद्या है मुनके देशको सेवा नहीं हो सकेगी,
 क्योंकि बिन विद्यापीठोंमें अंधवी मस्तनतने पढ़ाबीका जो बिस्तार
 किया है, वह सब पश्चिमको बढ़ानेके निम्ने है, और बिन विद्यापीठोंमें
 देशानके मदद लाठीम बाधित करना मरिच्छ है।

जो किनी कहते हैं कि देशानके निम्ने देशी विद्यापीठ होने
 चाहिये बिनमें वही मुनके जोन भी सीख सकें।

किनी महाशय लिखते हैं कि ग्रामीण विद्यापीठोंमें बेटीबिद्या
 फलबिद्या रोगमबिद्या योबिद्या, मुनीबिद्या मपुबिद्या, मकनीबिद्या,
 बहरबिद्या ग्रामीण स्वच्छता ग्रामीण विद्युत्-बिद्या ग्रामीण रास्ते
 ग्रामीण पृथिविद्या ग्रामीण कुम्हारबिद्या ग्रामीण अर्थशास्त्र ग्रामीण
 समाजशास्त्र बाग-रचना ग्रामीण व्यापार और ग्रामीण कृषि व
 साहस्यरी-बिद्या वनेर विद्यानेका बिस्तार होना चाहिये। अपर
 हिन्दुस्थानके देशानमें ये सब चीजें शास्त्रके क्रममें सिखायी पावें तो
 जेनक कहते हैं कि देशानका बिहरा बरक बायगा और देशानको चहरोकी

बीर नहीं देखना पड़ेगा बल्कि झुल्टे शहरियोंकी बेहातकी और देखना पड़ेगा।

हाँ किनीके कैबिनेट में तो सार ही दिया है। अगर कैबिनेट कैबिनेट और सुबोकी कैबिनेटें जिसे अपना हैं तो बड़ा काम हो सकता है। बुराई का देनेके सिवा किनी महोदयको डॉ बाकिर हुसैन और अमनायकम् बम्पतिसे मसबिरा करना चाहिये। मैं तो मानता हूँ कि शहरके बिछापीट भी बरबत सकते हैं।

नवी दिल्ली १५-९-४६

हरिजनमेक १३-१०-४६

२२१

डोसा-यासकी

महानगर जिलेमें हिन्दू लोग बितने अनजान हैं कि वे हरिजन बरगचा (हुस्सा) को डोसा-यासकीमें या बुराई किसी सचारी पर बैठकर भँवरों चौराहों या अपनेको भूषा माननेवाले हिन्दुबलि मोल्सकेसि नहीं जाने देते। अब तो बीसा बुरा गिनाब बरगस्त नहीं किया जाना चाहिये। जेक पाबीने मुझे कानूनका मसबिरा भी भेजा है जिसे पास करने पर घायब वे अनजान लोग समझ जायें। और जेता करना ही चाहिये। हर हाफ्तमें जब कभी बीसा बरगोका यानी बरगचा जुम्ह निकाला जाय तो बुराई साब भिल गरीब लोगोंकी हिंसाजतके सिवा जेक पुलिस-पार्टी रखनी चाहिये। सरकारकी तरफसे जिलादार भी बांटे जाने चाहिये कि डोसा-यासकी या बुराई किसी सचारी पर बैठनेसे किसीको रोध न जाय—इफावट दाखने-इकबाने-बाओकी सजा भी जायगी।

नवी दिल्ली ९-१०-४६

हरिजनमेक १३-१०-४६

‘वनस्पति’ का जतरा

“ता १४-४-४६ के हरिजन ने अपने वनस्पतिके बारेमें सरकार वातावरणद्वीके कैसका समर्पन किया था। कुछ कैसमें पत्ती नुपाय भी बताये गये थे जिन पर व्यवस्था करने पर नुपानी दूर हो सकती है। लेकिन कुछ भी बड़ ही रही है। पंचाश बकील, सेवान और कर्मठों वनस्पतिके बने कारखाने बौकनेकी विवाजत थी ही था रही है। कम-से-कम यह तो बन्द होना चाहिये। पंचाश-बीस दूबमें वनस्पतिकी रक्षक बेंचनेका नियम भी नहीं बनाया गया।”

यह जेक जतरा मिचोड़ है। वनस्पति सभ्य होने बकतरबने रखा है। कुछका पूरा नाम वनस्पति ही है। वनस्पति तो हमेशा बकती होती है। वनस्पति मानी फल वृक्ष, बाग़ीकी पत्तियां बपट। लेकिन जब यह दूसरी वस्तुकी अपह कैती है तब बहुर बन जाती है। यह भी नहीं है न ही सकती है। पत्र होनी तब में ही बोरिंग बहुरा कि बीबी बीबी बकतर नहीं। ज़िरी मापी या जानवरक दूबमें से जो पिछला पशुमें पैदा होता है, वह भी ना मकनन है। कुछ बीके नामसे जो वनस्पति छेद भी या मकननकी छदकमें ना बहुरके नामसे बेंचा जाता है वह हिन्दुस्तानके साथ किया जानेवाला जेक बका बीका है बका है। हिन्दुस्तानके कपारिवीका पत्र है कि वे किसी भी छदकमें बीके नामसे बीसा दिखावा करके बोरिंग ठेक वा पशुर्न न बेंचें। ज़िरी सरकारको तो बीसा हरमिज करना चाहिये।

हिन्दुस्तानके कपारी बीबीकी न दूब मिलता है, न छाछ न बी या मकनन। मनीया यह होता है कि लोग मरते जाते हैं, मिरतीय बकते हैं। सेला मरता है कि मनुष्यके घरीरको सास वा दूब और दूबमें बनी दूबी बीय ज़ीम रही छाछ भी मकनन बनेरकी बकतर है।

जिस बारेमें जो बोधा होता है या जो जिसे धरपुजर करता है, वह हिन्दुस्तानका दुस्मन बनता है।

मन्त्री दिल्ली १-१०-१४९

हरिजनसेवक १३-१ -१४९

२२३

सवाल-जवाब

कर्म पुत्रा नहीं?

उ — मनुष्य जीस्वर-व्यवसर्गमें बितना समय कमाता है, अगर अपना बूढ़ता ही समय वह किसी गरीबकी शिक्षामें लगावे तो क्या यह बचनसे अच्छा न होया?

जो मनुष्य बीछा करता है, क्या उसके भिन्ने जीस्वर-भक्ति बहरी है?

ज — जैसे सवालमें मुझे आत्मस्वकी बुझाती है। नास्ति-कृपाकी भी। बड़े कर्मयोगी कभी भजन या भक्ति नहीं छोड़ते। हां सिद्धान्त-कर्मसे वह कह्य जा सकता है कि पारमार्थिक कर्म ही भक्ति है, और जैसे लोगोंकी भजनकी बहुरा नही। अगर हकीमतमें भजन बगैर जैसे कर्मके सहायक बनते है और जीस्वरकी बार लाजा रखते है।

अकृतपनका नाश कैसे हो?

मद्रासके जेक हरिजन भाजी लिखते हैं

उ — हरिजनोंकी ठाकीम देना उन्हें बाप कुबंदि पानी बाले देना मंकिरोमें जाने देना अगर अच्छा तो है, लेकिन सच्ची बात यह है कि हरिजनोंके भिन्ने बली या बेरी बीनी बचन बहर्तु नही होनी चाहिये। उभी असुरूपका नाम-मिथान भिट सकेवा।

ज — यह कहना अच्छा लगता है कि हरिजनोंके भिन्ने बचन बस्तिवोंका न रहना अकृतपनके नाशकी निगानी होयी। बाज भी,

यहाँ एक घुमने वाला है। मैंने कोजी नाम का भूत नहीं जिससे हरि
 जनोंको अपना किये बनी बस्तियोंमें ही रहना पड़ता हो। दुष्ट रिवाजों
 में ही हस्त पेश कर रही है। यह रिवाज नाबूत हो रहा है। मेरे
 बहुत बीने-बीरे। सबका धर्म है कि वे जिस रिवाजको ठीकें। यह
 कोमोरे रिवाजोंको हिलानेकी बात है। मैंने काम बड़ी उपलब्धिमें ही
 हो सकता है। तुम्हींबातकी कहते हैं —

उपवास रचि प्रपंच विचार ।

उपवास विष्णु सुख-प्रद वाता ॥

उप-न्यास सब सृष्टि न्यायो ।

करहि जाति उप जस विव बानी ॥”

यह कोजी में ही उपलब्धि रखनेवाला पेश होया। यह काम आसान
 हो जायगा। धर्म सब जायगा।

क्या रामनाम और अंतर-मंतर अलग हैं?

उ — मैंने अभीका बीमार था। मुझे किये रिवाजोंमें
 बसा-बास नहीं की। बीमारी और पण्डितोंका सुझाव और अंतर-मंतर
 करवाया। यह नहीं कहा जा सकता कि मुझे कुछ प्रयत्न हुआ।
 सायब आपकी माताने भी आपके किये बीमारी किया होगा। जब आप
 रामनामकी बात करते हैं। अंतर-मंतर और रामनाम अलग ठी
 नहीं है न?

उ — जिस प्रकार का नाम किसी-न-किसी चक्रमें मने बिना
 ठी है फिर भी कुछ और कहना अच्छा होगा। मैंने कहा है कि
 मेरी माते बलाही ने कष्टभी थी। यह अंतर-मंतरमें अवश्य मालगी
 थी। मैं नहीं मान सकता। मेरे कुछ जानी धर्म है जो मानते हैं।
 मगर मरी माता नहीं मालगी। जिसकिये से निरंतर होकर कह सकता हूँ
 कि मेरे रामनामका अंतर-मंतरमें कोजी वास्ता नहीं। मैंने कहा है कि
 रामनाम सबका किसी भी रूपमें हृदयमें श्रीस्वरका नाम केना अलग
 महान् धर्मिकता प्रदाय केना है। यह भी कर सकती है, जो दुष्टरी
 बीमारी धर्म नहीं कर पाती। मुझे सुझावोंके अनुसार कोजी बीच

नहीं। सबसे सब यह दूर होता है। हाँ यह सही है कि हमसे नाम लेनकी बात कहना आमान है करना कठिन है। सो यह किशना भी कठिन क्यों न हो बही सर्वोपरि वस्तु है।

गजी दिस्त्री ५-१०-४६

हरिजनसेवक १३-१०-४६

२२४

मासवीयजी महाराज

बंबेजीमें जेक कहावत है— 'रजा गया रजा हमेशा मिय।

ठीक वही मारवा-भूषण मासवीयजी महाराजके लिये कहा जा सकता है— मासवीयजी मये मासवीयजी अमर हों।" मासवीयजी हिन्दुत्वानके लिये पैसा हुज और हिन्दुत्वानके लिये किये गये अपने कामोंसे होते हैं। उनके काम बहुत हैं। बहुत बड़े हैं। उनमें सबसे बड़ा हिन्दू-विश्व-विद्यालय है। गलतीमें कुछ हम बनारस हिन्दू विश्व-विद्यालयके नामसे पहचानते हैं। कुछ नामके लिये सोच मासवीयजी महाराजका नहीं बुनने परीक्षारोंका रहा है। मासवीयजी महाराज साधानुवाच य। बास जीम जैसा करते थे वैसा वे करन बैठे थे। मुझ पता है कि यह अनुकल्पता उनके स्वभावमें जरी थी। यहाँ तक कि बास कहा वह होयका कम के होती थी। लेकिन सपरशकी नहीं सोच गुलाबी वाली बात मासवीयजी महाराजके बारेमें भी नहीं जा सकती है। उनका प्रिय नाम तो हिन्दू-विश्व-विद्यालय ही था। और यह सुचार तो अब भी करने प्रामक है जिस विश्व-विद्यालयका हरबेक पन्धर गुज हिन्दूधर्मका प्रतिविम्ब होना चाहिए। अक भी मजान परिधमके जड़बादरी निशानी न हों बल्कि आप्यात्मिक निशानी हो। और जैसे मजान हों वैसे ही प्रितक और विद्यानी भी हों। आज है? प्रत्येक विद्यार्थी कुछ धर्मकी जीविन प्रतिया है? नहीं है तो क्यों

नहीं है? जिस विश्व-विद्यालयकी परीक्षा विद्यार्थियोंकी संस्थाएँ नहीं, बल्कि बानूके हिन्दूधर्मकी प्रतिमा होनेसे ही हो सकती है, फिर उसे के बोधे ही क्यों न हों।

ने जानता हूँ कि यह काम कठिन है। लेकिन यही विश्व-विद्यालयकी शक्ति है। अगर यह बीसा नहीं है, तो कुछ नहीं है। जिससिद्धे स्वामीय मातृजीयवीर्य पुर्णोक्त और बानूके अनुयायियोंका धर्म स्पष्ट है। बानूके हिन्दूधर्मका क्या स्थान है? बानूके मातृ क्या योग है? के कैसे दूर किसे का सकते हैं? मातृजीयवीर्य महापुरुषके मर्त्योक्त धर्मोक्त है कि के बिना प्रसन्नोक्त हूँ करें। मातृजीयवीर्य अपनी स्मृति छोड़ गये हैं। बानूको स्वाधीन्य देना और बानूका विकास करना बानूका धर्मोक्त स्मृति-स्थान होगा।

विश्व-विद्यालयके सिद्धे स्व मातृजीयवीर्य काफ़ी इच्छा विच्छिन्न किया बा लेकिन बाकी भी काफ़ी रहा है। जिस काममें तो हजरेक बावमी हूँ बँटा सकता है।

यह तो हूँ बानूकी बाह्य प्रवृत्ति। बानूका अन्तरात्मा जीवन विच्छिन्न बा। के बानूके अन्तरात्मा बा। बानूका धार्मिक मातृ बानू बा। मातृजीय बानूकी धर्म पुस्तक बा। के बाह्योक्त कथाकार बा। बानूकी स्मरण-सक्ति तेजस्विनी बा। जीवन हूँ बा बाबा बा।

बानूकी धार्मिकीयवीर्य और बानूकी अनेक प्रवृत्तियोंकी छोड़ देता हूँ। बानूके अपना बाह्य जीवन सेवाको अर्पित किया बा और जो बानूके विमुक्तिवा बानूके बा बानूकी प्रवृत्तिकी मर्त्योक्त हो नहीं सकती। मैंने तो बानूके से विरहवादी बीर्य ही केनेका संकल्प किया बा। जो कोन विश्व-विद्यालयकी बानू बानूके मर्त्य देना बाह्य हूँ के मातृजीयवीर्य महापुरुषके बाह्य-जीवनका मर्त्य और अनुसरण करनेकी कोषित करें।

धीरमपुत्र २४-११-४४

हरिजनसेवक ८-१२-४४

सवाल-जवाब

हिंसाका मुकाबला कैसे किया जाय ?

स — लीगके नेता और उसके अनुयायी अपनी मुछर हाथिक करनेके लिये अहिंसामें बैठवार नहीं करते हैं। जिस हाथसे यह किस प्रकार संभव है कि लीगवालोंका हृदय जीता जाय या उन्हें जिस बातका विश्वास दिखाया जाय कि हिंसात्मक सामन मुछ है ?

ज — हिंसाका सही प्रतिकार अहिंसासे ही हो सकता है, यह सनातन सत्य है। जिन भावीने सबाक किया है, उनका बैठवार अहिंसा पर नहीं हो सकता है। क्योंकि जिस अहिंसा-रूपी घरके जाने हिंसक घरन चाहे वह बैठम-बम ही क्यों न हो बेकार होता है। यह विमर्शक दूसरी बात है कि बैठ बुन्द घरन जाननेवाले लोग बहुत कम होते हैं। कुछ (अहिंसक) घरके अनुयायियों नाम और दिक्की ताकतकी काकी बरफ़ार रखी है। उनमें मिछिटरी स्फूर्त-कमिजीमें बरसों तापीम केनेकी बात नहीं होती लेकिन बिक साक रखनकी जरूरत होती है। जितनी मुसीबत हमको हिंसाका सामना करनेमें आती है वह सब हमारे दिक्की रमजोरीकी निछानी है। दूसरी बात यह भी है कि जब वो जयदे आजम जिगाने अंगी बुन्द बात करी है कि आज हकोंकी पानेके लिये वाली पाकिस्तान पानके लिये हिंसाक बिस्तीमान करना मुनासिब नहीं है। यह बात उन्होंने सगरी मुँसे जो लोग उन्हें भिछने बने वे उनसे साफ-साफ अपबीमें बही है। मुँसे हम जने।

म — बहुतसे लीगोंका ऐसा तयान होना जा रहा है कि पाकिस्तानके समर्थकोंके साथ संघर्ष—छापर हिंसात्मक अंगका—होना अनिवार्य है। जबर राज्वाही ऐसा गुममें कि जब तक लीग पंजाब और अंगालके अंत्यारेके लिये गहमत नहीं हो जाती तब तक पाकिस्तानकी मांग ठीक नहीं है, तो पावेमी बिग मापमरा अचानक करे ?

ब — अगर पहले सवालका जबाब ठीक समयमें आ गया है तो दूसरा सवाल खुद ही नहीं सकता। फिर भी बात साफ करनेके कारण मैं जबाब दे रहा हूँ। अगर जिन्हा साहबका कहना सब मुसलमान या कोई मुसलमान मान के तब तो हिंसात्मक ढंगका संगड़ा ही हो नहीं सकता। और हिन्दू नहीं साबादम महिलाका संसार क तो मुसलमान किन्तों को हिंसा करें वह हिंसा बेकार होगी। जब बात और भी समय मैनी चाहिये। जो जोष महिलाके गुनारी हैं वे नेर मनासिब जयाक तक भी न करें जैसा काम तो कर ही नहीं सकते। बिमर्षिसे अगर पाकिस्तान ठीक नहीं है, तो जमान और पंचाबके दुकने भी ठीक नहीं है।

ख — जबकि अगर समाजवादियोंका यह विश्वास है कि सामाजिक क्रांति होनेसे हिन्दू-मुस्लिम अलगा पीछे पड़ जायगा और जातिक सवाल सामन आ जायगे। क्या आपकी समझसे यह अच्छा होगा कि बीबी क्रांति हो? क्या जिससे एम-राज्य कायम होनामें मदद मिलेगी?

ब — सामाजिक क्रांतिमें हिन्दू-मुस्लिम अलगा कुछ हर एक को हीला बढ़या। जिसना तो हम सबका नाक होना चाहिये कि जबकी बहुतों कारण होते हैं। हिन्दू-मुस्लिम अलगा मिट जानेसे एक सगरे मिट जाती है जैसा तो नहीं कह सकते। जिसना ही कहा जाय कि हिन्दू-मुस्लिम अलगावे सब संप्रकार रूप के रखा है। छाने मोटे छाने सगरे मिट जानेसे जिस संप्रकारका रूप कम हो जायका बिनाम सब नहीं है।

अब मुझाभी मिटकर जायकी जाती है, जब एमाजकी छाने क्रांतिवा (बुगमिण) जपन आ जाती है। जिससे मङ्गलनेका में कोई कारण नहीं पाता। अगर किये और वह इमारत मन स्थिर रहे तो सब साफ हो जाता है। हर हाफनमें जातिक सवालको हल होगा ही है।

आज जातिक अलगातना है। सामाजिकवादी जड़में जातिक समानता है। बाउलीका काम और जाकी कोनोंको गुली रोटी भी नहीं

मेरी मर्यादा अनुसार कामें राम-राम्यका कर्मन करनेकी आमा कमी न रही जाय।

विशुद्ध मन दक्षिण बड़ीकामें ही समाजवादको स्वीकार किया था। मेरा समाजवादियों और दूसरोंसे यही विरोध रहा है कि सब मुबारक किस्म सत्य और अहिंसा ही सर्वोपरि साधन है।

स — आप कहते हैं कि राजा जमींदार और पूंजीपति मरतक (द्रुष्टी) बनकर रहें। आपके अन्तर्गत क्या जैसे राजा जमींदार या पूंजीपति कभी मौजूद हूँ? या बनमान राजा कण्ठमें छिपि जायें कि किसीके बिना प्रसार बढ़ जायकी मुम्मीद है?

ज०—मेरे अन्तर्गत जैसे राजा जमींदार और पूंजीपति कभी हैं। बिना मतलब यह नहीं है कि वे पुरे-पुरे मरतक बन चुके हों। लेकिन बुनकी पति मुस जोर है।

मौजूदा राजा कभी-कभी मरतक बननेकी मुम्मीद रखी जाती है या नहीं, यह सवाल पूछने लायक है।

मेरी दृष्टिसे यह मुम्मीद बरक रखी जाय। वे लोग अपने आप मरतक न बनने तो समय-समय बनावेया अथवा बुनका नाम ही जायया। जब पंचायत-राज बनेया तब लोग-मन सब कुछ करवा देया।

जमींदारी पूंजी अथवा राजघराबी शासन तब तक ही अयम रह सकती है जब तक आम लोगोंमें अपनी शासनकी समझ नहीं होती। तब तक तो राजा पूंजीपति या जमींदार क्या कर सकता है? पंचायत-राजमें पंचका ही बननेवाला है और पंच बनना अम नानुसंगे कर देगा है। अगर पंचका बागीबार अहिंसासे असेगा तो लोगों मालिक अमनसे मरतक बनेंग और हिंसासे असेगा तो बुनकी माफिकी बुन जायगी।

नवी दिल्ली २५-५-४७

हरिजनसेवा १-६-४७

बिम्बा बफनाया ?

शेक हैरतवादी भाभी तिबटो है

बाबीको बिम्बा बफनाया जा रहा है।

बाबीजीके भाते बाबीके मुसुम। जिन्हीं मुसुमोंसे ॥॥ बिघ बरसे पर पतुंसे है। लेकिन बिघ सीझीसे हम ऊपर मुठे मुठीको टोक-टाककर फेंक दिया जा रहा है। यह काम के नीम कर रहे है जो बाबीजीके सबसे बड़े अनुयायी भी कहलसे हैं। हिन्दू-मुस्लिम-ब्रेकता हिन्दुस्तानी, बहर, घामोघोम—ये सब बरस कर बिये पये है। फिर भी जो बिगड़ी बातें कहे है वे ना तो बीजेमें है ना जान-बूझकर बोला वे रहे हैं। ”

मुझे बिम्बा बफनानेका यह तरीका सबसे अच्छा है। बफनाया पया भैंसा तो मैं कैसे कबूख करूँ? मेरे सबसे बड़े अनुयायी कीन और सबसे छोटे कीन? मेरा तो शेक ही अनुयायी है—यह मैं ना सब हिन्दी। मेरे अनुयायी वे हैं जो ऊपरकी बातें मानते हैं। मेरी बुझीर तो अब भी खूबी है कि करीबी देखाती वे चारों बीजे मानत है। फिर भी बिघ बिगड़नाममें काफी सतप है। लेकिन अब मैं देव रहा हूँ कि मुस्लिम बीबी भाभी यह कहने लगे है कि हम सब भाभी-भाभी है। अब तो यह भी सम हो गया है कि हम सब बीबी हिस्सेकी सहरा है। पासपोर्टकी जरूरत आज तो नहीं मानी जावनी। बीबी शेक हुकमत मुक्त करे, सब ही भैंसा हो सजता है। हम भाषा रनें और भैंसा बरसाव करे, जिससे पासपोर्टकी जरूरत ही न रहे। यह भी भाषा रनें कि बीबीमें से बीबी भी सहर नहीं छोड़ें देहाती बघोम-बघीकी मुकसान नहीं पतुंचार्ये। हिन्दुस्तानीके शारेमें मे मित मुझा हू। मुझे कैसे बोला जाय? मुसलमान बिगड़ी

मातराँ बचाने के लिये मुर्दों को कैसे छोड़े? भुम्हें अपनी मुर्दें बचाए रखनी होंगी और हिन्दुओं को भी मुर्दें नहीं बचाए अपनी हिन्दी बचाए रखनी होगी। सभी लोगों के बच्चे-बहने को समझा देंगे। सबसे बड़ी बात तो बचाने की है ही है। हिन्दुओं को मस्पूयता और पाठ-पाठ छोड़ कर दुष्ट बनना होगा। मसजिदों की हिन्दुओं की नज़रों से छोड़कर साफ होना होगा।

श्रीमद, १-८-४७

हरिजनसेवक १७-८-४७

२२७

तिरंगा झंडा

जिन हिन्दुवादी भावों ने यह किया है कि गांधीजी को जिनका रक्षात्मक या रक्षा है वे ही भावों के लिये तिरंगा झंडा हमारे आन्दोलन का प्रतीक था। मुझे बरखा हुआ सबसे बड़ा अपराध किया गया है। नये बरखा या पुनर्जागरण के लिये गांधीजी के लिये कोणी संभव नहीं है, बल्कि वे परस्पर-विरोधी हैं। गांधीजी का बरखा नये मजहब पर है मगर नया बरखा हिन्दू धर्म का प्रतीक है। गांधीजी का बरखा बहिष्कार परिसर का प्रतीक है मगर नया बरखा सुधार का प्रतीक है (जैसा मुन्शीजी करने मान्य कहते हैं।) सुधार का प्रतीक है। जिस प्रकार नये लोको हिन्दू धर्म के नाम पर राष्ट्रीय हिंसा-वृत्ति को उत्पन्न किया। मुझे हिन्दुओं ने यह मान-बुझकर प्रमाण दिया था रखा है। यह पाकिस्तान को मिटाने का नहीं बल्कि पाकिस्तान को पक्ष करने का तरीका है।

मुन्शीजी ने जो कहा उसे मन पड़ा नहीं है। अगर लोको का ही धर्म है तो बुरा बताया गया है तो राष्ट्रीय झंडा गया। अर्थिक का बरखा को भी मान्यता में हिंसा का प्रतीक नहीं बन सकता। महाराज अधीक

मोह से महिषासुर के पुजारी से। सुदर्शन चक्र तो सबके चक्रों का लम्बक नहीं हो सकता। सुदर्शन चक्र मेरी दृष्टिसे अहिमाकी निशानी है। लेकिन यह मेरी ही बात होगी। सामान्य स्वस्थ सुवर्धन चक्र हिंसाका साधन माना जाता है। जिसमें एक नहीं कि नये ब्रह्मों और मूस पर जो बहस होगी है मुमकं यह कहा जा सकता है कि खतरने चरनेका मस्य क्या नहीं है फिर भी कम तो बकर होगा है। अयोध्याचक्र और सुत काठनेका चरना सेक है या नहीं यह तो बाहिरकार कोपेसि काचार पर निर्भर रहेगा।

भक्तिपट, १-८-४७

हरिवनविषय, १७-८-४७

२२८

हिन्दुस्तानी

अहमदाबाद कायेसकर सेक अतमें लिखते हैं

मुन्सिफनके मुकदमाज मुनिषनके बकदार रहने को क्या वे हिन्दुस्तानी भाषाको उपद्रवावा मानेंगे और हिन्दी-मुर्दु दोनों लिपियाँ सीखेंगे? बिना कारेमें अगर आप अपनी राय नहीं बतावेंगे तो हिन्दुस्तानी-मचारका कम बहुत मुनिषन हो जायगा। बील्तना मानाव क्या करने जयामान नहीं बना एम्मे?

अनसाधक की चरना चाहते हैं वह बड़ी बात नहीं है।

लेकिन आजाद हिन्दम यह बात मुनिषनको क्यावा बीरोंसे सामु होगी है। अगर मुनिषनके मुकदमाज हिन्दुस्तानीकी तरह बकदारी एतते हैं और हिन्दुस्तानीम मुनीये रहना चाहते हैं तो मुनको दोनों लिपियाँ सीखनी चाहिये।

हिन्दुओंकी तरफसे कहा जाता है कि मुनके लिखे पाकिस्तानमें जगह नहीं बिके हिन्दुस्तानीम है। अगर नहीं ऐसा भीना जाये कि

पाकिस्तान और हिन्दुस्तानके बीच लड़ाई छिड़ जाय तो हिन्दुस्तानके मुसलमानोंको पाकिस्तानमें सड़ना होगा। यह ठीक है कि कश्मीर का सीमा नहीं आता ब्राह्मण। आन्ध्रमें दोनों ब्रह्मणोंको ब्रेक-थ्रूरीस मिस्-पुनकर काम करना होगा। ब्रेक-थ्रूरीस प्रति बोम्बी हानी चाहिए। दो ब्रह्मणों हीन हुये भी नाही बीजें दोनोके बीच ब्रेक ही है। अगर वे दुस्मन बन जायें तब तो कोभी भी बीज ब्रेक नहीं हो सकती। दोनोंमें दिक्की बोलनी रहे तब तो प्रवा दोनोंको तरह ब्रह्मण रह सकती है। वीं तो दोनों राज ब्रेक ही संस्थाके मेम्बर है। मुनमें दुस्मनी हो ही कैसे सकती है? लेकिन बिस्व बर्षामें पड़नकी वहां कोभी बचान नहीं।

हिन्दुस्तानमें सबकी बोनी ब्रेक ही हो सकती है। मैं तो ब्रेक करम जाये बड़कर बड़ना हू कि अगर दोनों राज ब्रेक-थ्रूरीके दुस्मन नहीं बल्कि दिक्क बोलन बनने रहे, तो दोनों तरह सब नागरी और बुरी निजमें निजमें। बिस्वस मतकब यह नहीं कि बुरी बर्षान या हिन्दी बर्षान रह ही नहीं सकती। लेकिन अगर दोनोंको या सब बर्षियोंको बोलन बनना है, तो सबको हिन्दी और बुरीके नयमस जो नाम बोनी बन सकती है मुनमें ही बीजना है। और, बुरी बोनीको बुरी या नागरी निजमें निजना है। बम-मि-बम हिन्दुस्तानमें रहनेवाले मुसल-मानोंका बिस्वहान तो बिस्वमें ही आता है और यही बात हिन्दु, सिक्क बननेको भी लागू हानी है। लेकिन मैं जेना नहीं बहूना कि मुसलमान अगर दोनों निजिया नहीं बीजने तो बुरी और हिन्दीके मैमने बननेवाली सबकी बोनी गच्छाया हो ही नहीं सकती। मुसलमान दोनों निजिया बीजने या न बीजने तो भी हिन्दु तथा हिन्दुस्तानके बुरा पभियोंको दोनों निजिया बीजनी चाहिए। आजकी बहरीनी बर्षामें यह सारी-नी बात बी घायब लाग नहीं समझ सकते। बुरी निजिया और बुरी बर्षाया हिन्दु जान-बूझकर बहिष्कार करणा चाहें तो बर तो रहने है लेकिन मुनमें हम बहुत कुछ नोर्वेने। बिस्वबिसे बिस्व बीजने हिन्दुस्तानी-बर्षाया बात हाथमें मिया है, फिर वे बीजना ही या बरोही, वे बिस्व बीजनी-गरी बातको छोड़ नहीं सकन।

में जिसमें भी सहमत हूँ कि मौलाना अबुलकलाम आज़ाद साहब और हिन्दुस्तानके दूसरे जैसे मुसलमानोंकी सैरी बीबीमें समूना बनना चाहिये। अगर वे न करें तो कौन सज्जा? हमारे सामने बहुत मुश्किल बन गया है। बीस्वर हमको धन्यति है।

ममी दिल्ली २७-९-४७

हरिजनसंवाक, ५-१०-४७

२२९

‘अकर्ममें कर्म’

बैठ माजी लिखते हैं

जायने मैरा कर्म केसयें लिखा हूँ अकर्ममें कर्म देनेकी हासलकी मैं पहुँचा नहीं हूँ। जिस बचनके मानी कुछ विस्तारसे बतायें तो कष्ट होना।

बैठ स्थिति सीधी होती है जब आदमीको विचार बाहिर करनेकी जरूरत नहीं पड़ती। मुझके विचार ही कर्म बन जाते हैं। वह संतनयसे कर्म कर लेता है। सीधी स्थिति जब आती है, उस आदमी अकर्ममें कर्म देखना है। यानी अकर्मसे कर्म होना है जैसे कष्ट का उद्घाटन है। मेरे कहनेका यही मतलब था। मैं सीधी स्थितिसे दूर हूँ। मुझे स्थिति तक पहुँचना चाहता हूँ। मुझे और मैरा प्रकलन पड़ा है।

ममी दिल्ली १९-१०-४७

हरिजनसंवाक २९-१०-४७

प्रौढ़ शिक्षणका मसूना

परदा-बयलीके बारेमें संकड़ों तार और जत मेरे पास ब्यापे थे। मुनमें से नीचेके जलने जो बिल्लीरकी प्रौढ़-शिक्षण संस्थाकी तरफसे मिठा है मेरा ध्यान लीचा है।

आपके शुभ अवसर पर हजारों बड़ी-बड़ी कीमती भेंटें, मूबारकबाहीके तार और जत आपकी छिन्नमठमें पहुँच होंगे। हिन्दुस्तानके कोने-कोनेमें आपकी जन्मदिनि खुशीमें मनायी जा रही है। हर जगहका खुशी मनानेका ढंग बकर कुछ-न कुछ मिला होमा। हरजेब यह कीचिब कर रहा होगा कि दूसरोंमें बड़ ज्ञान जसल मनानमें भीत खुसीकी हो। जिन सब बालोंको देखते हुये हमारी यह हिम्मत नहीं पड़ती कि किसी तरहकी भेंट यहकि प्रौढ़-साक्षरता प्रचारके कार्यक्रमोंकी तरफसे आपकी सेवामें पेस की जाय। लेकिन फिर भी जिस शुभ अवसरको जिस तरहसे यहाँ मनाया गया है उसे किसी बिना नहीं रहा जा सकता। जाचा है कि हमारे जिस कार्यको ही भेंट समझकर आप कबूस फरमावेय।

ता २-१ - १७७६ ता ८-१० - १७ तक बयली मनानेकी योजना जिस तरह रखी गयी है कि जिन सात दिनोंमें ८ कार्यक्रमों लोग मिलकर आपासीनीके भाईकी जड़से मुसाइकर भट्ट कर होंगे। जिन भाईने सारे जगलको घेरकर पशुओंके चारेका माया कर दिया है। मुनको मुसाइकर पशुओंके बीजनकी बचानेके लिये बिना किसी मेवमायके जिस अवसरसे फायदा भठावे हुये जेक बुरी बीजको बहाते बुर कर दें। जिस योजनाके मुताबिक २ तारीखको छोड़े-छोड़े बच्चोंके लेकर १०-७ छात्रके बूझने जेक मामूली गरीबोंके केकर छपसे बूँधे बनवाने और जक अरने

नौकरसे लेकर बड़े-से-बड़े एजेंटोंके आफिसरने जिस कामकी अप माया और सोमहरसे पहले आबासीधीके बड़े-बड़े सेठोंके पीछोंके मुखाङ्कन साध कर दिया। जिससे चारेका बचाव आबासीधीके आवे रहनेकी रोक और मुसका सात्मा हृष्टके खजम होनेके पहले हो जायगा। बचाव खुलूस निकालनेके यहाँकी जनताके दिलमें प्रीति-विश्वास द्वारा यह बैठाना जा रहा है कि जैसे अवसर पर कोसी जैसा काम करना चाहिये वो किसी भी जीवनके सित्रे जाय बायी हो। किसी भी किस्मकी दुराबीके बीचको बड़मूतसे सोचनेका प्रयत्न प्रीति-विश्वासकी तरफसे किया जा रहा है।

बूपरकी वो येन विषयमें पक्ष की जा रही है, मुस पर चीम जाहे हुंय ले केकिन हम पुर दिक्क यह विरवास करते है कि आप हमें निरास न करेंगे और जिसे बकर कदूत करमा-वेंगे।

मे चरखा-बकली मगानेका यह जेठ जल्दा समूना समसठा हूँ। सूत निकालनेके अर्थमें चरखा जसे ही न बल। लेकिन चरखोंमें वो पीरें जा जाती है मुनमें आबासीधीके पेड़ोंकी बड़से मुखाङ्कन शाकना बबरम जाता है। मुसमें परमार्व है। जैसे कामोंमें सहयोग होता है और जैसे काम सब छोटे-बड़े निरन्तर करते रहे, वो सच्चा विश्वास मिलता है और सुन्दर परिणाम पैदा होते हैं।

नयी दिल्ली १८-१-१९७७

हरीजनसेवक २९-१-१९७७

बोनों लिपियाँ क्यों ?

रैहाना बहान दीपवती लिखती है :

१५ जगस्तके बाद दो लिपिके कारेमें मेरे जमाक बिस-कुस बरत बय और जब पक्के हो गये हैं। मेरे जमाकसे अब बतल जा गया है कि जिस दो लिपिके सवास पर सुस्ममबुल्ला और आम तीरमे साक साक चर्चा हो। जिसलिमे अगर आप ठीक छगमें तो जिस लतलो इजिनसेबक में आपवर जुन पर चर्चा करें।

जब तक हिन्दुस्तान बर्बाद या और कुछ बर्बाद रहनेकी मुन्नीद थी तब तक नाबरी लिपिके साथ बर्द लिपिकी बसना में अविन—बन्दि बकरी—माननी थी। आज हिन्दुस्तान पाकिस्तान हो चुके राज्य बन गये हैं (मुसलमानोंकी निगाहमें तो वा मुरे राज्य)। हिन्दुस्तानी हिन्दुस्तानकी राज्यमाया नागरी हिन्दुस्तानकी नाक और माय लिपि—धिर नागरीके साथ बर्दके गठनघनकी क्या जरूरत है? जिस गबान पर मैं बराबर विचार करती रही हूँ और अब मेरा बड़ विचार हो गया है कि हिन्दुस्तानी घर बर्द लिपि लादनेन बिलना ही नहीं कि कोई अयदा नहीं बलि एक मुब्तल है। मैं मानती हूँ कि

१ हिन्दू-मुस्लिम बेवद और बेबी भाषा या लिपि नहीं हो सकती—सिर्फ सामाजिक बेकबोकी ही बननी है। यह चीज मैं जीवनभर सेगनी जाती हूँ। मुसलमान मुद यही कहन जाते हैं और अब भी क्या है। साथ मुस्लिम-मुसल रतन-गहन गाने-गीते लेखन-कर्म के कामकाज करनेसे ही बेवद बड़ छरता है। मुई लिपि सामाजिक बन्धनकी जगह नहीं ले सकती।

२ मुसलमानोंको अगर आप बहानार हिन्दुस्तानी बनाया जाते हैं तो जतमें और नाकीके हिन्दुस्तानियोंमें अब बोली

सबै नहीं करना चाहिये। अगर वे हिन्दुस्तानमें रहना चाहते हैं तो और हिन्दुस्तानियोंकी तरह रहे। हिन्दुस्तानी मौलाना भी हैं। अगर मुर्दा आपस हो तो नेमक मुर्दे मुर्द मौलानाकी सहृदयतासे भी बाधे। अगर मुर्दे बुरा करनेके खातिर हिन्दुस्तानकी सारी जनता पर मुर्दों छिपि बगैँ छाड़ी जाय? जिसमें मुझे सख्त सम्पाद नजर आता है और मैं जिसके बिना कुछ बिगड़ता हूँ। गैर-मुसलमानों पर यह सम्पाद कि मुर्दे सिविल सेक बिगनी मुस्लिम दोषपूर्ण और हिन्दुस्तानीके किये निकम्मी — (मुर्दों छिपिमें साहित्यिक हिन्दुस्तानी छिपना मझ कठिन है क्योंकि संस्कृत सध्योंकी दही टोड़-मरोड़ करनी पड़ती है।) — छिपि मौलानासे अपनी सखिद बर्न करनी पड़ती है और मुसलमानों पर यह सम्पाद कि मुर्दे अपना दुपट्टा छोड़नेका आप कोसी मौका ही नहीं देते। मुनकी बेना मांग पूरी करके आप मुनमें और जम्ब बरामर्ककोंमें सेक छिपिम फर्न पैदा कर देते हैं। जिससे गैर-मुसलमानोंको पिड़नेका हक मिलता है और मुसलमानोंको अपनी बकल-बकल जमात बनाकर बैठ जानेका मौका मिलता है। (जिस चीजका सचन मेरा अपना मानना होता है।) अगर आपने मुर्दों छिपि भी बलमनी तो मुसलमान सवा हितमें परबेसी बनकर रहेये और काम बकाबू नापरीन सलोप मानकर अपना सारा ही व्यवहार मुर्दोंमें बसावेये। यह मेरा अनुभव-जम्ब बिसालिजे बूब विश्वास है। बापुजी! गुस्ताखी माफ — आप सोच समझमानेमें जितने बलम पड़े हैं कि आपकी मुनके मानसकी बिककुल खबर नहीं। यही बकल है कि पाकिस्तान हो गया। और मुझे पकीन है कि अगर आपने नापरीके साथ मुर्दोंको भी सादृष्टिपि बना दिया तो आप हिन्दुस्तानके भीतर सेक दूसरा पाकिस्तान खड़ा कर देंगे।

१. मैं मानती हूँ कि जो गफिल आप जीवोंकी मुर्दों छिपिके प्रभावमें हर निताबकी छिपिपि बनानेकी सज्जीबोंमें कातिब होंक और छाभीकी हजामतोंमें लर्न कम्नी पड़ती है, वो

अब लरे महान्दके नामोंमें जगामी पाहिये। हमें हिन्दुस्तानी भाषा बनानी है, काय तैयार करने है साहित्य सजा करना है। मुई लिपिक आपहणे हमारा बोम बीगुना हो जाया है कममें दगावते पैदा होनी ह और बला फिन्नुम बिगड़ता है। भिसमें एक मदी कि मुई-हिन्दी दोनों जाने बिना हिन्दुस्तानी बनाया असम्भव है। सिहावा प्रचारकोंको मन्त्रकोंदी हमारे प्रचारक मन्त्रमात्रोंमें मागरी-मुईका राज हुंता जरूरी है। लेकिन आम जनताको मुई लिपिक क्या गरज? असकी जवान हिन्दुस्तानी हो तो बिलकुल काफी है। पूर्य व्यापार बापूजी मने आप मोर्पोरा मारी दकीक बाहे ध्यावने मुनी है—भीर अके भी मने मही बनानी। निमलित्र आम यह कर्ना कर रही हैं। हम हिन्दु स्तानिरींग मही मूत्र रद्द—हमारी छात्रावा हिन्दुस्तानी हमारी छात्रावनि नावरी। बन।

८ अब अके मुस्लिम हिन्दुस्तानीकी लिपिक। मही बिनी है—मुसलै सित्र आम मुसलमान हिन्दुस्तानीकी आम ही मन्त्रम परदागिषीकी छात्र छात्रा प्रोत्साहन न बीजिय। के तो मही चाहत है। आम सित्र और पाकिस्तानका गोग मेलने है और मुसलमान हर जगह बाकिवा जैतते रहे। बापू के बरत नरचही हुर्मी हैं। न मुसलमान गवावने बाकि हैं। बनरी न/ सन्ध्या के जानरी है—मने आर जानने या जानवने सिमसार कर मुसलै सित्र मही काय कर पान मीजिय।

आम दीग सिद्धाती मुसलमानोंकी हिन्दुस्तानी पानी अई। के बोभी दीग हिन्दुस्तानी न जानते है न मानते है। अ-पानकारी (केन्दरीकी कर्ना कर मन्त्रमात्रोंकी बनरी दीग यह है कि कर्ना सित्र अकनारो तो हम नगी नगा लता है कि मन्त्रम अकनार है? मन्त्रम भाग। सित्र लिपिक दीग लिपिक यह भी हमारे बरतार अकनार हिन्दुस्तानीके सित्रे हुताव है। आम मदी बनता

बुर्ख़ा सीक़ नज़ी तो क्या आप मानते हैं कि मुसलमान बुर्ख़े सिवा क़ूब भी लिन्हेंवे-पड़ेंवे? मैं नहीं मानती। और मेरे ब मित्रवास्ते पीछे हिन्दुवासी मुसलमानोंका साथ भिदिहाए पड़ा हुआ है।

बापू! हाथ जोड़कर बनें हैं—सम्बन्धताके सार क्या सरय-रखन (realism) नहीं रह सक्ता?

यह बात सोचनेके काबिल है। रेशामा बहनके दिममें हिन्दू मुस्लिमका भेद नहीं है। दोनों बोक हैं बीसा वह मानती हैं और बैसे ही बख़्ताती हैं। मैं भी दोनोंमें बेद नहीं करता। हम दोनों मानते हैं कि हिन्दू और मुसलमानमें आचार-बेद है। पर वह बेद दोनोंको बल्य नहीं रखता। धर्म वो है, फिर भी दोनोंही बड़ बक हैं।

तब भी रेशामा बहनकी बातमें मैं मूक बेख़ता हूँ। हम दो लोग (नेशन) नहीं हैं। वो लोग माननेमें हम हिन्दुस्तानको बड़ा नुबख़ान ५हुवानेमें : कामरे आचम मके वो लोग मानें और बीसे माननवासे मके हिन्दू भी हो। लेकिन सारी दुनिया गमलीमें फ़िर तो क्या हम भी फ़रि? बीसा बनी नहीं हो सक्ता।

बगर राष्ट्रवादा हिन्दुस्तानी है वो बुँसे दोनों क्रिपिमें लिन्हनेकी छूट होनी चाहिये। अगर हम हिन्दूकी या मुसलमानको बोक ही क्रिपिमें लिन्हनेके लिन्ह मजबूर करें तो हम बुँसे साथ पर-बिन्साफ़ी करेंगे और बड़ यह बेद-बिन्साफ़ी असमय पर खुतराती है, तब बहुमतवा पुनाइ कुपुमा माना जाय।

मैं नहीं कहता कि हिन्दुस्तानके बाबीस करोड़को दोनों क्रिपिमें मीनना है। बीगा अख़्त है कि जो सारे मुस्लिमें फिरता है जिसको अपने ख़ुशकी ही नहीं बल्कि सारे मुस्लिमी सेवा करनी है, बुँसे वो क्रिपिवा सीखनी ही चाहिये चाहे वह हिन्दू हो वा मुसलमान।

अगर हिन्दीको राष्ट्रभाषा बनना है तो क्रिपि माननी ही होनी बगर बुर्ख़े बनना है तो क्रिपि बुर्ख़े ही होनी। अगर हिन्दी-बुर्ख़े सतमके अख़िरे हिन्दुस्तानीका राष्ट्रबन्ना बनना है, तो दोनों क्रिपिमें

बचरी है। याद रखना चाहिये कि आज सचमुच नई क्षिपि या मुर्ख माया सिर्फ मुसलमानोंकी नहीं है। अंग्रेज समस्त हिन्दू है जिनकी माचरी बखान मुर्ख है और वे मुझे मुर्ख क्षिपिमें ही लिखते हैं। यह भी याद रखना चाहिये कि वो क्षिपियोंकी बात आजकी नहीं है। मेरे बच हिन्दुस्तानमें आया तबसे यह बात चली है। यही विचार मने अन्वीरके हिन्दी-साहित्य-सम्मेलनके सामने रखे थे। मुसलमान अगर कोभी विरोध हुआ था तो नहींके बराबर था। मुसलमान मुझे स्मरण भी नहीं है। हा नाम मैंने हिन्दी ही कायम रखा था व्याख्या बही की थी वो बाब करता है। मेरे बचाऊसे आज जब विचारोंकी बुझ-मुझ हो रही है, तब हमारी पतवार सिर्फ अंध और मजबूत होनी चाहिये।

जब तब मुर्ख क्षिपिका सम्बन्ध मुसलमानोंसे माना जाता है तब तब हमारा फर्ज है कि हम हिन्दुस्तानीके नाम पर और दोनों क्षिपियों पर कायम रहें। यह बात सबको साफ समझमें बाने बँदी है। किसी भी कारणसे हो हमने कभी जमह यूनियनमें मुसलमानों पर व्यावर्तिया की है। पाकिस्तानमें हिन्दुओं और सिक्कों पर व्यावर्तिया शुरू हुयी जिसके यूनियनमें हिन्दुओं और सिक्कोंने मुसलमानों पर की बँदा जबाब हमारी तरफसे व्यावर्तियोंके समर्थनमें हो नहीं सकता। अंग्रेजोंके पर कहना कि हिन्दुस्तानमें राष्ट्रियि अंध नागरी ही होगी जिये मे मुस्लिम भावियों पर नागरीको छाटना कहेंगे। हाँ अगर मुसलमान मुर्ख क्षिपिमें ही लिखें और मुर्ख व हिन्दुस्तानीमें कोभी फर्क ही न समझें तो मे मुसलमान भावियोंकी हठ कहेंगे। साफ बँदा भी माना जायगा कि मुसलमान सिर्फ हिन्दुस्तानमें नहीं है।

रहना बहलना यह कहना कि मुर्ख क्षिपिओ नागरीके साथ रखनेमें मुसलमानोंकी राजी रखनेकी या मुसलमानों बुझाव करनेकी बात होगी यह पर-समझकी बात है। राजी रखना कभी फर्ज होता है और किसी बल पुनाह भी होता है। भागीका अपने भागीको राजी रखनेके लिखे अन्तरमें आजके बलके कमी बखिबनमें जाना फर्ज ही समझा है लेकिन रागद्वी दीना गुमाह होगा। जिस तरह तो यह बचना और अपने भागीका बरा करेगा। मुसलमान भागीको राजी रखने में

मे कसमा नहीं कह सकता न वह मुझ राखी रखनेके लिये नामची पड़ सकता है। कसमा और भावची दोनों बेक ही चीजें हैं। बेठा मानकर ही दोनों बेच-बूझरेको समझ सकते हैं। लेकिन वह दूसरी बात है और बेठा होना भी बाह्य। जिसीलिये तो बेकारण कहने सबसे-सनामनाको पगह भी नहीं है।

निबोड़ यह आया कि गवकी राखी रखनेमें बीग ही है। बेठा नहीं कह सकते। बल्कि बाबू बड़ा नहीं फर्क होता है।

बहुत ठीक भित्ती है कि नामची छिपि प्रमाणमें पूर्ण है, मुर्द प्रमाणमें अपूर्ण। मुर्द पकनेय मुक्तिवत् है और संस्कारके सब मुर्दमें लिये ही नहीं जाते। जिस कथनमें बोझ बन्द है सही। जिसका अर्थ यह हुआ कि नामची छिपि पूर्ण होवे कुछे भी सुधार मांगती है। बेम ही मुर्द छिपि अपूर्ण होनेके कारण सुधार मांगती है। संस्कार सब मुर्द छिपिमें लिये ही नहीं जाने भेजा जाना ठीक नहीं है। मेरे पास मारी गीता मुर्द छिपिमें लिखी पड़ी है। मिथियोंमें सुधार एक ही सकता है, जब के विरोधवादी और अनृतका कारण नहीं रहनी। छिपि छिपि मुर्दका सुधार ही है न?

अन्तमें रैहाना बहुतसे में प्रार्थना करमा कि अल्लह लख हिन्दु स्थानीका बेक बनूना है। मुझमें बरही सब है, तो संस्कार भी है। हिन्दुस्थानीकी बुरी ही यह है कि मुझे न संस्कारों की रीत है न बरही-कारणोंसे। हिन्दुस्थानी तो ठाकुर-एक एक बननी जब वह बली मिठाईको कायम रखकर बुनियादी सब मापानोंका सहारा लेती। लेकिन मुझका व्याकरण तो हमारा हिन्दी ही रहेगा। हिन्दू का बहुमूल्य हिन्दुओं ॥ इन्हें पड़ी। रैहाना बहुत मुर्द बन्धी जानती है और हिन्दी भी। दोनों मिथियोंमें लिख भी सकती है। जब ये संकश जेलमें जा तब वह और जोहरा बहुत अन्तारी मूले मुर्दों पाठ करनेके गारफ्त सिखानी थी। मेरी पत्नी है कि वह अपना बकन हिन्दुस्थानीकी बहानेमें और दोनों मिथिया जातानीके मिलनेमें वे। यह काम वह सभी कर सकती है जब अन्तका अपना अन्तान पूरा ही। अगर वह जो मानन करी है तो ठीक है, तो मुझे

कुछ कहनेवा नहीं रह जाय। सब ता मुझे एक नया पाठ सीखना होना और बुरी चिन्ताओं का जगत भरेगा ई बुरी भूलना होगा।

मन्त्री लिखी १-११-४७

हरिजनसेवक १-११-४७

२३२

भाषाभार विभाग

भाषाभार धीमन्त्राचार्यन अग्रचार्य लिखते ह

मन्त्री मन्त्री विद्यार्थीको कोकनक बागमें भाषाभार उच्च हरिजन में पढ़ा। न यह मानता हूँ कि भाषाभार प्रान्तोंकी रचनाक पहल मन्त्री विद्यार्थीको स्थापित करनमें कठिनायी होगी। लेकिन प्रान्तोंको भाषाके आधार पर बनानम काव्यसकी औरने मिलनी दिखायी क्यों हो रही है यह में समझ नहीं सका हूँ। कावेर सम् १ २ में ही यह माननी आयी है कि प्रान्तोंकी पुनरचना विविध भाषाओंक अनुसार हो। लेकिन मीन जाने पर अब जिस कामको सम्मानेकी या टाकनरी कोषिक की जा रही है, बीसा मेरा समझ है। विज्ञान-परिपक्वमें भी जिस विषयको स्पष्ट-सा कर दिया गया है। यह बात मुझे अविद्य नहीं जान पड़नी। बिना भाषाभार प्रान्त-रचना हुआ न ही मित्राभा माध्यम मानुभाषाको बनाना आसान होगा और न अग्रणीका राजभाषाके स्थानमें हटाना सरल होगा। सम्प्रती, मन्त्रालय और मध्यप्रान्त सरकार बीम बेकने और बहुभाषी प्रान्तोंका हमारे मने विधानमें स्थान ही नहीं होना चाहिये। और अगर हमने जिस प्रान्तको टाकनकी कोषिक की तो एक ही प्रान्तक विविध भाषा बोध्य बाकीका पारस्परिक विरोध अधिक बढ़ता जायगा। बहुभाषी प्रान्त रचनेसे भाषा-वैय कम नहीं होगा बल्कि दिन-दिन बढ़ेगा यह

स्पष्ट है। आज रोचक सामने हिन्दू-मुस्लिम समस्मान बयान
एक बार किया है और हमारे नेताओंकी शक्तियां मुनी और
अधिक सही है वह ठीक है। लेकिन अगर रोचक बंटवार
करना ही वा तो कभी साम पहले ही कर लेना वा।
मुझे हृदयमें बिलुनी बून-कारावी न होती। किसी तरह अगर
हमें प्रार्थना बंटवार भाषाचार करना है तो बेरी करनेसे
कोभी फायदा नहीं होगा। नुकसान ही होगा क्योंकि कटुता
बढ़ती जायगी।”

मुझे कबूल है कि वो मुचित है मुझे अब करना चाहिये।
बाँर कारनके करना ठीक नहीं। जिससे नुकसान भी हो सकता है।
पापके साथ हमारा कोभी सरोकार नहीं हो सकता।

फिर भी भाषाचार सुनोके विभागमें डेर होती ॥ मुसका सब
है। मुसका कारण आजका विवाद हुआ बाबुमण्डल है। आज हरेक
पादमी अपना ही बलता है, मुसका कामी नहीं। मुसकी और
पानेवाले मुसका बना सोचनेवाले लोग हैं जकर, उरिन मुनकी
मुने कीन? अपनी और सोचनेवाले लोग और मचल है किसीसे
मुनकी बात सब मुनते है। मुनिया बेसी ही है न?

आज भाषाचार सुनोके विभाग करनेमें सबकेका डर रहता है।
मुनिया भाषाको ही कीजिये। मुनीसा अजब सूबा बन गया ॥ फिर
भी कुछ-न-कुछ लीचलान रही ही है। जेक ओर बाँध दूसरी ओर
विहार और तीसरी ओर बंवाल है। नापेसने तो भाषाचार विभाग
मन् १ २ में किया। बाबाबुन तो मुनिया सोचनेवाले मूरेवा ही हुआ।
मनासके चार विभाग कैसे हों? पम्पजीके कैसे? बापसमें दिखने मने
मुने आने और अपनी हज बना लें तो बाबाबुन विभाग आज बन
गयन है। आज हृदयन यह बीज बूठा सजनी है? नापेसकी भी
माचन १ २ न भी यह आज है? आज मुसकी बननी है?

आज तो पूरे एजान भी पैदा हो गये है। जैसे नीचे पर
हिन्दुमान देश-मा मण्डल है। आज तो सब (मन) के करने मुनन
(हृ) है मुननिक करने मचनिक है लीचनके करने पीत है। जब

कौमी सपने बन्द होंगे तब हम समझ सकेंगे कि सब ठीक हुआ है।
 बेसी हाश्वतमें मापाबार बिभाग जीग मापसमें मिसकर कर सें तो
 नागून मासान हीगा बन्धवा सामर मही।

ममी दिस्ती २४-११-४७

हरिजनसेवक, ३०-११-४७

२३३

गहरी जड़ें

बक मायी लिखते हैं

जामावी मिस जानके बाद भी राहुरके लोनों परसं
 अंग्रेजी मापाकर असर कम हुआ दिखायी नहीं देता। बम्बयीकी
 बुधोप-बन्धों और कलौकी नुमाबिषकी ही मिसाल लीजिये।
 जिन्होंने नुमाबिष खोली मुन्होंने भी अंग्रेजीम ही तकरीर की।
 बुधनोंके लखे अंग्रेजीमें ने। चिट्ठी-पत्री भी ब्यारातर अंग्रेजीमें
 ही हुमी। रासन नाई अंग्रेजीमें होते हैं जिससे अंग्रेजी त
 पड़ सकनवाली नाम बनताको बड़ी बिनक्य होती है। हमारे
 नेता तरीक बनताका बिलकुल खयाल न करने हुमे यही समझते
 हैं कि मुनके खास खास बयान और बीकान अंग्रेजीमें ही होने
 चाहिये।

यह धिक्कायत सच्ची कमती है। बिसे सुरल्ल दूर करना चाहिये।
 जिस बिसने बड़े मामलेमें सब तक लोभी खापी तबदीली सुधारकी
 तरह दिखायी नहीं देयी अब तक हम अपनी मुस्नी न छोड़ेंगे। यह
 मुस्नी ही हमारी बरबिस्मती है।

ममी दिस्ती १०-१२-४७

हरिजनसेवक, २१-१२-४७

प्रान्तीय गवर्नर कौन हों ?

शांशाव भीमसाधनन जयवांस किस्तत हं

जेक सभास हं जो मेरे जयवांस महत्त्वका है और जिसके बारेमें मैं आपकी राय जानना चाहता हूँ। हितना जो महा विधान बनाया था उस हं, मुझमें प्रान्तीय गवर्नर चुननेके नियम ऐसे गये हैं। प्रान्तीय गवर्नर मुझ सुबेके सभी जिल्लोंके मतसे चुना जायगा। जिसकेमें यह साफ बाहिर है कि जिस जिल्लेका पार्लियमेंटरी बोर्ड चुनया मुझे ही नाम ठीकसे प्रान्तीय गवर्नर चुन लेगी। प्रान्तीय प्रधान मंत्री भी वहीसे पाटीका ही होगा। प्रान्तीय गवर्नर जैसा ही होना चाहिये जो मुझ सुबेकी पार्लियमेंटसे बन्य रहे। लेकिन अगर प्रान्तीय गवर्नर नाम ठीकसे कावेगी होगा और मुझ प्रान्तीय होगा तो वह कावेसदसकी पार्लियमेंटसे बन्य नहीं रह सकना। या तो वह कावेसी प्रधान मंत्रीके जिम्मेदारों पर बन्य या फिर गवर्नर और प्रधान मंत्रीके बीच कुछ न कुछ बीबासानी पड़ेगी।

मेरे जयवांस तो प्रान्तीयोंमें अब गवर्नरोंकी बन्य ही नहीं है। प्रधान मंत्री ही सब कामकाज बन्य सकता है। जयवांस ५५ यह महीना गवर्नरकी पदबाह पर बन्य ही क्यों बन्य किया जाय ? फिर भी अगर प्रान्तीयोंमें गवर्नर बन्ये ही हं तो मैं मुझ प्रान्तीय नहीं होने चाहिये। जिसमें यही मुझे चुननेमें भी बेकारका कर्म और परधानी होगी। वही बन्य हीका कि मुझमेंका प्रसिद्ध हं प्रान्तीयमें मुझ किती प्रान्तीय जैसा जिम्मेदार कावेसी बन्य भेजे जो मुझ प्रान्तीय पाटी जयवांस बन्य रहकर वहकि सांख्यिक और राजनीतिक बीबनकी मुझ मुझ गये। जाय जो प्रान्तीयोंके गवर्नर जयवांस सरकारने

निपुण्ट किबे हें बे करीब करीब भिन्ही सिद्धान्तोंके अनुसार चुने पबे हें बैसा लभता हें। और भिन्नभिन्न प्रांतोंका राजनीतिक जीवन भी ठीक ही चल रहा हें। अगर जाभाय हिनके भाबेके विधानमें जुदी प्रांतका जावमी बास्मि मत्तसे चुननेका कायदा रखा गया तो मुझे डर हें कि प्रांतोंका राजनीतिक जीवन बूबा नहीं रह सकेगा।

कुछ विधानमें बाब-संभावनोंका और राजनीतिक सत्ताको छोटी भिन्नभिन्नोंमें बांट देनेका किसी तरहका भिन्न नहीं किया गया हें। लेकिन येरा जुद्दस्य अपने पुण्य नेताओंकी बरा भी दीक्ष करना नहीं हें। जो बीज मुझे बहुत लटकती हें, कुछ पर मैं आपकी राम हरिजन में चाहता हूं।

बाबासंजीव प्रांतीय पवर्नरोंके बारेमें भी कहा हें, मुझे समर्थनमें कहनको तो बहुत हें, लेकिन मुझे कबूक करना होगा कि मैं विधान-परिवर्तकी सब कार्रवासी नहीं बेक लख हूं। मुझे भितना भी मान्य नहीं हें कि पवर्नरके चुनावकी राजनीति किछ तरह पैदा हुवी। भिन्नको न जानव हुमे भी मुझे बाबासंजीवकी दलील मजबूत लगती हें। मुझमें यह बीज मुझे चुमती हें कि बड़े बजीरको पवर्नर समझना और किसी बूझरेको पवर्नर नहीं बनाना भिन्नके बाबजूद कि लोगोंकी तिवोरीकी कीड़ी कीड़ीको बचाना चुने बहुत पसन्द हें। पैसकी बचतके लिजे प्रांतकी पवर्नरीस बचना सही अवस्थास्य नहीं होना। पवर्नरीकी दलक बेगवा बहुत अधिकार बेग ठीक नहीं हें। बैसे ही मुनको शिकं घीमाके भिजे चुनसा बना बेना भी ठीक नहीं होगा। बजीरोंके कामका पुरस्न करनका अधिकार भूहूं होना चाहिय। भूबेकी गटपन्म अलग होनेके कारण भी वे भूबेरा बारबार ठीक तरह बन सकन और बजीरोंको गलतिर्वनि बचा सकन। पवर्नर सोप जान जान भूबीकी नीतिसे रसक होने चाहिये। बाबासंजीव जैसा बनात हें अपर विधानमें बाब-संभावन और सत्ताको छोटी भिन्नभिन्नोंमें बांटव (दिनेन्डीकरण)के बारेमें बिपारा सब नहीं हें, तो पर गलती दूर होने चाहिय। अगर जान राम ही हमारे भिजे सब भूत हें।

जैसे ही अगर अंग्रेजीका बसठा समय के लें तो बर्तुका क्यों नहीं? दूसरी धर्मके लिये बतुप्पाध-मीठिका लें कि बिना रोस्टोफके दूसरी लें? जैसी गिराई और भी निकल सकती है।

२ जो मसला है वो लिपिका है। वो लिपि बाकू होते हुये भी यह सवाल (और ठीक सवाल) समी करते हैं कि वो लिपिका बख्त राष्ट्रके कामको बचानेमें बेकार बीस साबित होगा। तब वो लिपिके बखते बेक लिपि वो समी प्रान्तोंके लिये सहाज और आसान है, क्यों न मानी जाय?

वो लिपि माननेके वाली भी मैं समझता चाहता हूँ। क्या खुदका यह मतकब होगा कि केन्द्रीय सरकारकी सब जाहिरात बीनों लिपियोंमें छापी जायगी?

फिर, तार-तार बगैरसे वो तार बाहि दिक्कतमें के वो किसी बेक ही लिपिमें लिखे जायके। दूसरी लिपिका अपवोग बिन जमहूरोंमें किछ तय्य हो सकिया यह भी मैं जानता चाहता हूँ।

मैं वह माननेको तैयार नहीं हूँ (हालांकि बहुतरे लोग बीसा कहते हैं) कि दूसरी लिपि मुसलमान भाबियोंको खुस करनेके लिये रखी गयी है। हमें तो यह देखना चाहिय कि किसी पर भी अन्याय किये बिना राष्ट्रका बला किछ लिपिके बखनेमें होना। नागरीके बखनेसे मुसलमान भाबियोंका मुनस्वान होना बीसा मानना तो ठीक नहीं है।

जहाँ तक मैं समझा हूँ बीनों लिपियोंका बखन पोढ़े अर्थके लिये ही जरूरी है। बिलसे कि वे कोप जो किन लिपियोंके जानकार नहीं है बीरे बीरे जान जाय। बाहिरमें सभी बेक लिपिको अपनाबने लिखमें बीसे समझकी हो समता है?"

वो लिपिको रखते हुये जो बाहिरमें आसान होयी गयी बखेगी। यहाँ बात बिलनी ही है कि बर्तुना बहिष्कार न हो। बिच बहिष्कारमें डेब है। बिच जपड़ेकी जड़में डप या जाज वह बड़ मया है। जैसे मीके पर हम जो जक हिन्दुस्तान चाहते हैं और वह हथियारोंकी

सदाभीमे नहीं झुनका फर्न होया है कि दोनों क्षिपियोंको बधई रहे। हम यह भी न मूँचे कि बहुतरे हिन्दू न क्षिपत पड़े है जो नागरी क्षिपि जानते ही नहीं। मूँचे बितरा छत्रका हमेसा हाता है।

करोड़ोंकी दानों क्षिपि शिखानेकी बात नहीं है। जिनको अपन मूँचेसे बाहर काम करना है मुन्हीं से लीजनी चाहिये। केन्द्रके दफ्तरमें सब कुछ दोनों क्षिपियोंमें छापनेकी बात भी नहीं है। जो बिताहार सबके फिरे हों, मुन्हीं दोनों क्षिपियोंमें छापना जरूरी है। जब दोनों कोमके बीच बहुर फैल गया है, सब बुरी क्षिपिका बहिष्कार लोम्बाव (बनहुरिजत) का विरोध ही बणाया है।

सार बादि जब रोमन क्षिपिम नहीं फिरे जायने सब घामब मुई या नागरी क्षिपिमें फिरे जायने। फिरे न लीटा सबात मानता है। जब हम जेम्बोका और रोमन क्षिपिका मोह छोड़ेंगे सब इमाद बिल और दिमाग मैसा साफ हो जायगा कि हम बिड सबइके फिरे सरमायक।

क्षिपिोंकी राजी रखनेके फिरे कोजी बेबा काम हम कमी न करें। पर राजी रखना हर हाकूममें मुनाह नहीं है।

मेक ही क्षिपिोंको सब कुलीसे अपनावे जो बज्जा ही है। मैसा होनेके फिरे भी जो क्षिपिोंका बहुतमा जान जरूरी है।

नवी दिल्ली ४-१-४८

हरिजनसेवक, ११-१-४८

खादीके मारफत

मेक सज्जन जिसत है

सारे हिन्दुस्तानकी बपड़ेकी कमी ६ माहमें पूर हो सपटी है। कुछ सिधे दो सों हैं—१ पाँच गाबमें मून फटाभी और बुताभी कछना प्रालीय सरकारी और हिन्द सरकारी नीति हो और अिध काममें सरकारी नीतरेति मदद मिले। २ अपन प्रान्त प देखके बडे नेता बिधर अधिक ध्यान देकर बिसयन बाकी प्रचार कर।

काहीकी कमी पूरी करनेके लिज ये सों बाधान समनी चाहिय। दोनों शरीरा वालन बाधनी हुकमतन बर्म है। जिउनी डिमाभी है, सब धर्म-नामनकी कमी साबित करनी है। डिमाभी भाभी है, जिउमें एक नहीं है। अम मिटानका आन सयन अस्था मीरा है क्योंकि बरहके काम बरन बा गय ह। डिगना गबय हमारी नाशनी ही है। अब यह बंम मि? जिना गारीमें अटम बिग्यास है, बुनर बरब हाण बुनकी दुखिने लखन और लखनम। अब हुकमतकी नीति गारीअ अनुकूल होनी गय बरने जादि पर अउरना बान आन आन एर जायनी। अिन बीब आत्र बरने पर जी अनुम है बह परीबोकि सिधे ही भी अउरी अउर जाना जाति।

गत्री हिन्दी -१-६८

हरिवनगर ११-१-६८

प्रमाणित अप्रमाणितका फर्क

नीचेके तबाल आम बूठ खपते हैं। यह धमानेके बरतनेकी नियामी है

आजारी मिलनेके बाद मुद्र जारी अप्रमाणित जारी मिलने कपड़े और विस्मयती कपड़ोंमें बहुत फर्क नहीं रह जाता। मिश्री बरत हो मुतना खुर ही बरतकर और मुनकर पहले तो बरत फर्क ही जाता है। क्योंकि जिससे जेक खास बिचार बाउका पता चलता है। पर मिश्री कपड़ा बाहिमे मुद्र मुद्र तो काटना होता नहीं। जारी तो जारी-मंझाले ही बरीमें है। मुद्रके किमे भी मिश्री मुद्र बना पड़ता है। खुर नहीं कल जाता है। मुद्र जारीमें कोमी सुधार नहीं दिखायी देता। अप्रमाणित जारीमें बहुत तरहके नामके कपड़े जाते हैं। बिस्मय करण यह बिजामी देता है कि मुद्र जारीमालोंको सुधार कोमी रह नहीं है। आजकल सबदूरी मिश्री ब्यादा हो गई है कि बीजम-बैतनका भी तबाल नहीं रहता। फिर बरत हो तो अप्रमाणित जारी केनेमें क्या हर्न है?

सारे देशमें कपड़ोंकी कमी है। राष्ट्रीय सरकार मुद्र विस्मयती कपड़ा मणती है। विस्मयती कपड़ा मंजाना न मंजान सरकारके हाथमें है। फिर भी यह कपड़ा मणती है। तो कि बरीरनेमें क्या मुद्रमी है?

प्रमाणित जारी ही प्रमाण हो सकती है। यह प्रमाणित बरतसे बरतकी मरतम पूरी तरह बाहिर् नहीं होता। प्रमाणितम बरत मरतम है—यह जारी जिसमें मुद्र पूरे पूरे नाम देकर बरीरम यम है जिसे ठीक नाम देकर हाथसे मुनवाया गया है और जारीका नाम मरतमोरीके किम नहीं बरतम जोक-मामके किमे ही रहा गया है

स्वाभसी यानी अपनी बनायी खादीके सिवा बाकी बसी खादी बाजारले मनी पड़ती है। मुस खादीके मित्रे कुछ प्रमाण जनताके मित्रे पकरी है। येसा प्रमाण देनबाकी अफ ही संस्था हो सचती है। यह है चरता-संघ। जिसमित्र चरता-संघ जिस प्रमाण दे, वही प्रमाणित खादी।

अमे छोड़कर जो खादी मिले वह अप्रमाणित हो जाती है। प्रमाणित न सैन्य कुछ-न-कुछ होय तो होना ही चाहिये। होरबाकी खादी हम क्यों लें? होरबाकी और बहोरकी खादीमें कर्क है, जिसमें चरके मित्रे भुंजायित ही नहीं हो सानी।

यह सवाल किया जा सछता है कि प्रमाणितकी धर्ममें ही होय हो सचता है। अगर हाय है तो अमे बनाया जनताके धर्म है। बाजारके कारण होय बनायके बहरे अप्रमाणित और प्रमाणितका कर्क मुझा देना किसी हालतमें ठीक नहीं। हा सचता है कि हमन मुसाम जिसनी बड़ नहीं है कि हम ठीक बाल जनताके बल ही नहीं सछते या जिसे हम ठीक बाल मानने ह वह योग्य ही है। जिस हर एक बाला जनताके प्रतिनिधित्व नाम है ही नहीं।

खादी स्वयंसी मिलके बपडे और बिदेसी बाजारमें कर्क है, जिस बाजार एक ही बंन बेता हो गारता है? परदेसी चर गया जिसमित्र परदेसी बपड़ा लाना ठीक बात कैन हो गारती है? बेता गबाल करना ही बनाता है कि हम परदेसी चरके विदेशता बहरी कारण ही भुंजी है। परदेसी चर होअमे मुसकी बहा मानी मुसमान हाता था। जिस बाकी मुसमानकी विमाना ही सचयता परदा नाम लेता खातिर।

निवाड यह हुआ कि स्वयंसे चर खादीही ही बपद है। मुनीमें लोच-बप्याय है। मुनीम बपदरी बंन हो सानी है।

मकी टिप्पणी ५-१-४८

हरिजनोदध ११-१-४८

कोष नहीं, मोह नहीं

बेक यात्री किछते हैं

“बुई हरिजन के बारेमें आपका केस बेसा। यदि वह आपका किता न होता तो मैं यही समझता कि किसीने बहुत ही कोषमें किता है। बीजबजीमाजीन जो कुछ किता है, मुझसे छिटे यही साबित होता है कि बीजबजी बुई छिपिने हरिजन की जरूरत नहीं है। पर आप मुझके कारण नागरी हरिजनसेवक को क्यों बन्द करें? क्या आप समझते हैं कि पहले हिन्दी नवबीजन निकालते थे (बुई नहीं) तब बीजबी पुनाह करते थे? मुझके बाद भी नागरी हरिजनसेवक निकालता रहा पर आपने बुई हरिजन मुझ समय नहीं निकाला।

अगर आपने बुई बीर नागरी हरिजन केवल हिन्दु स्वामीका प्रचार करनेके लिये निकाले होते तो बात ठीक बी। पर नागरी हरिजनसेवक पहलेसे ही निकल रहा है। मुझमें बाय हो तो आप उसे ही बन्द करें। आपने जो बेराबरी नामरी हरिजनसेवक बन्द करनेकी बी है मुझमें मुझे बेक प्रकारका बलात्कार समता है।

क्या बीजबी हरिजन से भी क्याया नामरी हरिजनसेवक ने पुनाह किया है? सब बात तो यह है कि पहले बीजबीका हरिजन बन्द हो जाना चाहिये। पर होता यह है कि बीजबी हरिजन को मिठना महत्त्व मिथ्या है, मुठना मुझसे सम्पर्कमेंको नहीं।

यह किछने बजे बुझकी बात है कि आप अपने प्रार्थना-प्रवचन हिन्दुस्वामीमें बैठे हैं। मुझका छायाय आपके बपतरमें बीजबीमें होना रहा है बीर फिर मुझका मुन्ना नागरी बीर बुई हरिजन में छता या यह कहकर कि बीजबीसे। अब तो

यह नहीं सिखा रहता। चापब बब सीमा हिन्दुस्तानीमें ही सिखा जाया हो।

आपने कभी बब पहले सिखा था कि जहाँ तक संभव होमा आप केवल मुसलमानी या हिन्दुस्तानीमें ही सिखने और मुसलमानी मुसलमानोंमें सिखाया। पहले ऐसा बस भी लेकिन बादमें यह सिखसिखा सिखसिखा हो गया।

म फिर आपने अनुभव करता हूँ कि आप बंगाली हरिजन बन्द कर दें और दूसरे संस्करण जारी रखें।”

जो बात बाकसी सही है वह अगर कही जाए तो मुझे श्रेष्ठ मानना पड़ेगा सही प्रयोग नहीं होता। भीषमें बाकसी बहुत काम कर लेता है। अगर बर्द हरिजन बन्द करना पड़ा तो साथ साथ मागरी भी बन्द करना बाकसी यानी बाकसी हो जाता है। बाकसी बात करनेमें बाकसी कैसा? जिसे मैं बाकसी समझूँ, मुझे दूसरे न भी समझें जैसे कि बिना पत्रके कैसा। मुझे मूल क्या? हम बिना बाकसी जाने कही साधु जगत भी माने बैसा हो तो बचता है। लेकिन बैसा होना नहीं है। हर बाकसी कम-से-कम दो पहलू होते ही हैं।

अब यह बतानेका रहा कि बाकसी छोड़ या बर्दोकी। यह ठीक है कि जब मैंने मागरीय गवर्नर निराला और हरिजन निराला गुरु किया तो दोनों सिपिकी बची नहीं थी। अगर की तो मुझे मुसलमान पता नहीं था।

भीषमें सब मागी जगताबाकसीकी सिखाया हिन्दुस्तानी-मचार सया बापम हुआ। जिसने बर्द दियाता निराला बाकसी हा गया। अब माना कि बर्द दियाता बन्द हो और मागरी निराला रहे तो यह मेरी निगाहमें बड़ा ही अनुचित होगा। क्योंकि हिन्दुस्तानी-प्रचार-मन्त्रके हिन्दुस्तानीके मागी यह है कि वह जैसे मागरी सिपिके सिपिकी जाती है, जैसे ही बर्द सिपिके थी सिपिकी या गवर्नरी है।

जिसके जो बाकसी दोनों सिपिके निराला वा मुझे जैसे ही निराला चाहिए। वह भी अब जैसे बाकसी पर जब कि हिन्दुके

कोण चारों ओरसे बन्द रहे है कि राष्ट्रमाया हिन्दी ही है और यह नागरी लिपिमें ही लिखी जाय। यह निचार ठीक नहीं है, यह बताना मेरा काम हो जाता है। यह बलीक जबर ठीक है, तो मेरा कर्त्तव्य हो जाता है कि मे नागरी लिपिके साथ बुरू लिपिको भी रखूं और न रख सकूं तो मुझे बुरू हरियनसैमक के साथ नागरी हरियन सैमक का भी स्थापन करना चाहिये।

लिपियोंमें से सबसे बाला बरजेकी लिपि नागरीको ही मानता हूं। यह कौसी छिरी बात नहीं है। यहां तक कि मैंने कलिय दलीकासे बुजठली लिपिके बरजेमें नागरी लिपिमें बुजठली बात लिखना शुरू किया था। मिसे न समय न मिलनेके कारण आज तक पूरा न कर सका। नागरी लिपिमें भी मुबारके लिखे पृथाबिस है, बंटे कि करीब करीब सब लिपियोंमें है। लेकिन यह दूसरा विषय हो जाता है। यह बिचार हो मने किया है तो यह बतानके लिखे कि नागरी लिपिका विरोध मेरे मनमें बरा भी नहीं है। लेकिन जब नागरीके पक्षपाती बुरू लिपिका विरोध करते है उस मुझमें मुझे डेवकी और असहिष्णुताकी बु जाती है। विरोधियोंमें लिखना भी बाल-विश्वास नहीं है कि नागरी लिपि यदि संपूर्ण है—दूसरी लिपियोंके मुकाबलेमें पूर्ण है तो मुझका सामान्य अन्तमें होगा। जिस निपाहसे देखा जाय तो मेरा फंथला निर्बोध लगना चाहिये और बकरी भी।

हिन्दुस्तानीके बारेमें मेरा पक्षपात है वही। मे मानता हूं कि नागरी और बुरू लिपिके बीच अन्तम भीत नागरी लिपिकी ही होगी। जिसी तरह लिपिका ब्यापक होकर भाषाका ही ब्यापक करे, वो भीत हिन्दुस्तानीकी ही होगी। क्योंकि संस्कृतमयी हिन्दी बिल्कुल बनावटी है और हिन्दुस्तानी बिल्कुल स्वाभाविक। मुझी तरह फारसी-मयी बुरू अस्वाभाविक और बनावटी है। मेरी हिन्दुस्तानीमें फारसी मयब बहुत कम आते है तो भी मेरे मुसलमान दोस्तों और बंवाकी और अस्तके हिन्दुओंमें मुझे गुनाह है कि मेरी हिन्दुस्तानी समझनेमें मुझको शक्यत नहीं होगी। हिन्दीके पक्षमें से तो बहुत कम बलीक पाता ॥। मुझी यह है कि पहले-पहल जब हिन्दी-साहित्य-सम्मेलनमें मैंने

हिन्दीकी व्याख्या भी उस मुसका विरोध नहीं के बराबर था। विरोध कैसे शुरू हुआ भिस्का भित्तिहास बड़ा कमनाजनक है। मैं मुझे याद थी नहीं रखना चाहता। मन यहाँ एक बताया था कि हिन्दी-साहित्य-सम्मेलन नाम ही राष्ट्रभाषाके प्रचारकी किन्हे सुचक नहीं था न आज भी है।

लेकिन मैं साहित्यके प्रचारकी दृष्टिसे सबर नहीं बना था। स्व भाभी बमनाकासजी और दूसरे अनेक मित्रोंने मुझे बताया था कि नाम चाहे कुछ भी हो नून लोपोंका मन साहित्यमें नहीं था नूनका विल राष्ट्रभाषामें ही था। और जिसकिन्हे मैंने बसिममें राष्ट्रभाषाका प्रचार बड़े जोरसे किया।

प्रातः काळमें नुपवासके छठे दिन प्रार्थनाके बाद छिटे सेटे में यह सिखा रहा हूँ। किन्ने ही दु खवाबी स्मरण ताजा होते हैं पर मुझे और बढ़ाना मुझे अच्छा नहीं लगता है।

नामका मतका मुझे बिल्कुल पसन्द नहीं है। नाम कुछ भी हो लेकिन काम जैसा हो कि जिससे सारे राष्ट्रका—मुल्कका—देशका कल्याण हो। नूनमें किसी भी नामका ड्रेप होना ही नहीं चाहिये।

सारे बहासे अच्छा हिन्दीस्ता इमारत — बिस्वासके जिस बचनको सुनकर किठ हिन्दुस्तानीका रिक्त नहीं मुछनेमा? अगर न मुछसे तो मैं मुझे नमनशील समझूँगा। बिस्वासके जिस बचनको मैं हिन्दी नहूँ हिन्दुस्तानी नहूँ या मुर्दू? कौन यह सचता है कि जिसमें राष्ट्रभाषा नहीं भरती है जिसमें मिठास नहीं है बिचारकी बुझनी नहीं है? भले ही जिस बिचारके साथ आज मैं बकेला होम्बू यह सच है कि बीन कमी सल्लुसमयो हिन्दीकी ज्ञानवाली नहीं है, न चरमी-मयी मुर्दूकी। पीत तो हिन्दुस्तानीकी ही हो सचती है। अब हम अन्ध कनी ड्रेपनामकी भूचमे तब ही हम जिस बनावटी सपनेको नूक जागेये मुससे शर्पमन्दा होंगे।

अब रही अवेजी हरिजन की बात। जिसे मैं छोटी बात मानता हूँ। अवेजी हरिजन को मैं छोड़ नहीं सचता। क्योंकि अवेज लोग और अवेजीके विज्ञान हिन्दुस्तानी लोग जानते हैं कि मेरी अवेजीमें

कुछ खूबी है। पश्चिमके सायता मेरा संबंध भी बढ़ रहा है। मुसल मंघेजोंका या दूसरे पश्चिमी लोगोंका डेब न करी ना न बाव है। मुसल कल्याण मुझे बहुतना ही मिय है भिणना कि हमारे देशका। जिसकिसे मेरे छोटेसे बाल-भंडारमें से अंग्रेजी भाषाका बहिष्कार करी नहीं होना। मे मुस याबाको नुकरना नहीं चाहता न चाहता हूं कि सारे हिन्दुस्तानी अंग्रेजी भाषाको छोड़ें या यूँ। मेरा बापइ हरेबा अंग्रेजीको नुसकी मोख्य बाइसे बाहर न से जानेका रहा है। यह करी राप्पुभाषा नहीं कम सख्ती और न हमारी टाकीमका खरिवा। बंधा करके हमने अपनी भाषाओंको कोणक बना रखा है। बिधाबिधी पर हमने बड़ा बोझ बाधा है। यह करक दुख जहां तक मुझे बिस्व है सिर्फ हिन्दुस्तानमें ही देखा जाता है। जिस भाषाकी मुत्तमोंने हमारे करोड़ों लोगोंको बहुतेरे बालसे बरसीं तक बंधित रखा है। जिसकी हमें न समझ है न सरम न सख्तीबा। यह कंठी बल? यह सब साफ साफ जानते हुये भी मे अंग्रेजी भाषाका बहिष्कार नहीं सह सकता। बंठे टाधिक बारि सुबासी भाषामें है और हिन्दुस्तानी राप्पुभाषा ठीक जिसी तरह अंग्रेजी बिस्वभाषा है— जगनकी भाषा है जिससे कौन बिनकार कर सकता है? अंग्रेजीक साभ्राज्य बापगा कबीरि वह कुपित बा और है लेकिन अंग्रेजी भाषाका साभ्राज्य करी नहीं बा सकता।

मुझे बीदा लगता है कि गुजराती भाषामें या अंग्रेजी भाषामें न कुछ भी सिन्नु तो भी अंग्रेजी हरिजन और गुजराती हरिजन-बन्धु जाने परों पर बाड़े रहने।

मकी दिक्की १८-१-४८

(पुगह ५ बजकर ४५ मिनट)

हरिजनमण्ड २५-१-४८

कस्तूरबा-यज्ञ

कस्तूरबा-निधि के काम को बङ्गाल की बुद्धिसे प्रांतीय प्रतिनिधियों की सिफारिश पर कार्यकारिणी समिति ने यह तय किया है कि अगली २२ फरवरी से ९ मार्च तक कस्तूरबा-यज्ञ मनाया जाय जिसमें हम

१ देहातों में ट्रस्ट के मुख्य और कार्य को समझावें।

२ सभी तरह के अपन काय की जानकारी दें।

३ मिड-क्वालिफरी बुनियादी तालीम और ग्रामसेविका-तालीम के बिना देहातों से बहने प्राप्त करने का विधेय प्रस्तुत करें।

४ १९४८ साल के संव्रामुखा बजट के अनुसार बसली ट्रस्ट फंड के बचावा ग्रामसेवा-केन्द्रों के बिन्दु बिन्दु या प्राप्ति के चर्चा जो आवश्यक हिस्सा स्थानीय साधनों से पूरा करना है, मुझे भिन्नता करें।

अंश की तारीख के मुताबिक कस्तूरबा की मृत्युतिथि २२ फरवरी १९४४ थी। बिक्रम संवत् २००० मुताबिक यह तिथि ९ मार्च तक जानी है। देखा जाता है कि जिस काम की न कोई आवश्यकता होती है और न कोई प्रचार-प्रशिक्षण छी है या छानी है। मृत तो मृत बरतें मोह नहीं है। देवर्गा काम बिना तरह ही भी नहीं चलता। जो बिना काम में रिकवली केते है मुन्द नाविक विवरण पता चल सकता है। फिर भी प्रतिनिधियों का कुछ समझने कायक तो है ही। कस्तूरबा-यज्ञ के बिन्दु की आवश्यकता नहीं है, तो ठीक ही है। काम को अंश देन के बिन्दु मयसे बड़ी बात तो यह है कि जो आवश्यक बिन्दु काम को चलन के बिन्दु पुन बाध के रिकवली केनेवाले हैं और बहालों का कुछ परिणय रणते हैं। अंत कार्यकर्ता हर्ष

कि जो काम भाव हो रहा है मुझके सिवा दूसरा क्या क्या हो सकता है जो बेहातकी बहनों और यात्रिबोंसे समझा लें। संभव है कि बेहातियोंको अपने सुधारके बारेमें कुछ पढ़ी भी नहीं होती। अगर सैदा ही हो तो भी स्वयंसेविकाओं अपने अपने विवरणमें मुठकी नोंद करेगी। हमने अब तक तो कुछ धिबिर कात्ममें है कुछ पन्ना घर निकाले हैं और बाक-मंदिर बनाये हैं। जिसमें कोजी छात्रमुख नहीं कि यह काम बिल्कुल गया है। जिसलिसे हमें आहिस्ता आहिस्ता बनना है। बेहातकी औरतोंमें और बेहातके बच्चोंमें कौनसे रीतनार बच्चे बाबिल हो सकते हैं, जिससे मुनकी भाव बढ़ सकती है, मुनका ज्ञान बढ़ सकता है, मुनकी अनुस्ती बढ़ सकती है? यों तो हम जानते हैं कि क्या करना चाहिये। यहाँ प्रश्न यह है कि बेहाती बहनें जिस विद्यामें कुछ करेंगी या नहीं?

नयी दिल्ली २०-१-४८

हरिजनसेवक १-२-४८

विवाह विधि

[जिस पुस्तकके पृष्ठ १५ पर विवाह और वेद नामक लेख छाया है। मुक्तके सम्बन्धमें पांशीजीकी विवाह-विधि पढ़ना हितकर होगा। यह विधि पांशीजीन थी तेंदुलकर और थी विन्दुमती पुंसाजीके विवाहक अवसर पर दिल्लीमें तैयार की थी। जिसमें पांशीजीने सप्तपदी की जगह सप्तयज्ञ बताया है जिसका वाक्यन करके ही अनुप्य विवाहका अधिकार प्राप्त करता है।

सप्तयज्ञ का भाग कुन्होंने अंग्रेजीमें किया था।]

पञ्चपत नाटयन महादेव तेंदुलकर और विन्दुमती नामक बामुदेव पुंसाजीकी विवाह-विधि होती है, मुझे मैं औरबरको बरम्यान समझकर फटा हूँ। आप दोनों भी ऐसा करें। जिस विधिमें आप जो साक्षी बने हैं अपन मन पवित्र रखें और विवाहकर्ताकी गरिब बिम्बाके सहस्यभूत हों।

जब मैं औरबरको बरम्याद देनवाला भजन वाता हूँ तो ध्यानसे सुनें। (भजन आज भिन्नकर नीत पावो)

१ प्रश्न—आप दोनों स्वस्थचित हैं ?

मुत्तर—(दोनों नहीं) जी हाँ।

२ प्रश्न—आपने वस्त्र सात यज्ञ वैसा बताया क्या वा विधे ?

मुत्तर—जी हाँ।

३ प्रश्न—आप लोग जानते हैं न कि यह सम्बन्ध विधय मुक्तके सिद्धे और भीषक निबध नहीं है ?

मुत्तर—जी हाँ।

४ प्रश्न—जिस (गृहस्थ) आश्रममें आप परब्रह्मचर्य त्यागभावने और देवब्रह्मचर्य प्रवेश करते हैं ?

मुत्तर—जी हाँ।

५ प्रश्न — जिस कारण दोनों मेक-दूसरेके सेवाकार्यमें विरोध नहीं चाहेंगे मेकिन मेक-दूसरेको मदद करेंगे ?

बुत्तर — जी हा ।

६ प्रश्न — मेक-दूसरेके प्रति मम बचन कर्मसे हमेशा बका-दार रहें ?

बुत्तर — जी हा ।

७ प्रश्न — हिन्दुस्तान अब तक स्वतन्त्र नहीं होया तब तक आप प्रजोत्पत्तिके काममें नहीं लगनेका बरसक प्रयत्न करेंगे ?

बुत्तर — जी हा ।

८ प्रश्न — जो मस्युम्य माने चाहते हैं कुनके साथ रोटी-बेटीका व्यवहार करने-करनेमें मानते हैं न ?

बुत्तर — जी हा ।

९ प्रश्न — स्त्री-पुरुषके समान अधिकार हैं वीसा मानते हैं न ?

बुत्तर — जी हा ।

१० प्रश्न — आप लोग मेक-दूसरेके मित्र हैं । बास-बासी कभी नहीं । यह भी ठीक है न ?

बुत्तर — जी हा ।

११ प्रश्न — दुमरे प्रश्नमें बताये साथ यज्ञ सन्तपदीक्य स्वाग भेदे हैं यह भी आप समझते हैं न ?

बुत्तर — जी हा ।

अब मैं आपकी अपन हावसे काठे हुमे सूतके मारफ्त जिस बन्धनमें बाँधता हूँ । आप लोग जिस सूत-हारको पहनते रहें और याद रहें कि आपका यह बन्धन कभी आप नहीं छोड़ेंगे और आपन जो प्रतिज्ञा बहा की है बुतके पाकममें आप जिस धर्मधियाकी याद बरके भगवानसे मानें कि सर्वशक्तिमान बरमात्मा आपको सहाय करे ।

अब हम साथ मिलकर राम-बुन पावेंगे ।

[अिन्दुसहनको]

क्रिया सामय प्रमाकर करेया। यह हरिजन मा-बापका बड़ा है। मा-बाप धिख्ती बन गये जे। मै यह भी मान लेता हूँ कि यह विवाह भोगके क्रिय नहीं होया। लेकिन सेवादृष्टिसे ही। मै यह भी मान हूँ कि जब तक सच्ची आजादी नहीं मिली है तब तक तुम संन्यास-कार्यमें नहीं पडोग। मै यह तो मानता हूँ कि तुम सततिको रोकनेके भुपायोमें कभी नहीं पडोग।

बितना कहनेकी आवश्यकता नहीं है कि यह सब चीज सक्त जमे तो यही [यात्री भाषणमें] विवाह करनेकी आवश्यकता न मानना।

यदि भैंसा विवाह पसन्द करते हैं तो रोज कावो रोज गीताके १२ वें अध्यायका उपपूर्वक पाठ करो और भाषण-कार्यमें जगे रहो और पारमार्थिक विचार ही करो।

बिस विधिमें मैं कानूनका कुछ भी ख्याल नहीं किया है।

[सेंडुमकरजीको]

I believe in one man one wife and vice versa for all time

Instructions for the marriage day

Saptapadi replaced by the following seven yagnas

(1) Both should fast till the marriage tie is formed (fruits may be taken).

(2) You will both read 17th ch. of Gita and contemplate its meaning.

(3) Each will clean up separate plots of ground with trees on

(4) Each will tend cows in the Goshala.

(5) Each will clean up the well-sides.

(6) Each will clean a closet well.

(7) Each will spin daily and do all these with the intention so far as possible of carrying out these yagnas daily

सूची

बंसारी जी ११
 बरमस जी हकीम २२, ११
 २६
 बभ्रुकान्त बाबाद मौलाना १६
 २६९, ४१६ ४१८
 बभ्रुम १२ —और रोटी-बेटी
 व्यवहार १३ —और बुद्धि-
 स्मृति ८४-८५ —का पुत्र-
 विकार ४२ ४३ —कोभी
 बगमसे नहीं २ ३
 बभ्रुस्पता ११ —जेक भ्रम है
 १४५ —और कर्मपरिवर्तन
 २९१ ९२ —और हिन्दुधर्म
 २२६ —का भ्रम दूर करनेका
 राबमार्ग १४५ —के नाकसे
 हिन्दुधर्मकी बुद्धि १३ —
 पाप है ८५
 बाहिसक असहयोग ३ २७ १४४
 —क्या कर सकता है? २९२
 —ब्रेमभावसे हीना बाहिमे ९७
 बाहिसा ९२ ११ १२६ —और
 बभ्रु बोला ३५७-५९ —और
 बभ्रु-बाबु २६ —और
 द्रुस्टीपिप ४१६ —और
 बन्वरोका मुत्ताप ३७९ —का

बारम-अन्त बात्मपरीक्षकमें
 १० —का बायरा १८८
 ८९ —की परिष्ठमाष्टि
 राधायाधर्मे नहीं ९१ —की
 मर्वाता १५२-५३ —के पुत्र-
 रीका कर्तव्य २५४ —
 बांधीजीका प्राय १६३ —
 प्रकट होनेके किम बनेकी
 बभ्रुमन बभ्रु ३८८ —से
 ही हिंसाका प्रतिकार संभव
 ४११ —हृदयकी सर्वोच्च
 भावना ९३

बाभ्रुबकर २३५
 बाभ्रुकथा २६७
 बाभ्रुपुष्टि ७५-७६ ७५ —सारी
 बुद्धिबियोंका रामचान
 बिलाय ७२
 बाभ्रुबलकर मुव २१९
 बाबादेवी बाभ्रुबाबकम् १९१
 ब्रिजिया अन्तर बली विधि
 कम् १८१
 ब्रिज्याल ४४१
 बीजोपनिषद् ३५५
 ब्रुज्जीकावन ३१२, ३६८

मुर्दु हरिजन १७३
 कर्तृपाठात् मुर्दु ४१५
 कम्पूरा-म्यारक-निधि ३४९, ३८२,
 ४४३ -का हेतु ३८२
 काशिम १३८ -और निमक-
 म्पराय-कड १८१ -और
 हिम्मी १५५-५६ -का
 कपची-ग्रन्थात् ३४८ -
 किसकी? १५१ -के मत्ता
 कनाय स्वयंविषय १४१ -क
 हिन्दू-मुस्लिम बैर पैदा करन
 काल मरम्प देगाडोही १५२
 -रामचन्द्र २७ -काहीर
 १५९ -मह कीमोंकी मपुन
 रचना २७४ -हिन्दू मन्ना
 नहीं २८
 काता कायिकहर ४१३
 किचन हों १६
 किनी हों ४८५
 कूदगी (सैन्यिक) मुन्वार ३२८
 ३३७ ३ -का जर्ब
 ३३७ -की मर्पादा ३३७
 -के मजमे रही बाज ३६३
 ३१५ -के ही पद ३६२
 -में गाबीजी क्यों कम ३४०-
 ४१
 कान्तिवादी चरणा ३८५
 लारी ११४ १५ -आजीवितादा
 प्रचण्ड भावन ११५ -और

भूच-नीचका भेद १३२ -और
 कतिने ३२१-२३ -और
 राजनीति २८३ -का मधिय
 मुपलित कैसे हा २ -का
 छात्र चरणा मर्पादा है
 ११५ -का मन्ना मप
 १५५ -को भूकना मर्हिचक
 स्वराज्यको भूमना है ३९६
 -ग्रन्थागत कौमरी ४७६ ३७
 -ही स्वराज्य या रामचन्द्रका
 सावन १७
 निताऊन आम्बोवन २६८
 रामचन्द्रकर पिछापी ३८७
 गाबीजी - जपछर्मी कि बारेमें
 २६४ -ब्राह्मिक धर्म
 बारक बारेमें ७०-७२ -
 अमेम्बछियाके बारेमें ३४९
 -मुर्दु-नामरी हरिजन
 बन्द करनक बारेमें ४३८
 ४२ -और कायचर्यामीका
 मन्वार २३०-३१ -और
 कीगिन प्रवेस ५८
 -और गावनार आम्बोवन
 ३८६-८७ ३८ -और
 गाधरे बडदरी मुपु ७५,
 २८ -और गाध-पेनका
 प्रचण्ड ५१५५ -और जीव
 दया ३५३ -और निधि
 कटिपार १९१ ५३ -और

देवबन्धु-स्मारक १४ ३५
 —और देवीराज्य १४३
 ४४ —और धर्मशास्त्र
 ८९ —और नकली धापी
 १७ —और भागपुर सरमा-
 घह ४९ ४८ —और पशु
 बलि १७८ —और बाल-
 बृद्ध-विवाह ९०-९१ —और
 भाषावार विमाय ४२७-२९
 —और मूर्तिपूजा १ ८-०९
 —और समापन १२५ २६
 —और राज्यभाषा ११३ ३५
 —और राष्ट्रीय शंका २५६,
 ३ ३ —और विधवा-विवाह
 ६८ ९९ ८८ १ १-०७
 —और वृक्षपूजा १ ४-०५
 —और समाजवाद २९७-९८
 —और समाजवाधियोंका कर्म
 ४१३ —और जिनका समाज
 १४-१९ —और हड़तालें
 २ १ —और हिन्दी-नव
 जीवन का प्रकाशन ३
 —कन्याशिक्षणके बारेमें ११७-१८
 —कावेरी मंत्रियोंके बारेमें
 ४ २ —का मुपवास २ २
 —का पुनर्जन्तिका संवेद्य २६
 —का यू पी राज्यनैतिक
 परिपक्वों सम्बन्ध २८ २९
 —का विद्यापियोंको मुपवेद्य

४१ —का स्वराज्यका अर्थ
 ११ —का हिन्दू-मुस्लिम वीर
 मिटानका भुषाय १५२ —की
 ब भा सामान्य भाषाकी
 व्याख्या ३ —की केनियाके
 भारतीयोंसे प्रार्थना ३८
 —की नेताजनी ३२५ —की
 जनतासे भाषा १८९ —की
 जमीनारोंकी लम्बाह ११८
 —की दानियोंसे विनयी २४
 —की बर्षकी व्याख्या २६७-
 ६८ —की 'नवजीवन' प्रमि-
 योंसे अपील ४२ —की
 पाठकोंसे अपील ७-९ —की
 विहारियोंसे अपील ५६ —की
 मारवाड़ियोंसे अपील ४-५
 —की राजाजोंसे अपील २६९
 —की लोकप्रिय सरकारकी
 व्याख्या ४ १ —की स्वर्त
 बटा व स्वच्छन्दताकी व्याख्या
 १५७ —के दान-संबन्धी विचार
 ३५५ —के पशु-यात्म
 संबंधी विचार ३३४ —के
 प्रदर्शनी-संबन्धी विचार ३२९
 ३१ —कावेरी-विद्यापियोंके
 बारेमें ३१०-११ —करवा-
 जयन्तीके बारेमें ३२७ —
 नायकी ज्ञानिके बारेमें २१६-
 १४ —मूठे विद्यापनोंके बारेमें

२१० ११ -निर्मल संस्कृत
 बारमे ४१५ १६ -नीर्य
 पत्रादि बारमे १५ ५१
 -नाग कुण्ड पामिक प्रस्ताव
 कृष्ण १ ० ४ -नाग
 कृष्ण-गर्भका विवेचन ३१०
 -नाग दाम्पत्यनामन नामकी
 व्याख्या ३६३-६८ ६ १
 -नाग बलि व दंडका विवे
 चन ११ २ -नाग माण-
 बीरवीर्यो ब्रह्मणि ६
 १ -नाग वैश्विक गो
 शान्तका विद्या ३
 -नाग मन्त्रोपकारे कीम
 त्वा प्रकाश १ ३-२८
 -नक्षत्रमेव बारमे १
 नक्षत्रानी मन्त्रका बारमे २०
 -३६ -नाग प्रकाश बारमे
 ३ ३३ ११८ -नृसीर्ष
 व शास्त्रमेव बारमे १८१
 ६१ -नृ सीरु मन्त्रे वि
 काश १११ १३ -नृसीर्षी
 मन्त्र विवेचन १ ३ -नृ
 व १६६ ४३१ १८३ ६६
 -नृसीर्ष मन्त्रमेव बारमे
 १ ३ ११ १३ -नृ
 व १६६ ४३१ -नृसीर्ष बारमे
 १८८ १८९ मन्त्रमेव बारमे
 ३ १८९ ६६६ १

४२१ २३ ४३३ ३६ -वर्ग
 पर्मन बारमे २०४
 २ ६ ३ -विद्याविपाद
 बारमे ११६ १० ११
 -मवानकीटि पर्मके बारमे
 ३ -मवानकीटि मन्त्रे
 बारमे १२ ३
 मागी-मन्त्रमेव २८२
 मृगगा विद्यादीड १३ -मा
 पातपा १९३
 मालमन्त्र कान्दोम १८१ ८०
 मोमेवा-मन्त्र ३३३
 मापीर्षा-मन्त्र २१ २८०
 मन्त्रमेव विद्या ९४ १०५
 ३६६
 माणा १ ३ -मीरु मन्त्रमेव
 मन्त्र १६ -मीरु विद्या
 मन्त्रमेव ११ -मीरु विद्या
 ६३ ६६ -मीरु मन्त्रमेव
 मन्त्रमेव १६ -मीरु मन्त्र
 मन्त्र ३ -मीरु विद्या
 मन्त्रमेव मन्त्रमेव ११ -मीरु
 मन्त्रमेव मन्त्रमेव १
 मन्त्रमेव १ ४ ८३ १३
 १३ १३३ १ १ १३
 -मीरु मन्त्रमेव ११ १
 मन्त्रमेव मन्त्रमेव ३ १

जमनालाल बजाज ७ ४२ १८८,
 २६१ ३ ५ ३३३ ४३९
 -और अस्तुत्यता-निवारण
 १४५ -की पुर्वाका विवाह
 ११८ -की मृत्यु पर मापीजी
 के बुराफ ३ ६ ७
 जयजकाश माधव २८५-८६
 २९४ २९७ ३
 जवाहरलाल महन् १३ ३५ १५५
 १८९ २ ५
 जाकिर हुसैन डॉ ४ ५
 जिन्ना कायदे अमिम २५९, २७९
 ८ ४११ १२ ४२४
 डास्टाम १६६, १६८-७२
 दुर्गाजीबास -और स्त्रीजाति ९९,
 १७६ -की भाषा ११२ -
 के एम २७५ -मुबारक
 नहीं मकत-छिरोमनि १२५
 बीनबा महेता डॉ ३२८ २९,
 ३४ ३८८
 देवदास मापी १६ १८८ ३ ६
 देवबन्धु दास ३४ ३५ -स्मारक
 और चरका ३२ ३४ ३५
 बीरेन्द्र मजूमदार ३८५
 नबी तालीम ३ ९ -में डॉक्टरिका
 स्वात १९१ ९२
 नारनबास मापी ३२७

नेताजी ३४५-४६ -के अन्वयनके
 बारेमें मापीजी ३४५ ४६

पणिकजी १९
 गुरुनारायणम टण्डन ३१५ ३७६
 भाग्याह गान ३५६
 बहाधुर १ ७ ७९, ९६ २३२ ३३
 -और मुद्र विवाह २४२ -की
 पालन यज्ञार्कटि ३३२
 -की मर्मादा कपी १ २४९
 -की तिथिक मदीया २३३
 -के बर्ष पर मया प्रकाश २४१
 ४३ -मृहस्वामयीका २३३
 -वास्तवका निबन्ध २३३

अक्षिर-अवेष्ट-विक १९८ २ १
 मदनलाल पापी ३ ७
 मधुपदास डॉ ३ ५
 मधु निवेष्ट १८४ २८३ -बास्टो-
 लमने छील प्रकाश १८५
 महर्षि व्यासम् १ १
 महावीरप्रसाद पोद्दार ६२ ६४ ११४
 माकशीयजी ३५ १२३ १४६
 ४ ९ -का सचसे बका नाम
 ४ ९
 मुस्लिम बीग २८ २८४
 मुहम्मदबकी यमिना ९ २३
 २७०-७१
 मोदीलाल नेह्रू ३१ ३५
 एजमबकी ३८९-८७

रमेशचन्द्रजी ४३२
 रमेशचन्द्र दत्त १८१
 रवीन्द्रनाथ टागोर ३४ १५३,
 १६९-७ २७७
 राजकुमारी जमुलकौर २५६
 राजमोपाकाशर्म १३, २३७
 राजेन्द्रप्रसाद १९१
 रामनरेश त्रिपाठी १३५, ३८
 रामनाम ३३५, ३९ -और आठ
 म्वर ३३६ -का अर्थ ३३७
 -का अन्तर-मन्तरसे कोबी
 वास्ता मही ४ ८ -कुब
 र्णी बिनाजमें मध्यविष्णु
 ३३५ -के बिना चित्तपुष्टि
 अर्धमव ३३२ -रामसे बड़ा
 है ३३७ -सब रोगोंका
 रामनाम बिकाम ३३७
 ४ ८-०९ -हृदयस्थ होना
 चाहिये ३३५
 राजमाया ११७ १३३ -का
 साहित्य मुकुट विचारोक्त ही
 १७४ -बूतरी भाषाओंके
 शब्दोंसे समृद्ध बननी १३५
 रङ्गना रीतबजी ४२१ ४२४ २५
 रोजमान्य तिलक ३३२
 रघुनाराय ३८६-८७
 विदुलभाजी पन्क २३
 विनोद २४१ ४२

शंकरराय देव ३९३
 शंकरलाल वैकर १६
 शांतिनिकेतन ५७ २७६-७७
 शीकटभजी मीलाना १९ ११
 श्रीमन्नारायण अग्रवाल ४२७ ४३
 सत्याग्रह १६५ -का लोक प्रयोग
 १६५ -जमीन पर किसानों
 की माफिकी सिद्ध करनेका
 मार्ग १८४ -सब कुत्पार्थों
 का पूर्ण कुपाय १६५
 सत्याग्रहायम ४३
 शरीरिणी (शिवी) नायक ९४
 सर्वोदय ३२४ २५
 सावित्र कमीशन १३८
 सुभाषचन्द्र बोस ४८-५ ३८७
 (शैक्षिक नेताजी)
 सुदीप्ता मय्यर, डॉ ३९२
 शिवाग्राम २७८
 स्वराज्य ११ १२ -कदाभीसे
 कैसे? ३५१-५२ -का अर्थ
 स्वराज्य १७९ -के मानी
 ११ -के बिने तीन बकरी
 गुण १९२ -माफिकी धर्ते
 १७९, १८६-८७ -में पूछ
 जाही अनिवार्य ४३७
 -अपने अर्धव मही ३८५
 -हिन्दू-मुस्लिम-बनारके बिना
 अर्धमव २८
 स्वामी अछानन्द १४ २७०-७१

हरदिकास सारका २३९

हरिजन २१५ —जीर जलन

वसिया ४ ८ —जीर कुर्बे

२ ३ २११ ३९८ ९९

—जीर डोल-मालकी ४ ५

—जीर मन्दिर-अपेक्ष २२५ २६,

२३७ —का मवाल सिर्फ

मायिक नहीं २३७ —की

गन्धी बावर्से २ ३ —के

बोपोंके सिधे सवर्ष बिम्बेवार

२ ५ —पर जमीनारोंके

मुस्म २५१-५३

हरिजन-सेवक-संघ २११ १२, २२९,

२५२, २८२ ४ ३

हरिनाथ नुपाय ३९ ९७

१९ २४५, २४८

हिन्दी-गवजीवन ३ —के पाठ

कसे बपील ३९४ —के

पाठकोसे जमा-प्रार्थना २४

—निकाऊका मुद्देस्य ३

हिन्दी (हिन्दुस्थानी) १९ १३४

—जीर असेम्बलिया ४

—जीर मुर्दका जलार ३८०-

८२ —जीर मुर्द बहने हैं

३७३ —जीर मुसलमान

४१६ १७ —का अर्थ ३४६

—का प्रचार आसाममें १७७

—का प्रचार बंगालमें १७५

७६ —का प्रचार यू पी

का साथ कार्य ११७ —का

मुकाबला अफेजीसे ३३२

—का साहित्य १५३ —की

बरिदता १३५ —की मर्बा

४३२-३३ —की व्याख्या

१५४ —शिक्षणके दो

विभाग १७८ —शिक्षणसे

संबंधित जरूरी काम १७८

—ही राष्ट्रभाषा हो सकती

है ३ १५३ ३३२

हिन्दी-साहित्य-सम्मेलन १७४ ४२५,

४४०-४१

हिन्दुस्थानी चालीमी संघ २८२

हिन्दुस्थानी-प्रचार-समा ३१५ १६,

३७६

हिन्दू धर्म १४ —की रक्षाका

नुपाय ८९ —सेवाधर्म है ३३

हिन्दू महासभा १ १ २७१ २७३

हिन्दू-मुस्लिम-जेकटा २२-२३

२७९-८

हमारे कुछ महत्वके हिन्दी प्रकाशन

	रु. मा.
सत्यके प्रयाप जयन्ता वाच्यकथा	१-८
बांधीजीकी पक्षिण्ठ आत्मकथा	०-१२
अहिंसक समाजवादकी ओर	२-०
वारोप्यकी कुत्ती	—७
छापी	२-०
मुराकमी कमी और बेनी	२-८
गोमदा	१-८
हिस्बी-हायरी	१-०
नबी तालीमकी ओर	१-०
बापूके पत्र सरदार बल्लभभाजीके नाम	१-८
बापूके पत्र मीराके नाम	४-०
मुनियाकी भिला	१-८
रामनाम	०-१
विद्याविद्या	२-०
मन्त्री विद्या	२-
मन्त्र ही औरत है	८ मने पैमे
मर्बोदय	२-८
हमारे बांधीका पुनर्जन्म	१-८
विश्व और माधना	४-०
विचार-दर्शन	१-८
भक्त-मन्त्र	१-४
महादेवभाजीकी हायरी — १	५-
महादेवभाजीकी हायरी — २	५-०
महादेवभाजीकी हायरी — ३	६-०

सरकार पेटेल्के भाषण	५-०
सरकार बल्कममाजी — १	६-
सरकार बल्कममाजी — २	५-
मुस पारके पड़ोसी	१-८
स्मरण-यात्रा	१-८
हिमाचलकी भाषा	२-०
गांधी और साम्यवाद	१-४
जीवनशोचन	३-०
तात्वीमकी बुनियातें	२-
शिक्षाका विकास	१-४
शिक्षामें बिबेक	१-८
संसार और धर्म	२-८
स्त्री-शुद्ध-मर्मादा	१ १२
शेकशा बल्लो रे	२-
बा और बापूकी बीचका छायामें	२-८
बाल-रचना बबरा भाभमी शिक्षा — १	१-८
गांधीजी	०-१२
ग्रामसेवाके इस कार्यक्रम	१-४
बापूकी छायामें	२-८
हमारी बा	२-०
बापू मैंने क्या देखा क्या समझा	१-०
सरजबबदी क्यों ?	१
गांधीजीके जीवन प्रसंग	-६
जीवनकी सुवास	-६
सर्वोदयका सिद्धान्त	१
मरकुइ	

